

اخلاق و تصوف اردو

باب دانش مولفہ مولوی محمد کریم بخش - ۲۰
اوقات عمر نیری - از سید غلام حیدر خان - ۲۱
ترجمہ عوارف المعارف مکمل دو جلد میں
مترجمہ مولانا ابوالحسن فرید آبادی - ۲۲
چشم تحقیق - اصلاح نفس میں - ۲۳
جامع طبیبی - سال اخفیت کی ایک ابتدائے
عمر سے وصال تک درج کیا گیا ہے - ۲۴
کیسے حکمت بحقہ اقل بیان شدہ

علم و ادب - ۲۵

پیرا میں یوسفی اردو ترجمہ شہنوی مولانا روم
نظم شعر شعرا و حاشیہ پر اردو میں حاصل مطلب
مع فوائد تصوف مکمل دو جلد میں (ذریعہ طبع)
شجرہ معرفت محشی منتخبات شہنوی مولانا روم
مترجمہ سید غلام حیدر صاحب - ۲۶
مذاق العارفین - ترجمہ احیاء علوم الدین ج ۱
ہر چار کامل در دو جلد (ذریعہ طبع)

تہذیب حسانی مولفہ حکیم احسان علی - ۲۷
ترجمہ خیرۃ الطالبین حضرت غوث اعظم شیخ
عبدالقادری جیلانی کی مستند اور مشہور تصنیف اس
کتاب کی تہذیب یہ ہے کہ دو کالم ہیں ایک میں
اصل عربی عبارت اور دوسرے میں ترجمہ نہایت
سلیس مقبول عام ہے - ۲۸

جامع الاخلاق - یعنی اخلاق جلالی کا
اردو ترجمہ - ۲۹

آب حیات یعنی انسان کن باتوں پر حاصل

ہو کر حیات ابدی حاصل کر سکتا ہے - ۳۰
محبوب الاخلاق - ترجمہ اخلاق محسنی فارسی
مترجمہ رابعہ راجہ پشور راؤ - ۳۱

پند نامہ و حید - ہر بارہ میں پیش بہانہ صلیح
پند نامہ حبیبی - قابل عمل نصائح - ۳۲
انوار الحقیقت - بزرگوں پر طعن و تشنیع کے
مترجمہ نتائج - ۳۳

رسالہ کسب الالہیہ جس میں بتایا گیا ہے
کہ کسی پیشے کی تحقیق نہایت ہی بڑی ہے و پائی
گلدستہ جہان گلستان شیخ سعدی کی مشیل
اور لا جواب شرح ہے - ۳۴

حدیقۃ الاخلاق - یہ کتاب بہت سے ایسے
سہل اور اخلاقی مضامین کا مجموعہ ہے جس سے
ہر شخص فائدہ اٹھا سکتا ہے بشرطیکہ ان پر
عمل کرے تو اسکی زندگی بہترین زندگی کا نمونہ
بن سکتی ہے - از منشی پیارے لال شاہ کر
میرٹھی - ۳۵

کتاب اخلاقی فارسی

گلستان جلی قلم کاغذ سفید کنندہ محمد رفیع
شمس الدین صاحب اعجاز رقم - ۳۶
تضمین گلستان سعدی - منشی ہر گوبال
آفتہ سکندر آبادی شاگرد مرزا غالب - ۳۷
بہارستان جامی - اخلاق و نصائح میں نہایت
میش بہا اور قابل قدر کتاب ہے - ۳۸
خارستان حکایات پند و نصائح بلبرز

گلستان سعدی - ۳۹

سہارن پوسستان - پوسستان کی جامع شرح

ایکچند بہار - ۴۰

اخلاق جلالی منشی - ۴۱

اخلاق ناصری - ۴۲

پوسستان معرفت شرح شہنوی مولانا روم - ۴۳

یہ ایک ایسی جامع مانع شہنوی کی شرح ہے

جس میں وہ دعائیں تصوف بیان کئے ہیں

جنہیں دیکھ کر عجیب و غریب رموز و اسرار

معلوم ہوتے ہیں اس قدر تحقیق سے کام لیا

ہے کہ تمام فضول اور زائد باتیں جو شارحین

اور محشیوں نے صرف سن عقیدت کے

مطالب میں اعنافہ کر دی تھیں بجائے اسکے

تحقیق اور تدقیق سے کام لیکر ٹپھنے ولے

کے لئے ہندو آسانی کر دی ہے کہ پھر کوئی

مشکل باقی نہیں رہتی چہ جلدوں میں ہے

جلد اول - ۴۴

جلد دوم - ۴۵

جلد سوم - ۴۶

جلد چارم - ۴۷

جلد پنجم - ۴۸

جلد ششم - ۴۹

الم - ۵۰

نیچر مطبع منشی نو لکھنؤ

صیغہ ہیک ڈپو لکھنؤ

ترجمہ فتاویٰ عالمگیری - کابل ہر چار جلدیں
مقدمہ یعنی جلد اول ترجمہ مولانا اعتشام الدین
باقی ہر سہ جلدیں مقدمہ ترجمہ مولانا میر علی
کشف الحقائق ترجمہ اردو مالا بد منہ از مولوی
محمد نور الدین - ۲۰۰

ہزار مسئلہ - شامل مفت رسالہ ۱۲ ہزار
مسئلہ (۱۱) مسائل ثنائیہ (۳۳) عددی سی مسائل
(۴۴) مناجات بدرگاہ باری تعالیٰ (۵۵)
حلیہ شریعت (۶۶) نور نامہ (۷۷) چیل مسائل
مولانا مولوی عبداللہ بن عبدالسلام - ۱۲۰
شرع محمدی منظوم مسائل فقہیہ از محمد خان
قدحاری - ۱۲۰

تنبیہ الغافلین - مسائل دینیہ - ۱۰
حیرت الفقہ - مسائل مشککہ فقہ از مولوی
ابراہیم حسین بنگوری - ۱۰۰

جواب السائلین - بطور متفتتا - ۲۰
کنز الدقائق - اردو ترجمہ از مولوی
محمد سلطان خان - ۱۰۰

رسالہ تجنیز و تفتین میت از محمد عمر - ۱۰۰

فقہ فارسی

حاج میرزا بہ قایہ الشعور از ملا محمد شاہ - ۱۰۰
بتیان - در حکم تباکو و حقہ از ملا معین الدین امر
نام حق مشہور دہی از شیخ شرف الدین بخاری آپا
ہدایہ کابل تجنیز مولانا عبدالحی صاحب نزل علی علیہ السلام
جلدین اولین تا کتاب الطہارۃ - ۲۰ کاغذ چھ
جلدین آخرین - ۱۰

مائتہ مسائل - یوسف مسائل از مولانا احمد اللہ
ترجمہ اللہ - ۶۰

شرح وقایہ فارسی - مع حاشیہ ملتقی الابحار
شاہ عبدالحق محدث دہلوی - ۱۰۰
مساک لتفتین - مغرب علمائے ولایت
از مولوی آکابر خان - ۱۰۰

فتاویٰ برہنہ - جامع ایداب فقہ از مفتی
نصیر الدین - ۱۰۰

قدوری - ترجمہ مولانا ابوالقاسم - ۸۰
شرح فارسی مختصر وقایہ از عبدالرحمن
جباری - ۱۰۰

کنز فارسی - از مفتی نصیر الدین کرانی محشی
مع فرہنگ - ۱۳۰

مالا بد منہ - از قاضی ثناء اللہ رحمہ اللہ مع
وصیت نامہ - ۱۰۰

شرح مختصر وقایہ کور میری - از مولانا
جلال الدین سمرقندی - ۱۰۰

رسالہ تنبیہ الانسان - در حلت و حرمت
جائوران - ۶۰

رسالہ قاضی قطب ذکر ایمان ارکان ۶۰

فقہ عربی

برجندی - شرح مختصر وقایہ از مولانا عبدالحی
برجندی معتبر شرح - ۱۰۰

فتح القدیر حامل آیتن قدیم حلی ہدایہ در تعلیم خفی
فتح القدیر از امام کمال الدین بن الامام نہایت
مستند و با عظمت شرح مشہور و معروف اور

آخرین تکرار ابن الدین آفندی کابل چہار
جلد ضخیم - ۱۰۰

ہدایہ - حاشیہ جدید نہایت عمدہ زوائد و فوائد
بہشتی مولانا محمد حسن سنہلی مرحوم ہر چار جلد
کابل دو مجلدات میں بشرح ذیل -

۱- جلدین اولین عبادات - ۱۰۰
۲- جلدین آخرین معاملات - ۱۰۰

فتاویٰ قاضی خان مع سراجیہ - از امام
محمد بن بنغور قاضی خان مستند معتد معروف
متداول و مجلد کابل - ۱۰۰

شرح وقایہ - از امام صدر الشریعہ علی قسطنطنیہ
مع کابل حاشیہ ذخیرۃ العقبیٰ دیرت ابن جنید
جلدی داخل درس تفسیر کلان خوشخط و صحیح غار
شرح وقایہ خرد و مع دائرہ ہندیہ متوسطہ علم
اشباہ والنظائر - مع شرح حموی معروف
مستند متداول - ۱۰۰

ملا مطہر - از میرزا تاوصایا تجنیز جدید - ۱۰۰

کنز الدقائق - محشی متداول درسی کتاب ۱۳۰
مستخلص الحقائق - شرح کنز الدقائق

مشہور متداول - ۱۰۰
عینی شرح کنز الدقائق - محشی ہر چار جلد

مستند معروف متداول دو جلدین - ۱۰۰

۱- جلدین اولین عبادات میں - ۱۰۰
۲- جلدین آخرین معاملات میں - ۱۰۰

مختصر وقایہ مترجم فارسی - ۱۰۰
عمدۃ البصائر - فی مسائل الرضاۃ از

مولوی تراز علی مرحوم - ۱۰۰

اسکے پاس یہ آیت بھیجی وہ فوراً اگر مسلمان ہو گیا (پھر اچھا مسلمان رہا) رواہ ابن جریر و دیگر رواہ النسانی ما لحاکم دین جہان وقال الحاکم صحیح
 الاسناد اور ایسا ہی مجاہد نے تفسیر کیا ہے پس مرتد کی توبہ مقبول ہے پھر کیونکر استفہام بجھنے انکار ہوگا اور جواب دیا گیا کہ اس انکار سے اس کے استفسار
 کی بقولہ لا الذین تابوا اس سے مرتد کی توبہ قبول ہونے کا حکم نہیں لیتا بلکہ یہ ہے کہ جو **مبعضاوی** وغیرہ نے اختیار کیا کہ یہ بطریق استبعاد یا توبہ کے
 ہی لینے بعید سمجھو کہ اللہ تعالیٰ ایسی قوم کو ہدایت کرے یا تعجب کرو کہ اللہ ایسی قوم کو ہدایت کرے کیونکہ جو شخص بعد ظہور حق کے کجی کی طرف تہکا وہ
 گمراہی میں ڈوبا ہوا ارشد سے دور پڑا ہے پھر مفسر نے و شہدوا کی تفسیر و شہادہ تم کے ساتھ کرنے میں اشارہ کیا کہ شہدوا کا عطف کفر و پرہیزگاری کیونکہ ظاہر
 یہ ہوتا ہے کہ جو قید محطوف علیہ میں ہو وہی محطوف میں ہو اور وہاں بعد ایمانہم کے قید ہی حالانکہ شہدوا کے ساتھ یہ قید نہیں ہو سکتی کیونکہ شہادہ
 مذکورہ یا تو قبل ایمان کے یا ساتھ ایمان کے ہوگی نہ بعد ایمان کے۔ اگر کہا جاوے کہ شہدوا یعنی شہادہ تم کس قرینہ سے ہو گو عطف مذکور نہ بنتا
 ہو تو جواب یہ کہ ایمانہم میں ایک معنی فعل کے ظاہر میں ای بعد ان آمنوا اسی پر شہدوا کا عطف ہے اور بعد ان شہدوا پس بجھنے شہادہ تم ہوا۔
وَاللّٰهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ۔ الکافرین۔ اور اللہ تعالیٰ قوم ظالمین کو ہدایت نہیں فرماتا ظالمین سے مراد کافرین
 ہیں کیونکہ کفر سب سے بدتر ظلم ہے اور یہاں قرینہ کفر واد غیرہ موجود ہے اس سے معلوم ہوا کہ یہاں ظلم سے کفر مراد ہے کیونکہ کفر کرنا اللہ تعالیٰ کے
 ساتھ ظلم ہے کیونکہ رکھنا عبادت کا غیر محل میں ہے اور یہ عین ظلم ہی وقال تعالیٰ ان الشکر لظلم عظیم۔ **اُولَٰئِكَ جَزَاءُ وَّهُمْ اَنْ**
عَلَيْهِمْ لَعْنَةُ اللّٰهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ اَجْمَعِينَ۔ ایسے بدکاروں کی سزا یہ ہے کہ ان پر اللہ تعالیٰ و ملائکہ و سب لوگوں کی
 لعنت ہو ف یہ جہنم سے نازل سزا ہے اگر کہا جاوے کہ مرتد کے حق میں یہ کافر سے بھی زیادہ وعید ہے تو کہا جاوے گا کہ ہاں اس واسطے کہ مرتد پر
 حق ظاہر ہوا پھر وہ عناد و تمرد سے بھر گیا بخلاف اسکے جو کفر ہی پر ہے اور **مبعضاوی** نے کہا کہ منطوق کلام دلالت کرتا ہے کہ ایسے مرتدوں پر لعنت
 کرنا جائز ہے اور اس کا مفہوم مخالف یہ نکلتا ہے کہ ان کے سواے اور کافروں پر لعنت نہیں جائز ہے مترجم کتا ہے کہ یہ اشارہ ایک عراض کی طرف ہے کہ
 جو شافعیہ پر وارد ہوتا ہے کہ تم لوگ مفہوم کے قائل ہو یعنی جب ایسے ہی لوگوں پر لعنت کی قید فرمائی تو مفہوم ہوا کہ ان کے غیروں پر نہیں حالانکہ
 اس میں اتفاق ہے کہ مطلق طور پر کافروں پر لعنت کرنا رہا ہے اور جواب یہ ہے کہ غیروں پر نہیں لعنت کی جاوے اسکے یہ معنی ہیں کہ عین کافر جب تک وہ
 کفر پر نہ مرے تب تک سپر لعنت نہیں فیلسا مل اور خفیہ یہ اعتراض ہی وارد نہیں ہوتا ہے پھر یہ کیا بات کہ مرتدوں پر روا ہے اور کافروں پر نہیں
 تو **مبعضاوی** نے کہا کہ شاید دونوں میں فرق یہ ہو کہ مرتد لوگ گویا اسی کفر پر پیدائشی دلغ دیے ہوئے اور ہدایت سے ممنوع اور رحمت سے
 بایوس ہیں بخلاف اور کافروں کے قائل فیہ۔ اگر کہا جاوے کہ والناس اے لام استغراق کے ساتھ ہر فرد کو شامل حتیٰ کہ خود اس مرتد کو بھی شامل ہے
 اور اجماع میں اس پر تاکید موجود ہے پھر مرتد اپنے آپ کو کیونکر لعنت کرے گا اس کا جواب دو وجہ سے دیا گیا اولاً **اِنَّكَ اَلْفَ لَامٍ عَمَدًا** اور مراد الناس
 منین ہیں کیونکہ درحقیقت وہی آدمی ہیں اور اطلاق اس کا اشراف پر مقصود اور ارفال پر مقصود ہوتا ہے کافی قولہ تعالیٰ۔ **اَمْنُو اَلْمَا اَمْن**
 الناس ای اصحاب محمد صلعم دوم **اِنَّكَ اَلْفَ لَامٍ** مراد عام ہے اور کافر و مرتد بھی اپنے کو لعنت کرتا ہے کیونکہ وہ منکر حق کو لعنت کرتا ہے حالانکہ خود منکر حق ہے
 اور نہیں بچتا اور حق یہ ہے کہ یہ جواب عوام کو سمجھانے کے واسطے ہے اور بھیہد اس کا علمائے ربانی پر واضح ہوتا ہے و اللہ الموفق اور لعنت عذاب
 جہنم ہے تو یہ لوگ جہنم میں ہونگے۔ **خَالِدِينَ فِيْهَا**۔ اسی اللہ والنار المدلول ہا علیہا۔ یعنی فیہا کی ضمیر یا تو لعنت کی طرف راجع ہے
 جو لفظ میں مذکور ہے اور درست ہے لیکن باعتبار معنی کے اولیٰ یہ ہے کہ ناس کی طرف راجع ہو کہ وہ بھی مومنٹ ہے (المعنی) ہمیشہ دوزخ میں ہیں
 اور یہ اگرچہ لفظاً مذکور نہیں مگر لعنت سے اس پر دلالت موجود ہے کیونکہ انجام لعنت کیے ہوئے کا دوزخ ہے اور **مبعضاوی** وغیرہ نے

عقوبت کی طرف بھی ترجیح ہونا بعین وجہ مذکور جائز رکھا ہے۔ لَا يَخْفَعُ عَنْكُمْ آلِ الْكَافِ وَالْكَافِرُ يُنْظَرُونَ۔ یہ مومن۔ ان ظالمین
 کبھی عذاب تخفیف نہ کیا جائیگا اور نہ کبھی ہلکت دیے جاویں گے۔ و من شق انظار بمنہ امثال ہجرہ عذاب لعنت ان تمام مرتدون و کافروں کا انجام
 یہ ہو کہ کفر و شرک پر مرے۔ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ تَعَالَى تَعَالَى ذَاكَ وَصَلَّى عَلَى مُحَمَّدٍ۔ سوائے ان لوگوں کے جنہوں نے ایسا کرنے کے بعد
 توبہ کی اور اصلاح کی لینے شرع کے موافق انہوں نے اپنے کاموں کو درست کر لیا۔ یا یہ منہ میں کہا اصلاح کیا اس چیز کو جسکو مرتد ہونے سے
 بگاڑا تھا۔ فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ۔ تو اللہ تعالیٰ غفور رحیم ہو۔ اگر کہا جاوے کہ ظاہر دلالت کرتا ہے کہ خالی توبہ کافی نہیں بلکہ اسکے
 ساتھ عمل نیک ہونا چاہیے حالانکہ غفیر کے نزدیک توبہ مذکور ہو تو جواب یہ ہے کہ احکام اسلام جاری ہونے کے واسطے کافی ہو اور رہا واقعی
 مغفرت ہونا تو عمل صالح ضرور ہو۔ اور حق جواب یہ ہے کہ غفیر کے کلام میں توبہ سے مراد توبہ کی توبہ ہو اور وہ اسی طرح ہے کہ زبان سے کہے اور نیک کام
 کرے یا یہ جواب ہے کہ اصلاح کے واسطے مفعول مقدر نہیں بلکہ اصلاح میں داخل ہوا جیسے أَصْبَحَ وَاسْتَفْرَغَ غَيْرَ هَٰؤُلَاءِ اور یہ جواب جید و چوزہ البیضاء
 پھر واضح ہو کہ قولہ تعالیٰ۔ فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ۔ اللہ تعالیٰ کی تعریف ہے اسکو ارتباط جملہ اولیٰ سے جو متضمن معنی شرط ہے کہ توبہ کی توبہ دیا گیا کہ جزا ہے کہ
 کہ جس نے توبہ و عمل صالح کیا تو اس نے مغفرت و رحمت مانگی جیسا کہ اسکو ملے گی کیونکہ اللہ تعالیٰ غفور رحیم ہے۔ ان کے واسطے بھی
 مہربان ہو کہ عرائس البیان میں کہا کہ قولہ تعالیٰ و من یتبع غیر الاسلام دینا فلن نقبل منہ۔ اشارہ ہے کہ جو شخص یہ چاہے کہ ربوبیت کو بغیر عودیت
 کے شاہدہ کرے لینے بدون توحید و بندگی کے وہ قربت حاصل کرنا چاہے اسکے لیے صدیقین و مقربین کے مقامات عطا ہوں گے اور نیز
 یہ اشارہ ہے کہ تمام حقائق کی جزا مناسطہ اسلام سے ہو لینے جو کچھ حق عزوجل کی ملود ہو اسپر گردن جھکائے رکھے اور اس میں یہ اشارہ نکلا کہ جو شخص
 کہ حق عزوجل کی بلا و نازل ہونے پر صبر نہ کرے اور مصیبتیں نازل ہونے کے وقت سوائے اللہ تعالیٰ کے کسی دوسرے کی طرف جرح و فزع
 کرے اس سے معاملات و مجاہدات میں سے کچھ قبول نہوگا لینے کوئی عمل اور کوئی مجاہدہ و ریاضت اسکی قبول نہوگی تو بعض نے کہا کہ جو شخص ہوا
 اعتصام کے لینے اللہ تعالیٰ کی رحمت پر بھروسہ کرنے کے اور کسی چیز سے توکل ڈھونڈھے اسکا خسارہ اسکے نفع سے بڑھا ہوا ہو۔ اور قاسم نے
 فرمایا کہ جو شخص سوائے انبیاء کے کوئی اور راستہ ڈھونڈھے وہ حقیقی بندگی سے کسی درجہ کو نہیں پہنچا قال طبرانی اس بنا پر کہ بندہ ہوا ہی
 درجہ کمال ہے اور اسکو بن سابق میں تحقیق کر چکا ہے کہ فی ہذا کہ اللہ عزوجل نے اکرم الاولین والآخرین و سید الخلائق محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو بندہ فرمایا
 اور حضرت عیسیٰ کا قول نقل کیا کہ انی عبد اللہ اتانی الکتاب جلنی بنیا الایۃ جس کی اللہ عزوجل نے تعریف کی و جہا فی الدنیا والاخرۃ و من المقربین
 بعضے جاہلون کو اللہ تعالیٰ توفیق و ہدایت دے کہ نادانی سے رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کی شان میں بندہ کنا جب شمار کرتے ہیں
 اللہ تعالیٰ اسلام اب راہ حق میں ایسے نادان ہو گئے کہ اٹھی راہ چلتے ہیں۔ ہر حضرت مجاہد رحمہ اللہ نے فرمایا کہ جس نے اپنے افعال کو سنت کے
 ساتھ مقید نہ کیا یعنی یہ قصد صحیح نہ کیا کہ میں سنت طریقہ پر چلوں گا تو اسکا کوئی عمل مقبول نہوگا۔ سہل رحمہ اللہ نے کہا کہ قولہ من یتبع غیر الاسلام دینا یہ
 تقویٰ ہے یعنی جس نے اپنے آپکو اور اپنے تمام کاموں کو اپنے مولیٰ کے سپرد نہیں کیا اسکے اعمال میں سے کوئی چیز قبول نہوگی۔ قولہ تعالیٰ کیف
 یمدی اللہ قوا کفر والایۃ۔ لینے جسکو اللہ تعالیٰ نے معرفت کی استعداد سے برخلاف پیدا کیا اور سابق ازل میں آپ کفر کا حکم فرمایا تو اس کو شاہدہ
 ایمان و یقین کی ہدایت نہیں دیتا ہو اسواسطے کہ استعداد تو لازم معرفت سے ہو اور جسکو طریقت کی استعداد نہیں دی گئی اسکے دل میں انوار تجلی
 نہیں کرتے ہیں۔ اور بعض شائخ نے کہا کہ جسکو حکم ازل نے دیا اسکو صدق عمل کہاں نزدیک کر سکتا ہو اور اللہ تعالیٰ نے حکم میں غالب ہو
 قولہ تعالیٰ اولئک جزاؤہم ان یموتوا علیہم اللہ تعالیٰ۔ پہلے ان کو پردہ کر میں ڈالا اور ان کے احوال کا خاتمہ استدراج پر کر کے مٹو کر دیا اور یہ انتہا

پاک کو اپنی کبریاء سے آئینہ وجود میں بصفت جبروت ظاہر فرمایا تو قمر و جبر و کچھ اور سب نے اسکا انقیاد کیا کیونکہ سلطان وحدانیت کا ظاہر ہونا خود مقتضی ہو کہ وجہ خلقت پر ہیبت و اجلال سے عرق انفعال ظاہر ہو پس عارفون نے اپنی ادوار تصدیق کر کے بطوع و رغبت اسکا انقیاد کیا کیونکہ انھوں نے حسن جمال قدم سے اسکو معائنہ کیا اور جاہلون نے اپنی جانین زبردستی دے کر انقیاد کیا کیونکہ انھوں نے اُس کے ظہور قہاریت کی عظمت دیکھ لی۔ اور نیز بعض کو اپنے کشف جمال سے مسح کر لیا کہ وہ لوگ اسکے مشاہدہ سے بطوع و رغبت فرمانبردار ہو گئے اور بعض کو اپنی عظمت اپنے فعل و صنعت کے پیرایہ میں دکھلا کر عاجز کیا۔ کہ وہ اسکے نور کبریائی کے ظاہر ہونے پر مجبوری مطیع ہوئے پس اس نے ایک قوم کو اس طرح بزرگ کیا کہ ان کے اسرار باطنی پانچار جہلی کو پھیلا دیا کہ وہ اسکی قضا و قدر کے جاری ہونے میں بر غبت خاطر تابعدار ہوئے اور ایک قوم کو اس طرح ذلیل کیا کہ ان کے ظاہر حال پر ہیبت فکر کو بھیج دیا کہ وہ اس کی گرفت کے وقت اسکی جباریت کے قبضہ میں مجبوری ذلیل ہوئے اور حسین محمد ﷺ نے فرمایا کہ ہر ایک کو اسکا ٹھکانا ایک خاص اطلاع کے ساتھ دکھلایا جس نے اسکی ذات پاک کو طالعہ کیا وہ بخوشی خاطر مطیع ہوا اور جس نے ہیبت کو دیکھا وہ مجبوری زیر حکومت ذلیل ہوا۔ قولہ تھائے قل آئنا بائدہ یعنی ہم نے اسکی تصدیق کر لی بعد ازاں کہ ہم نے اسکو چشم اسرار سے دیکھ لیا اور حقائق انوار کو معائنہ کیا اور نیز آئنا بائدہ یعنی اسی کی توفیق سے ہم نے اسکی تصدیق کی اور سپر ایمان لائے کچھ ہماری کوشش و سعی سے یہ نہیں ہوا۔ قولہ و ما انزل علینا الآیۃ بحجت کی شرط یہ بھی ہے کہ حلیب کے ایلچی جو کچھ اسکے پاس سے لائے اسکو دل سے قبول کرے اور اس میں کچھ فرق نہیں کہ وہ ایلچی خوشخبری سناوے یا ڈر سناوے جبکہ یہ یقینی ہو کہ وہ محبوب کا بھیجا ہوا ہو اور یہ جان رکھنا چاہیے کہ جس پر اللہ تعالیٰ کی حجت غالب ہوتی ہو وہ اپنے سر باطنی کی آنکھ سے عالم ملکوت کو معائنہ کر لیتا ہو اور امور حقہ کو دیکھ لیتا ہو مانند جنت و دوزخ و ملائکہ و انبیاء و اولیاء و عرش و کرسی لوح و قلم و انوار درگاہ باری تعالیٰ وغیرہ پھر جب یہ چیزیں جو اسکی آنکھ سے غائب تھیں ان سے دیکھ لیں تو پھر کیوں نہیں ان پر ایمان لاوے گا جبکہ اللہ تعالیٰ نے ان کے اسرار کی خبر اپنے انبیاء و اولیاء کی زبان پر دیدی ہو اور اگر سپر دلیل چاہتے ہو تو دلیل قول نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہو کہ حارثہ کو فرمایا اے حارثہ ہر چیز کی ایک حقیقت ہو سو تیرے ایمان کی حقیقت کیا ہو حارثہ نے کہا کہ میں نے اپنے نفس کو دنیا سے منقطع کیا پس میں نے اپنی راتوں کو جگایا اور دنوں کو پیاسا رکھا اور گویا میں اب اپنے پروردگار کے عرش کو کھلا ہوا دیکھتا ہوں اور گویا میں اہل جنت کو دیکھتا ہوں کہ جنت میں ایک دوسرے کی زیارت کرتے ہیں اور دوزخ والوں کو دیکھتا ہوں کہ باہم گریہ و زاری کرتے ہیں پس حضرت صلعم نے فرمایا کہ تجھے ایمان مبارک ہو تو اسکو لازم بکریا میں عطا کرنے قولہ قل آئنا بائدہ کے معنی میں کہا کہ ہم نے اسکی تصدیق کی اور اسکے ساتھ راہ صدق پر قائم ہوئے کیونکہ وہی پروردگار ہو جس نے ہم پر ایمان لکھا اور ہم کو اس نعمت خاص سے مخصوص کیا یہ سب اپنے علم قدیم کے موافق قبل اسکے کہ ہماری پیدائش ہو پس ہم سپر ایمان لائے یہ فضل اس نے ہم پر سابق علم میں فرمایا ہو قال اطرجم حاصل یہ کہ ہم اسی کی توفیق ازلی پر ایمان لائے اول اسکی تقدیر کے مؤمن ہیں یا یہ مراد ہو کہ اسکا علم سابق ہی ہمارے ایمان کا سبب واقع ہوا ہر حال مطلب اس سے ایمان بقدر آتی ہو

وَمَنْ يَتَّبِعْ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَسِرِينَ ﴿١٠﴾ كَيْفَ

اور جو کوئی اسلام کے سوا کوئی دین دھونڈھے وہ کبھی اس سے قبول نہ کرے اور آخرت میں خسارہ والوں سے ہے اور اچکین انکے پاس ولیلین اللہ تعالیٰ ہدایت دے ایسی قوم کو جو منکر ہوے ایمان کے بعد اور گمراہی دے چکے کہ یہ رسول برحق ہے اور اچکین انکے پاس ولیلین واللہ لا یهدی القوم الظالمین ﴿١١﴾ اُولَٰئِكَ جَزَاءُ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ﴿١٢﴾ اے لوگ جن کا بدلہ بد ہے کہ ان پر لعنت ہے اللہ تعالیٰ کی

بھی مروی ہے اور صحیح کی حدیث میں ہے کہ تم پر درود گارنے ایسی قوم سے عجب کیا کہ جو طوق و زنجیروں میں باندھ کر جنت کی طرف بھیجے جاتے ہیں۔
قال المترجم معنی اسکے یہ ہیں کہ جہاد میں بعض قوم کا فر قید کر کے ملک اسلام میں لائے جاتے ہیں اور یہاں اگر مسلمان ہو جاتے ہیں اور ان کا
 اسلام اچھا ہوتا ہے کہ جنت میں داخل ہوتے ہیں۔ اور حضرت انس رضی اللہ عنہ سے اس آیت میں مرفوعاً روایت ہے کہ ملائکہ نے آسمان میں اللہ تعالیٰ کی
 اطاعت کی اور انصار و گروہ عبد القیس نے زمین میں اسکی اطاعت کی رواہ الدیلمی۔ اور قتادہ سے روایت ہے کہ مومن نے تو بطور رغبت اسلام
 اختیار کیا پس اس سے قبول کیا گیا اور اسکو قلع دیا اور رہا کا فر تو وہ اسلام لایا جبکہ اسنے یا س اللہ تعالیٰ کو دیکھا پس اس سے قبول ہوا چنانچہ
 فرمایا۔ فلم یک نفیہم ایمانہم لما رآوا ہذا الآیۃ۔ اور حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مرفوعاً روایت ہے کہ سواری کا جانور و غلام و باندی اور لڑکا لڑکی جو بدخلق ہو اسکے
 کان میں یہ آیت۔ ا فیردین اللہ یغفر لہم لکھ پڑھو۔ رواہ الطبرانی فی الاوسط۔ اور یونس بن عبید سے روایت ہے کہ کما جو شخص کسی کرش
 جانور پر سوار ہو اگر اسکے کان میں ا فیردین اللہ لایہ۔ پڑھے تو اللہ تعالیٰ کے حکم سے وہ سیدھا ہو جائے گا (رواہ ابن السنی) **وَاللّٰہُ**
یُرِیْہُمْ حَقَّ۔ اور اللہ تعالیٰ ہی کی طرف (تم پھرے جاؤ گے) یا یہ لوگ پھرے جاویں گے۔ ہاتھ دایا و الہمزۃ لانکار۔ یعنی
 ترجموں بتاء خطاب اکثر ان کی قرأت ہو یعنی تم لوگ اور بیاختتامیہ **حَقَّ** کی قرأت ہے اور ا فیردین اللہ ہمزہ انکار پر پڑھنے سے سوائے
 اللہ کے اور کوئی دین نہیں طلب کرنا چاہیے۔ **قُلْ**۔ اہم یا محمد۔ کہدے ان سے ا و محمد صلی اللہ علیہ وسلم۔ **اٰتٰنَا بِاللّٰہِ وَمَا اُنْزِلَ**
عَلٰیہُمْ۔ ہم ایمان لائے اللہ تعالیٰ پر اور اس کتاب پر جو ہم پر اتاری گئی ف اس میں آنحضرت صلعم کو حکم دیا کہ لوگوں کو خبر دین کہ آپ
 مع اپنے تابعین مومنین کے اللہ تعالیٰ واسکی کتابوں واسکے رسولوں پر ایمان لائے ہیں اور جیسا کہ اسنے حکم دیا کہ ایک دوسرے کی تصدیق کریں
 اسی طرح تصدیق کرتے ہیں پس اللہ تعالیٰ کی کتابوں پر رسولوں پر ایمان لانے کے یہ معنی ہیں کہ اسکی تصدیق کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے یہ کتابیں
 برحق اتاریں اور یہ رسول سچے تھے اور پہلے سب سے اس چیز کو ذکر کیا جو آپ پر نازل کیا گیا یعنی قرآن پر اس وجہ سے کہ اسی سے آپ کو اور
 رسولوں اور کتابوں کا حال معلوم ہوا ہے۔ اور قل میں ضمیر واحد کو کیونکہ کہنے والے فقط آنحضرت صلعم ہیں اور با بعد میں علینا وغیرہ بصیغہ جمع فرمایا
 کیونکہ قرآن جیسا کہ آنحضرت صلعم پر منزل ہوا ویسے ہی آپ کی پیروی کرنے والوں پر آپ کے پہنچانے سے ہوا اور اہ ایمان لانے کے اگرچہ وحی
 پہنچنے میں فقط آپ ہی پر اترا لیکن یہاں وہی ایمان لانے کی حیثیت مقصود ہے یا صیغہ جمع اس وجہ سے کہ آپ کو حکم دیا کہ بادشاہوں کے مانند
 اپنی ذات شریف سے خبر دیں اور یہ آنحضرت صلعم کے واسطے تعظیم و اجلال ہے اگر کما جاوے کہ یہاں تو آیت میں انزال کا تعدیہ علی سے
 آیا اور یہی آیہ کہ سورہ بقرہ میں ہوا وہاں انزل الینا عرف الی تعدیہ ہے تو مفسرین نے اسکے جواب میں تکلف کیا چنانچہ بعض نے کہا کہ یہاں تو
 خطاب حضرت صلعم کو ہے اور آپ کو وہ ملا اعلیٰ سے بلا واسطہ کسی بشر کے پہنچا پس علی کے ساتھ جو علو پر دلالت کرتا ہے لانا مناسب ٹھہرا اور
 وہاں خطاب امت کو ہے چنانچہ بواسطہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پہنچا پس الی سے لانا جو مختص باتصال ہو مناسب ہوا ز محشری نے
 کتاب میں اسکو رد کیا کہ یہ تکلف و تسف ہے کیا یہ نہیں دیکھتے کہ شروع سورہ بقرہ میں۔ ہما نزل الیک فرمایا اور نیز قولنا الیک کتاب
 فرمایا۔ حالانکہ خطاب مخصوص حضرت صلعم ہی اور اسی سورہ میں اوپر فرمایا اٰمنوا بالذی انزل علی الذین اٰمنوا وجہ النہار۔ حالانکہ
 مومنوں پر نزل بواسطہ ہے اور صحیح جواب یہ ہے کہ وحی جو انبیاء علیہم السلام پر نازل ہوئی ہے اس میں دو اعتبار ہیں ایک تو رسول تک منتهی و
 دوسرے ہونا دوم جانب اعلیٰ سے نازل ہونا پس سورہ بقرہ میں باعتبار اول کے تعدیہ بآلی آیا اور یہاں باعتبار دوم کے علی سے تعدیہ ہوا
وَمَا اُنْزِلَ عَلٰی اٰلِہٖمۡ وَاٰلِہٖمۡ سُبْحٰنَہٗ۔ جو ابراہیم کے بڑے لڑکے تھے اور عرب والے انھیں کی اولاد ہیں۔ **وَاٰلِہٖمۡ سُبْحٰنَہٗ**

دوسرے لڑکے جکے فرزند۔ وَيَقْوُب - بن جنکو اسرائیل کہتے تھے اور ان کے بارہ بیٹے تھے اور صحیح یہ ہر کمان بیٹوں کی اولاد کو اسباط کہتے تھے جیسے عرب میں قبائل کا لفظ ہوتے ہیں چنانچہ فرمایا۔ وَالْأَسْبَاطُ - اولادہ۔ مفسر نے اسباط کو بیٹے اولاد یعقوب لیا اور ظاہر ایہ لفظ موہم ہو کہ حضرت کے بیٹے بھی اسباط تھے حالانکہ ایسا نہیں جیسا کہ بیان ہوا۔ وَمَا أَوْفِي مَوَدِّنِي - لینے تو ریت و عیشی لینے انجیل۔ وَالنَّبِيُّونَ مِنْ سَرَكَهُمْ - یہ سب انبیاء کو شامل ہو۔ المعنی) اور ہم ایمان لائے ہیں اس کلام کتاب و صحیفہ پر جو انکار کیا ابراہیم برد اسمعیل و اسحق و یعقوب پر اور اسباط پر اور جو کچھ دیا گیا موسیٰ و عیسیٰ و دیگر انبیاء علیہم السلام کو سب پر۔ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِّنْهُمْ - بالتصديق والتكذيب۔ اور ہم لوگ نبیوں میں فرق نہیں کرتے کہ بعض کو سچا بتا دیں اور بعض کو چھٹلا دیں۔ فَا نَبِيُّونَ مِنْ فَرْقٍ نَّ كَرْنِے كِے یَہی مَے ہین کہ ہم یقین نہیں کرتے ہین کہ کسی کی تصدیق کریں اور کسی کی تکذیب کریں جیسے یہود و نصاریٰ کرتے ہین بلکہ ہم تصدیق کرتے ہین کہ سب نبی اللہ تعالیٰ کے بندے و رسول در پچے ہین اور یہ مَے نہیں کہ ہم ان میں آپس میں کچھ فرق نہیں کرتے اور سب کو یکساں جانتے ہین تاکہ لازم آوے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو سب سے افضل کیوں کہتے ہو۔ اگر کہا جاوے کہ بعض علمائے کما کہ انبیاء میں باہم تفصیل نہیں ہو پس آیت سے انکا قول درست ثابت ہوتا ہو میں کہتا ہوں کہ ہرگز نہیں اس واسطے کہ قولہ تعالیٰ تِلْكَ الرِّسَالُ فَضْلًا بَعْضُہُمْ عَلٰی بَعْضٍ۔ تو اس بات پر نص ہو کہ بعضے رسول بعض دیگر سے افضل ہین پس یہ تو واجب ہو کہ تمام رسول جن میں ہم فرق نہیں کرتے ہین ان میں یہ اعتقاد رکھیں کہ بعض ان میں سے بعض سے افضل ہین پس فرق نہ کرنا تفصیلت کی راہ سے نہیں ہو بلکہ تصدیق و تکذیب کی راہ سے ہو اور بعض علما سے جو عدم تفضیل کا قول نقل کیا گیا ان کی مراد یہ ہو کہ ہم کو نہیں معلوم ہو کہ کون کس سے افضل ہو اگرچہ یہ یقین ہو کہ بعض افضل از بعض ہو اور مترجم کہتا ہو کہ اسی آیت تفضیل کی تفسیر میں اس ضعیف نے بیان کر دیا کہ یہ بات بھی کلیتہً صحیح نہیں ہو بلکہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سواے دیگر انبیاء کے حق میں ہو کیونکہ ہم کو معلوم نہ ہونا اسی وجہ سے کہ کوئی نص و دلیل شرعی تفصیلی نہیں پائی جاتی ہو اور میں نے وہاں براہین و دلائل شرعی نقل کر دیے ہین جو کہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے سب سے افضل ہونے کی حجت ہین فَا حَفَظْ وَنَحْنُ كَهَ مَسْلُومُونَ۔ مخلصون فی العبادۃ اور ہم لوگ تو اللہ تعالیٰ کے لیے مسلم ہین لینے اعتقاد و عبادت میں مخلص ہین فَا سَلْمَان ہونے سے یہاں بقریۃً آمنا باللہ وغیرہ کی عبادت میں اخلاص والے ہونا مراد ہو فَا قَالَ رِشْحٌ فِی الْعَرَائِسِ قَوْلُهُ تَعَالٰی الْفِیْرِ دین اللہ بیٹوں۔ تمام مرادوں کی جڑ میری بندگی ہو پھر وہ لوگ کہاں سے صفائی عیش چاہتے ہین حال تو یہ ہو کہ میری درگاہ کی نزدیکی میں عارفوں کو عجیب شکلی ملتی ہو اور میرے وصل سے الطاف حاصل ہوتے ہین مشاہدہ قدس کی حلاوت حاصل ہوتی ہو یہ وہی پاتے ہین جو موجود ہین اور میری عنایت کی راہ میں صدیقوں کو درجات عطا ہوتے ہین لیکن جو شخص اپنے نفس کی خواہشوں میں بڑا وہ میری عبودیت سے منحرف ہو اور جو میری عبادت سے کچھ ہوا وہ میری وحدانیت و فردانیت کے دیدار سے دور پڑا ہو اور جو میری بندگی و ربوبیت کے دیدار سے دور پڑا وہ مجملہ ہمارے ستون کے ہو جو خواہش کے تاریک گرٹھوں میں گرتے اور عباد و جفا کے جنگلوں میں ہلاک ہوتے پھرتے ہین اور جس نے سواے اکوہیت و ازلیت کے دیگر حقائق کو اپنے پیش نظر رکھا وہ باطل ہر حق کا دھوکا کھاکر گمراہی میں تباہ ہوا اور شیطان کی غلطیوں میں بڑکیر باد گیا ایسا شخص جب ٹھہرا و عناد کی منزل میں اور جب چلا تو نفس کی اوندھی راہ میں اور آخر اپنے ستر پر ہلاکی خاک ڈال کر گیا اور واسطی رحمت اللہ نے فرمایا کہ جس نے سواے وحدانیت کے کسی چیز کو مضبوط پکڑا بلکہ سواے واحد عزوجل کے کسی کو لیا تو وہ چشم حقیقت سے مردود ہو۔ قَوْلُهُ تَعَالٰی وَلَمَّا سَلَّمَ مِنْ فِی السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ جَبَّ جَبَّ عَزَّوَجَلَّ لَمْ یَبِ ذَا سَت

فرماتا ہو تاکہ اسکی تصدیق کریں اور جان لیں کہ وہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے اور یقین معاملہ سے اسکی مدد کرتے ہیں اور یہ بخیر قرآن مجید کے رموز سے ہے اور ہر کتاب کی میں ایسی فرمائی ہو اور ہر اشارہ جو ظاہر کتاب سے نکلتا ہو وہ یہ ہے کہ اللہ عزوجل نے چاہا کہ اگلے پہلے تمام انبیاء و اولیاء و برگزیدہ لوگوں کو اپنے حبیب محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے بزرگ مقامات کھلا دے اور ان لوگوں کو دریا سے ان سب آپ کی تخصیص ظاہر فرما دے تاکہ سب کے سب سہرا بیاں لادیں اور اسکو پہچانیں کیونکہ جس نے حبیب اللہ تعالیٰ کو پہچانا اس نے حق کو پہچان لیا اور جو سہرا بیاں لایا وہ دائرہ محبت و حقیقی قربت میں پہونچ گیا فرمایا اللہ تعالیٰ نے۔ قل ان کنتم تحبون اللہ فاتبعونی یحبکم اللہ اور آنحضرت علیہ السلام نے فرمایا کہ جس نے مجھکو پہچانا اس نے حق عزوجل کو پہچانا۔ مترجم کہتا ہے کہ یہ روایت ان الفاظ سے اہل حدیث کے نزدیک پہچانی نہیں گئی اور صحیح حدیث میں ہے کہ من رانی فخرای الحق جس نے مجھکو دیکھا اس نے حق دیکھا اور اہل تصوف اس کے معنی یوں کہتے ہیں کہ جس نے مجھ دیکھا اس نے حق کو دیکھا اور دلیل اس کی وہ بیان کی جو شیخ نے کہی ہے کہ اسوجہ سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر لباس بوبیت تھا اور آپ کے چہرہ پاک سے جمال مشاہدہ حق کا نور کمال ظاہر ہوتا تھا۔ اور انبیاء علیہم السلام سے اپنے حبیب کے واسطے عہد لینے میں اشارہ یہ ہے کہ وہ لوگ آنحضرت صاعم پر غیرت نہ کریں اس واسطے کہ عاشقوں کا دستور ہے کہ ایک دوسرے پر غیرت کھاتے ہیں اور غیرت کھانا عشق کے لوازم میں سے ہے اور یہ حق سبحانہ کی صفت پس تو ذرا محاذ کر شان مولیٰ علیہ السلام اور انکی غیرت حضرت سید الانبیاء محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم پر کہ شب مزاج میں درمیان لگے کہ یہ جوان میرے بعد مبعوث ہوا جو جہان کا سردار ہو اور اس یشاق سے مقصود یہ ہے کہ اسرار باطنی انبیاء علیہم السلام کے صفات بشری سے محفوظ رہیں۔ قولہ تعالیٰ فاشہدوا بانکم من الشاہدین۔ اللہ تعالیٰ انکو ڈراتا ہو کہ وہ ان کے حال پر خوب مطلع ہو تاکہ اس کے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لائے اور اسکی نصرت و مدد میں ثابت ہوں اور یہ تمام انبیاء علیہم السلام کے درمیان سے ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی بدرجہ اتم تشریف ہو پھر بیان فرمایا کہ جس کا سر باطنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت سے بچ گیا اور جس کا قلب آپ کے نور سنت سے اندھا رہا اور جس کا ظاہر حال آپ کے طریقہ و شریعت سے آپ کے محضات و بزرگیان ظاہر ہونے کے بعد پھر ادا وہ نبوت و رسالت کے درجہ سے گرجا دے گا اسی واسطے بڑی تہدید فرمائی اور ڈرایا کہ من تولی بعد ذلک فاولئک ہم القاسقون فارسل رحمہ اللہ نے فرمایا کہ اللہ عزوجل نے اپنے حبیب صلعم کا عہد انبیاء علیہم السلام سے لیا جو زمانہ سابق میں گذر چکے ہیں چنانچہ فرمایا۔ و افاخذنا من یشاق النبیین اللاتۃ۔ پس اس سے بڑھ کر کون بزرگی ہوگی کہ اللہ تعالیٰ ضامن ہو کہ اللہ تعالیٰ بھی ان کے ساتھ شاہد ہو اگر وہ عہد کے پورے ہیں تو ان کی بھلائی پر شاہد ہو اور اگر حاشا کہ وہ عہد میں پورے نہ ہوں لیکن بالفرض اس صورت میں انکی بھلائی پر شاہد ہو اور ایسا اس واسطے کیا تاکہ انکو پہچان میں سے کسی کو جو آپ سے پہلے ہوے لاعلمی نہ رہے بلکہ اس پر حجت ہو جو اسے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنا رسول کریم محمد صلی اللہ علیہ وسلم بھیجا اور سہرا بیاں لائے کا حکم دیا ہو کہ اس پر فروع اتباع کے ایمان لادیں باین طور کہ اتباع کو حکم کر دین تاکہ بعد اس کے کسی کو حضرت صلعم کی مخالفت میں حجت نہ رہے

لہ اللہ تعالیٰ کا حبیب ہر نبی و پیغمبر کا حجت ثابت ہوگا

أَفَتَدْرِكُنَ اللَّهَ يَبْعُونَ وَلَهُ أَسْلَمَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا وَإِلَيْهِ يُرْجَعُونَ ۝ قُلْ أَتُوبُ إِلَى اللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ عَلَيْنَا وَمَا أُنْزِلَ عَلَيْنَا هُمْ وَشَرُّ مَا يُنْزِلُ عَلَيْنَا ۝

اب کچھ اور ڈھونڈتے ہیں سوائے اللہ کے کہ اسی کے حکم میں ہے جو کوئی آسمان و زمین میں رہے خوشی سے یا زور سے اور اسی کی طرف

میرا ونگے تو کہہ ہم ایمان لائے اللہ پر جو کچھ اترتا ہے اور جو کچھ اترتا ہے ابراہیم صلعم اور اسمعیل واسطے

بسم اللہ الرحمن الرحیم

وَلْيَعْقُوبَ وَالْكَشْبَاطَ وَمَا أُوتِيَ مُوسَى وَعِيسَى وَالنَّبِيُّونَ مِنْ رَبِّهِمْ لَا تُفَرِّقُ بَيْنَ
اور یعقوب پر اور اسکی اولاد پر اور جولا موسیٰ کو اور عیسیٰ کو اور جو ملا سب نبیوں کو اسنے رب کی طرف سے ہم ان میں تمنا میں کرتے ہیں
أَحَدٍ مِّنْهُمْ وَتَحْنُ لَهُمْ مَوْنٌ ۝

کسی کو اور ہم اسی کے حکم پر ہیں

أَفْخِرُ دَيْنَ اللَّهِ - یہ عطف ہی جملہ سابق یعنی من کوئی سپر اور اعزہ دین میں انکار یہ ہو یا اسکا عطف محذوف ہو یا وای تو لون نفیس
دین اللہ بنوں - اور اصل یہ کہ بنوں غیر دین اللہ پس مفعول کو اسواسطے مقدم کیا کہ مقصود اسی کا انکار ہو - یَنْجُونَ - ہالیا اے
التولون والتاء - یعنی ابو عمر و وعاصم و یعقوب کی قرادۃ میں بنوں یا اے تختانیہ بصیغہ غائب ہو اور فاعل اسکا متولون - یعنی منہ موڑنے
والے ہیں اور باقیوں کی قرادۃ میں بتاء خطاب ہو پس قل اسم مقدر ہو یا کہدے ان لوگوں سے و مترجم کتاب کہ محالم وغیرہ میں مذکور
کراہل کتاب نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر اپنا مقدمہ پیش کیا اور اختلاف انکا دین ابراہیم میں تھا اور ہر فریق دعویٰ کرتا تھا کہ ہم اوسے
بابراہیم ہیں پس رسول صلعم نے فرمایا کہ ہر دو فریق دین ابراہیم سے بری ہو لو گے کہ ہم آپ کے فیصلہ پر راضی نہیں ہوتے اور آپ کا دین
نہیں لیتے ہیں پس یہ آیت نازل ہوئی - یہ روایت اگر ثابت ہو تو قرادۃ خطاب کی توضیح ہو جاتی ہے - وَلَهُ أَسْلَمَ الْقَادِرُ
فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا - بلا ابراہیم یعنی طوع کے منہ طاعت و خوشدلی سے بدون انکار کے - وَكَرِهًا
بِالسَّيْفِ وَمَعَانِيَةٍ مَّا لَمْ يَأْمُرْ بِهِ - یعنی کرہ - یوں کہ تلوار سے تابع ہوے اور ایسی چیز و کچھ تابع ہوے کہ جو خواہ مخواہ انبیاء کی طرف ناچار
کرے جیسے بنی اسرائیل پر توریت کے لینے سے انکار کے وقت پہاڑ اٹھایا گیا - اور طوع اس انقیاد کو کہتے ہیں جو سہولت سے ہو پس کہا
گیا کہ طوع اس طرح کہ دلائل وحدانیت پر نظر کر کے اور حجت کی پیروی کر کے خوشی خاطر تابع ہوے اور کرہ - اس طرح کہ تلوار کے زور سے
یا اور ایسی چیز معائنہ کرنے سے جس سے ناچار اسلام کی طرف آنا پڑے جیسے ان کے اوپر پہاڑ بلند کیا جاتا اور فرعون و قبطیوں کا ڈوبنے لگنا اور
سوت کا وقت جان کندنی کا ہونا و المعنی (کیا بھلا دین الہی کے سواے کوئی دین چاہتے ہیں حالانکہ اسی کے لیے انقیاد کیا ہر شخص نے جو ہما لون ذرین
میں جو خواہ طوعاً یا کرہاً مترجم کتاب کہ اسلام میں تاویل کی وجہ یہ کہ زمین والوں میں سے بہت سے کافر ہیں اسلام نہیں لائے پس اسلام سے مراد انقیاد
ہو یعنی حکم تہدیر کے تابع و مقبورین اور اسی میں یہ کہ قولہ و تشدید من فی السموات والارض طوعاً و کرہاً لایہ - اور قولہ و تشدید فی السموات والارض طوعاً و کرہاً
پس من کو اپنے دل سے مسلمان ہو جیسے ظاہر میں طوع ہو اور کافر اگرچہ مسلم اس سے کہ نہیں لیکن مسلم بنے مسلم ہو کہ وہ چاہے یا نہ چاہے ضرور اس تسخیر و تسلط
پروردگار کے تابع ہیں جب کار و ملک کچھ ہو نہیں سکتا اور یہی منے ہیں جو کلام بیضاوی سے ظاہر ہیں کہ طوع بنے اختیار ہو پس یہ اسلام تو ملائکہ و منین
کی طرف سے ہو اور کرہ بنے تسخیر و باند کافروں کے کہ وہ اس امر کی قدرت نہیں کہتے کہ جو اپنے حکم جاری کیا گیا اس سے اپنے آپکو باز رکھیں بھر نصب طوعاً و کرہاً
بنا بر ماییت کے ہو ای طالعین مختارین اور کرہاً و منحون - اور مجاہد نے ابن عباس سے روایت کی کہ طوعاً و کرہاً فرمایا کہ اسوقت جب کہ لوگوں سے یشاق
لما گیا رواہ و کعب - اور عطاء بن ابی ریح نے مرسل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے قولہ ولہ وسلم من فی السموات والارض طوعاً و کرہاً - میں روایت
کیا کہ سموات میں تو ملائکہ اسلام لانے والے ہیں اور زمین میں وہ لوگ ہیں جو اسلام پر پیدا ہوے اور کرہاً وہ ہیں جو دیگر اقوام سے طوعاً و خیر دونوں
تقدیر کے جنت کی طرف کھینچے جاتے ہیں حالانکہ وہ کراہیت کرتے ہیں - رواہ الطبرانی اور شیخ ابن کثیر نے کہا کہ اس حدیث میں غزابت
اور بعض نے جو اسکو ضعیف کہا تو یہ وہم ہو اسواسطے کہ ارسال سے ضعف ہمارے نزدیک مسلم نہیں ہو اور اس حدیث کا شاہد دوسری ہے

وہ ہر جو انکی عقلوں میں متقرر ہوا ان دلائل سے جو دال ہیں کہ اللہ تعالیٰ کی فرمانبرداری واجب ہے اور قول اول صحیح ہے۔ **أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ**۔ ہم نے بنی عہدہ۔ ميثاق یعنی عہدہ۔ مکنا۔ بفتح اللام لا یتدارد توکید بمعنی القسم الذی فی اخذ الميثاق وکسر با متعلقہ باخذ و موصولہ علی الوجہین ای للذی۔ **أَتَيْتُكُمْ**۔ آیہ و فی قراءۃ آیتنا کم یعنی لکما بین دو قراءۃ بین ایک قراءۃ بفتح لام اور یہی اکثر کی قراءۃ ہو بنا بریکہ لام ابتداء ہو جسکو لام توطیہ قسم بھی کہتے ہیں پس اس سے تاکید اس معنی قسم کی ہو جو ميثاق لینے سے مفہوم ہیں اس واسطے کہ عہد لینا قسم ہو اور دوسری قراءۃ بعض کی بکسر لام ہو پس متعلق اخذ ہو اور ہر دو صورت پر موصولہ ہو ای البتہ وہ چیز یا سبب اس چیز کے جو میں نے حکم دیا اور مفسر نے آیہ بڑھال اشارہ کیا کہ صلہ میں ضمیر منصوب جو راجع بجانب موصول ہو بسبب فصلہ ہونے کے رواہی کہ محذوف ہو اور نفع کی قراءۃ میں آیتنا کم بصیغۃ جمع بر وجہ تظیم ہو ای آیتنا کم وہ جسکو ہم نے حکم دیا اور قولہ۔ **مَنْ كَتَبَ وَحَكَمَ**۔ بیان اس موصول کا یا ضمیر صلہ کا ہو اور کتاب شامل ہو ہر مکتوب کو جو اللہ تعالیٰ نے اپنا نازل فرمایا خواہ کتاب ہو یا صحیفہ ہو اور حکمت اس کتاب کی فقہ یا نور خاص ہو جیسا کہ اوپر گذرا (المعنی) اور نصیحت کر دے جسدم کہ اللہ تعالیٰ نے نبیوں کا عہد لیا قسیمہ بذریعہ اس چیز کے جو میں نے (یا ہم نے) تم کو کتاب و حکمت سے دی ہے۔ **ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُّصَدِّقٌ لِّمَا مَعَكُمْ**۔ من الکتاب الحکمۃ وہو محمد صلی اللہ علیہ وسلم پھر آوے تمہارے پاس ایسا رسول جو تصدیق کرنے والا ہو اس چیز کی جو تمہارے پاس ہے و حکمت کی اور وہ رسول حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں چنانچہ علی بن ابی طالب کرم اللہ وجہہ و ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ اللہ تعالیٰ نے کسی نبی کو انبیاء میں سے نہیں بھیجا مگر آنکہ اس سے عہد لیا کہ جب میں محمد صلعم کو بعوث فرماؤں اور تو اس وقت زندہ ہو تو۔ **لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَتَنْصُرُنَّهُ**۔ البتہ محمد صلعم پر ایمان لایو اور ضرور اس کی مدد کیجو اور ہر نبی کو یہ بھی حکم دیا کہ اپنی امت سے یہ عہد لے کہ جب محمد صلعم بعوث ہوں اور تم لوگ اس وقت زندہ ہو تو ضرور ان پر ایمان لاؤ اور ان کی مدد گاری کرو۔ اسی واسطے مفسر نے کہا جواب القسم۔ ان ادر کتموہ و امم تبع لہم فی ذلک۔ یعنی قولہ تعالیٰ لتؤمنن بہ لک ان جواب قسم ہے یعنی پیغمبروں کو کتاب دیکر قسم لی کہ جب پیغمبر آوے تو ضرور سپر ایمان لایو و اسکی نصرت کیجو بشرطیکہ تم اسکا زمانہ پاؤ) رہا یہ کہ انکی امت کو یہ حکم کیونکر ہو تو جواب دیدیا کہ ان کی امت اس حکم میں بدرجہ اولیٰ ان کی تابع ہو کیونکہ جس نبی کو یہ حکم ہو کہ محمد صلعم پر بشرط زندہ ہونے کے ایمان لاوے تو اس کی امت تو ضرور ہی اس حکم کی مامور ہو۔ اور تفسیر پر رسول کی صفت جو مصدق لما حکم فرمائی ہے یہ ایضاح حال واقعی ہے کہ یہ رسول ایسا ہو گا کہ لگے رسول کی رسالت و کتاب و حکمت کی تصدیق فرماوے گا اور یہ بھی ظاہر ہوا کہ یہ ميثاق خاص محمد صلعم کے واسطے ہوا تھا جیسا کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ و ابن عباس رضی اللہ عنہما کی تفسیر سے ظاہر ہے اور یہی قتادہ دسدی کا قول ہے اور شیخ ابن کثیر نے تفسیر میں کہا کہ طاؤس و حسن بصری وقتادہ نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے انبیاء علیہم السلام سے عہد لیا کہ ایک دوسرے کی تصدیق کریں پھر شیخ ابن کثیر نے کہا کہ یہ اسکے سنائی نہیں ہے جو ابن عباس اور حضرت علی رضی اللہ عنہما سے مروی ہے بلکہ اسکو مستلزم و مقتضی ہے اسی واسطے طاؤس سے مانند تفسیر حضرت علی و ابن عباس رضی اللہ عنہما کے بھی مروی ہے رواہ عبد الرزاق مقرر جم کہنا ہے کہ توضیح یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ہر پیغمبر و اسکی امت کو اپنے مابعد کے آنے والے پیغمبر پر ایمان لانے کا حکم دیا اور سب سے مابعد خاتم النبیین محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں تو آپ کے لیے جمیع انبیاء علیہم السلام سے عہد لیا گیا تھا۔ اور حاصل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے عہد لیا کہ پہلے نبی دوسرے نبی کے لئے ہوے پر ایمان لاوے جو کہ پہلے کی تصدیق کرنے والا ہو گا بشرطیکہ پہلا اس کا زمانہ پاوے پس ایمان لاوے و مدد کرے اور اگر نہ پاوے تو اپنی امت کو حکم کر دے کہ اگر وہ پاوین تو اسکی مدد کریں اور سپر ایمان لاوین اور اس سب کی علت غائی یہ ہے کہ اسی سلسلہ سے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع اور مدد گاری تمام جہان پر لازم آجاوے کیونکہ ہر امت میں رسول گزر چکا پس

مقصود اس عہد کے خاص نبی محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں ابن کثیر نے کہا کہ پس اراد رسول سے وہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم خاتم الانبیاء ہیں۔
صلوات اللہ علیہم اور وہی امام اعظم ہیں کہ اگر وہ کسی زمانہ میں پائے جائے تو انہیں کی فرمانبرداری واجب ہوتی اور وہی کل انبیاء علیہم السلام پر مقدم
ہوتے حتیٰ کہ اگر سب سے پہلے آپ کا ظہور ہوتا تو اسکے بعد کوئی بغیر نہ ہو سکتا اور آپ کی خبر بھی سب امتوں پر پہنچتی۔ اسی واسطے شب معراج میں
جب بیت المقدس میں سب انبیاء کے ساتھ جمع ہوئے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہی سب کے امام ہوئے اور نبیوں کا حدیث میں صحیح ہوا کہ
آپ نے فرمایا کہ اگر موسیٰ و عیسیٰ زندہ ہوتے تو انکو کوئی گنجائش نہ ہوتی سوائے اسکے کہ میری پیروی کریں اور حدیث جاہلین مرفوعہ ہو کہ واللہ
اگر موسیٰ زندہ ہوتا تو اسکو کچھ حلال نہ ہوتا اگر عیسیٰ میری پیروی کرے۔ (رداۃ البلیغی بسند جید) اگر کہا جاوے کہ ایک نبی کی مددگاری دوسرے کو
کیا ہو تو جواب یہ ہو کہ اسکی شریعت ہر چلنے کی دوسروں کو ہدایت کرے جیسے نبی علیہ السلام حضرت عیسیٰ کے ساتھ تھے یا اسکے ساتھ ہو کہ کافروں کے
جہاد بھی کرے جیسے موسیٰ کے ساتھ ہارون تھے۔ جاننا چاہیے کہ کسائی نے کہا کہ ہو سکتا ہو کہ شاید یہ سنے ہوں کہ اذا خدا اللہ یشاق الفین مع
النبیین یعنی ان لوگوں سے اقرار لیا جو انبیاء علیہم السلام کے ساتھ تھے اور اسی کے مؤید ہو قرآن ابن مسعود رحمہ و اذا خدا اللہ یشاق اللہین
او تو الکتاب۔ مگر پوشیدہ نہیں کہ متواتر قرآن و مشہور تفسیر کے مقابلہ میں یہ نہیں ہو سکتی پس صحیح وہی اول ہو اور دیگر احتمالات بے وجہ ہیں۔
قال۔ تعالیٰ ہم اللہ تعالیٰ نے ان انبیاء علیہم السلام سے کہا کہ۔ **عَاذُوا بِرَبِّكُمْ**۔ بڑک۔ کیا تھے اسکا اقرار کیا۔ اور یہ استفہام تقویٰ پر
یعنی ان سے صاف اقرار کرنے کو ہو اور اللہ تعالیٰ داناتر ہو **وَ اَخَذَ كَهْمُ - قَبْلَتُمْ - عَلٰى اٰلِکُمْ اٰمِرٌ**۔ عہدی اور تم نے
قبول کر لیا اس بات پر میرا عہد لینے کو کہ ان بسر و چشم قبول ہو ف اند سے یہاں قبول مراد ہو کیونکہ ابتداء میں انھوں نے اللہ تعالیٰ سے
عہد نہیں لیا اور نہ وہ لے سکتے تھے پس اتباس نہیں اور مراد وہی متین ہو کہ تم نے قبول کیا اور اشار ہو کہ قبول نہایت گرفت سے ہو اور
گویا اشارہ ہو کہ انبیاء علیہم السلام کو بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع و تصدیق کی متقاضی۔ اور صرفت میں اپنے نقل ہے
اس سے عہد کا نام رکھا گیا کیونکہ اسکے تحمل میں بھی ایک پورا بار ہوتا ہو یا شد و بندش سخت ہوتی ہو پس مراد اس سے عہد ہو کہ وہی
ابن عباس و مجاہد و ربیع و قتادہ و سدی نے کہا ہو ذکرہ ابن کثیر رحمہ اللہ حاصل انبیاء علیہم السلام نے بسر و چشم قبول کیا بقولہ تعالیٰ
قَالُوا اَعَزَّ دَنَا۔ بولے کہ ہم نے اقرار کیا۔ **قَالَ فَاشْرِكُوا**۔ علیٰ انفسکم و تبا علیکم بڑک پس اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ جب
تم نے اقرار کیا تو شاہد ہوا اپنے اوپر اور اپنے پیروی کرنے والوں پر اس عہد کے۔ **وَ اَنَا مَعَكُمْ مِنَ الشَّاهِدِیْنَ**۔ علیکم و علیہم
اور میں بھی تم پر اور تمہارے تابعین پر شاہد ہوں۔ **فَمَنْ تَوَلَّى - اَعْرَضَ - بَعْدَ ذٰلِكَ**۔ الميثاق پھر جس نے تمہارے بعد اس
عہد اقراری کے۔ **فَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْفٰسِقُوْنَ**۔ تو ایسے ہی ختم ہوئے والے وہی فاسق ہیں اپنے تہمید اور طاعت سے باہر
ہونے والے اور کفر میں ڈوبنے والے ہیں یہاں سے ظاہر ہوا کہ نبوت و رسالت محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے کسی نبی نے انکار نہیں کیا بلکہ
سب نے تصدیق کی ہو کیونکہ حاشاکہ وہ عہد توڑیں پھر فاسق وہ لوگ البتہ ہوئے جو آنحضرت صلعم کے وقت میں آپ پر ایمان نہ لائے
اور ان پر کفر کا عذاب بھی نہایت سخت ہوگا جیسے ایمان لانے میں ان کو دو ناؤب تھا جیسا کہ حدیث صحیح میں ثابت ہوا ہو ف شیخ
نے عرائس البیان میں ذکر کیا کہ قولہ تعالیٰ **وَ اِذَا خدا اللہ یشاق النبیین** الآية۔ اللہ تعالیٰ نے ایسے علم مجہول کے خصائص خطاب کا جو
حقائق اسرار پر بیت کی خبر دیتا ہو نبیوں و صدیقوں کے ساتھ بواسطہ الامام فرشتہ کے اور بغیر واسطہ مذکور کے عہد لیا اور وہ نطق
مخلوقات سے منفرد ہو بلکہ حق عزوجل بفعل خاص اسکو نازل فرمانا ہو اور اس کے انوار کو ان لوگوں کی ارواح کی آنکھوں میں ظاہر

اور محمد صلعم کو کوئی نہیں پوجتا تھا کہ اس لیے یہ اضطراب ہوا۔ قاسمؒ نے فرمایا کہ کو نوار بائین۔ یعنی آراستہ باخلاق حق ہو اور حلم دالے عالم ہو جاؤ اور بعض نے فرمایا کہ ربانی وہ ہے جو اپنے نفس کو اللہ تعالیٰ کی یاد میں بھولا اور اپنی اوقات کو اسکے اوقات میں بھولا اور اپنی عمر و رزق کو اسکی صفات میں بھولا پھر اسکی صفات نے اس شخص کو اسکی ذات پاک کی طرف جذب کیا اور اسکی ذات نے اسکو مالک صفات کیا بعض نے کہا کہ ربانی وہ ہے جس سے اسکے نفس کا سایہ اٹھ گیا اور وہ سایہ وجود کے تحت میں زندہ رہا اور بعض نے کہا کہ ربانی وہ ہے جو اپنے وجود سے گم ہوا اور اپنے نمود سے محو ہوا اور بعض نے فرمایا کہ ربانی وہ ہے جس میں قدم کی تقادیر مؤثر نہوں۔ اور حاصل اسکا یہ ہے کہ تقدیر میں جو کچھ جس کے واسطے لکھا گیا ہے اس کے راق ہونے سے اس میں کچھ تغیر نہ ہو بلکہ انکو خوبی کے ساتھ برداشت کرے اگرچہ اس سے کتنے ہی مخالفت ہوں۔ اور بعض نے کہا کہ ربانی وہ ہے کہ کوئی محنت اسکو نفرت نہ دلاوے اور کوئی نعمت اسکو پیش دیکر اپنی طرف نہ لاوے پس وہ تقادیر قضا و قدر کے ساتھ اگرچہ مختلف ہوں ایک حال بدرہا ہو اور بعض نے فرمایا کہ ربانی وہ ہے جو کسی امر کے اس پر وارد ہونے سے اثر پذیر نہ ہو پھر اگر کوئی شخص اپنے یا کسی کے قلب کی رقت نے یا کسی امر کے ہجوم کی اشمالت نے یا کسی امر نے جس میں اسکو خطرات پیدا ہوے ہین اسکے دل کو اپنی طرف پھرتا وہ ربانی نہیں ہے۔ اور بعض نے فرمایا کہ ربانی وہ ہے جو حوادث یعنی واقعات میں سے کسی واقعہ کے ہونے پر زبان سے اور دل سے کچھ پروا نہ کرے اگرچہ وہ شرع میں سے کسی چیز کے کرنے میں تقصیر نہ کرے۔ اور بعض نے کہا کہ قولہ بیا لکنم تدرسون۔ یعنی جو کچھ تم نے درس پایا ہے کہ میرے احسان تم پر پے در پے ہوے اور میری نعمت تم پر دوخت فرمائی ہے۔ قولہ تعالیٰ ولا یأمرکم ان تتخذوا الملائکۃ والنہیین اربابا۔ وہ تم پر احسان نہیں رکھتے کہ تم کو انھوں نے تعلیم دیا ہے خواہ ان کی پاکیزگی بیان کر دیا بھگتے پھر وہ۔ وے لوگ اپنے دلوں سے کبھی اپنے درجوں کی طرف اور اپنی نگین کی طرف التفات نہیں کرتے ہین اور جانتے ہین کہ وے لوگ بھی دیوان الہییت میں اور ربوبیت میں ایسے ہی ہین جیسے ہر شے میں ہر شے ہوتی ہے اور وے لوگ اللہ عزوجل کی عظمت کے مقابلہ میں تمام مخلوق کو سب اسکے جو کچھ اس میں ہے اور جو لوگ اس میں ہین مثل ایک رہ کے مقابلہ میں آسمان و زمین کے خیال کرتے ہین اور وے لوگ بھی اور مخلوق کے مانند اللہ تعالیٰ کے حکم کے درمیان کچھ تعرض نہیں کرتے ہین اور یہ جانتے ہین کہ حق عزوجل کا حکم تمام امور پر غالب ہے تو اسی واسطے آتے ہین کہ اپنے اسرار باطنی کو تمام مخلوق و حوادث سے اللہ تعالیٰ کی خالص جمودیت میں پاک و معذب کرین اور ان مخلوق کو اسرار حقیقت اور انوار شریعت اور اللہ تعالیٰ کی وحدانیت اور اسکی صفات کی پاکیزگی اور اسکے بقا و جمال و جلال کی عزت کی خبر دیتے ہین اور جو حکم دیتے ہین کہ جب اللہ المتین۔ کو مضبوط پکڑ لین اور یقین کے ساتھ خالص ایمان رکھین۔ اور شیخ ابن عطاء نے کہا کہ وہ لوگ بسبب اسکے کہ اللہ تعالیٰ کے منظور نظر ہین اسکے خطاب کا موقع قرار دیے گئے ہین لہذا ان کے ہاتھ میں نفع و ضرر میں سے کچھ نہیں ہے پھر بھلا نقل فرمایا ہے تو بلا خلاف سب سلف کا قول ہے اور علما و فقہاء و مجتہدین اس میں کوئی مختلف نہیں ہے و لیکن میں دیکھتا ہوں کہ اس زمانہ کے وہ لوگ جو دین و اخلاق اور اسرار باطن سے بالکل بے خبر ہین اس بات میں تامل کرتے ہین اور یہ خود اپنے لہذا ان میں نقصان ڈالتے ہین اور ان بزرگوں کی شان میں کمی کرتے ہین جیسا کہ اس مقام کے سرخفی سے جو سابق میں مذکور ہوا ہے مرد فطین پر خود ظاہر ہو گا واللہ الموفق۔ اور واسطیؒ نے اس آیت میں فرمایا کہ تم لوگ اپنے اسرار باطنی سے انکی تنظیم کو اپنے دلوں میں مت لاؤ اور نہ یہ کہ ان کے سوانی میں کفر لاؤ اور جان لو کہ یہ ایسی

ربوبیت ہو جسے عبودیت کو پیدا کیا ہو مگر حجم کتاب کی شاید مراد یہ ہو کہ ان بزرگوں کی تعظیم اگر تم اپنی خاطرین لاؤ گے اور اسکا تصور بانڈھو گے تو وہ قریب اس تعظیم کے ہوگا جو اللہ تعالیٰ عزوجل کی عظمت کو دل میں لاتے ہو کیونکہ اللہ تعالیٰ کی اصلی عظمت تو کچھ بھی نہیں سمجھتی ہو یہ عظمت جو تصور ہوتی ہو یہ بھی صرف و خالص نہیں ہو سکتی کیونکہ مادہ کثیف انسانی موجود ہو پس عظمت تصویر ہی نقصان کے ساتھ ہوتی ہو اور بعد حضرت عزوجل کے ان انبیاء علیہم السلام کی تعظیم خیال میں غلط کرتی ہو اور یہ چونکہ اپنی اصل میں بھی ناقص ہو اور اس سر برائی مشوب سے اسکا تصور آسکتا ہو جیسا چاہیئے تو وہ قریب قریب عظمت الہی عزوجل کے گمان میں ہو جاتا ہو اور یہ منع ہو اگرچہ بعد از خدا بزرگ توئی۔ یہ قول درست ہو پھر یہ وہم ہوتا تھا کہ جب الہی تعظیم نہ آئی تو کیا کفر تو ہے نعوذ باللہ منہ اسکو دفع کر دیا کہ کفر تو ان کے معافی کا انکار ہی پس ہرگز انکار نہ کرے اور پورا اقرار کرے ہاں صرف ملاحظہ عظمت و تصور میں کلام ہو فافہم شیخ نے کہا کہ ابن عطاء نے فرمایا کہ خبردار تو ہر کسی مخلوق کو ملاحظہ مت کر درحالیکہ تجھ کو حق عزوجل کی طرف ملاحظہ کی راہ ملتی ہو فرمایا اللہ تعالیٰ نے۔ ولایا مرکم ان تتخذوا الملائکۃ الاۃ۔ اور واسطی نے اس آیت میں کہا کہ انکو اللہ تعالیٰ نے اپنے مخاطبات کا محل اور اپنے معاملات کا مقام قرار دیا پھر قولہ یا مرکم بالکفر بعد افاہم مسنون۔ یعنی کیا تم کو حکم کر گیا کہ حق عزوجل سے پردہ دوری میں بڑ جاؤ بعد انا انکے تم نے حق عزوجل کا مائتہ پالیا ہو یا یہ حکم کرے گا کہ غیر سے ملکر حق عزوجل سے دور ہو جاؤ۔ اور بعض نے کہا کہ بھلا انکو حکم کر گیا ایسے شخص کی طرف توسل چاہئے گا کہ اس کا خود ہی کوئی وسیلہ سوا حق عزوجل کے نہیں ہو۔ اور بعض نے کہا کہ اسے یہ معنی ہیں کہ بھلا تم کو حکم دے گا کہ شکون کا مطالعہ کرو اور حادث چیز کو خود اسی کے مثل کی طرف مشبہت نکالو پیدا کرنے کا حکم دے گا بعد انا انکے اسرار میں توحید کے انوار چمک چکے ہیں اور دونوں میں تفریق کے آفتاب چمکے ہیں۔

وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا آتَيْتُكُم مِّنْ كِتَابٍ وَحِمْلَةٍ ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ عِندِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِّمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَلَتَنْصُرُنَّهُ ۖ قَالَ أَأَقْرَرْتُمْ وَأَخَذْتُمْ عَلَىٰ ذَٰلِكُمْ إِصْرِي ۖ قَالُوا قَرَرْنَا ۖ قَالَ فَاشْهَدُوا ۚ وَأَنَا مَعَكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ ۚ فَمَنْ يَدْعُ

اور جب لیا اللہ نے قرآن نبیوں کا کہ جو کچھ میں نے تم کو دیا کتاب اور علم پھر آوے تم پاس کوئی رسول مصدق لیا معکم لتؤمنن بہ ولتنصرنہ قالہ اقررتکم واخذتکم علی ذلکم اصری قالوا قمرنا قال فاشہدوا وانا معکم من الشہدین فمن یدع

کر بیچ بتا دے تمہارے پاس مانے کو تو اس پر ایمان لاؤ گے اور اسکی مدد کرو گے فرمایا کہ تم نے اقرار کیا اور اس شرط پر لیا میرا ذمہ۔ ہم نے اقرار کیا فرمایا قیام شاہد رہو اور میں بھی تمہارے ساتھ شاہد ہوں پھر

تَوَلَّىٰ بَعْدَ ذَٰلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ۝

جو کوئی پھر جاوے اسکے بعد تو وہی لوگ بے حکم چلنے والے ہیں

و۔ اذکر ما ذ۔ حین۔ یعنی یہ عطف قصہ کا قصہ پر ہو اور اذ ظرف جو آگے کے جملہ کی طرف مضاف ہو اسکو نصب بفعل محذوف آذکر ما ذ یاد کر لینے بیان کر دے ہاں طور کہ یاد دہانی و نصیحت ہو اور اذ بمعنی حین ہو اور ظاہر اوجہ یہ ہو کہ یہ عہد لینا ازل میں ہوا جبکہ تحقیقی زمانہ کا وجود نہ تھا اور حین بھی اگرچہ زمانہ کے واسطے ہو مگر مٹنے اسکے جس دم کے آتے ہیں پس تحقیقی زمانہ ہونا لازم نہیں اور یاد رکھنا چاہیئے کہ اگر کسی نے قسم کھائی کہ واللہ لا اشرب مینا تو فقہ میں چھ مہینہ کی مدت بھی لی گئی لیکن اوئی تا مل سے یہ عقدہ حل ہو جائیگا اور بیان ہاں نہ قولہ ہل فی علی اللسان حین من الدہر یعنی انسان پر ایک وقت دہر گزرا کہ وہ کچھ بھی نہ تھا (بھرا) سمجھنا چاہیئے اور یہ بنا ہر انکہ عہد مذکور ازل میں لیا گیا جیسا کہ محی السنہ نے کہا ہو کہ یہ عہد اسدم لیا گیا کہ اللہ تعالیٰ نے آدم کی پشت سے انکی ذریات کو نکالا اور امام رازی نے کہ یہ بین کہا کہ یہ ميثاق

بعض نے کہا کہ ایک قوم ہو جو ملائکہ کی عبادت کرتے ہیں اور بعض نے کہا کہ فرقہ ازہود یا نصاریٰ ہو اور بعض نے کہا کہ فرقہ از مجوس ہو اور اسی بنا پر
باب لکھتے ہیں اختلاف ہو اور یہ مسئلہ منہ ہو۔ **اَيَا مَرْكُزٍ يٰ كُفْرًا بَعْلًا اِذَا اَنْتُمْ مُسْلِمُونَ**۔ لاینبیٰ لہ ہذا۔ کیا وہ نگو مسلمان ہو جانے
کے بعد کفر کرنے کا حکم کرے گا۔ یہ اسکو لائق ہی نہیں ہو۔ یعنی استفہام باین منہ ہو کہ اسکو ایسا کرنا سزاوار نہیں ہو اور بریضا وی نے کہا
کہ اس میں دلالت ہو کہ یہ خطاب مسلمانوں کو ہو اور انھیں نے حضرت صلعم سے اجازت چاہی تھی کہ آپکو سجدہ کیا کریں مگر جمہ۔ کہتا ہے کہ حدیث میں ہے
کہ دروازہ مسجد پر اونٹ نے آپکو سجدہ کیا آپ سجدہ میں تھے یہ دیکھ کر بعض صحابہ نے عرض کیا کہ جانور آپکو سجدہ کرتے ہیں تم زیادہ متحق ہیں کہ سجدہ
کریں آپ نے انکو منع کیا کہ اللہ عزوجل ہی کو سجدہ کرو اور میری تکریم کرو جیسا کہ اصل حدیث میں مصرح ہو واللہ اعلم ف شیخ نے عرائس البیان
میں لکھا کہ قولہ ما کان للبشر ان یوتیہ اللہ الکتاب الا یہ جس شخص کو اللہ تعالیٰ نے اپنی درگاہ کی نزدیکی اور مشاہدہ دینے کے ساتھ مخصوص فرمایا
اسکو یہ ہدایت نہیں ہو کہ اسکا دل اس طرف تھکے کہ مخلوق کے نزدیک رئیس بنے اور چاہے کہ یہ لوگ میری حرمت کریں اور یہ نہیں کہ حضرت حق عزوجل
کے جلال عظمت کے سامنے اپنی بھی کچھ قدر قیمت خیال کرے اسواسطے کہ جو شخص درجہ توحید کو پہنچ گیا وہ اپنے نفس کا کچھ بھی وزن نہیں
سمجھتا کیونکہ اسکو عظمت و جلال حق کی تجلی ظاہر ہو جاتی ہو اس تجلی پر وہ اپنے آپکو ناپید و معدوم جانتا ہو بلکہ جانتا ہی نہیں پھر وہ اس بات پر
ہمیشہ فحش شرمندہ رہتا ہو کہ حق عزوجل کے وجود پاک کے سامنے اسکا بھی کچھ وجود ہو پس اللہ عزوجل سے حیا کر کے چاہتا ہو کہ فنا ہو جاوے
لیکن جبکہ وہ اپنے اوپر اللہ تعالیٰ کی نعمتیں دیکھتا ہو کہ جمال کشف فرمایا اور قرب صال عطا اور جلال عزت و کبریا و عظمت و قہر و لطیف سے
سرفراز کیا تو مخلوق پرانے حال پرانوس کر کے مہربان ہوتا ہو اور انکو بھی اللہ عزوجل کی بندگی اور اسکی مرضیات طلب کرنے کی طرف بلاتا ہو اور
یہی ہیں منہ قولہ تعالیٰ ولکن کو نوار باینین۔ یہ حکم ہو حضرت حق عزوجل کی طرف سے اپنے انبیاء و اولیاء کو لینے تم لوگ میری صفت سے موصوف
ہو جاؤ جیسا کہ رسول اللہ صلعم نے فرمایا کہ تخلقوا باخلاق الرحمن یعنی حضرت حق عزوجل کے اخلاق سے اپنے آپکو آراستہ کرو۔ اور یہ وصف ایسے
شخص کا ہو جسکو اللہ تعالیٰ نے جمال ازلی و جلال ابدی کے پاک نور کا لباس پہنایا ہو اور یہ لباس اسکو پہلے اس سے پہنایا کہ وہ مٹی کا بشر موجود ہو پس
وہ صبح قدم ہی کے نور سے اُسی وقت منور ہو گیا تھا کہ جب اشباح و اجسام عدم میں تھے پھر جب اللہ تعالیٰ نے ارواح کو ان شکلوں میں
بسایا اور اس انصیر سے میں داخل کیا تو انکو خطاب بناسط سے مخاطب کیا یعنی ایسے خطاب سے کہ جس سے انکا خوف ذرا کم ہو پس منہ فرمایا کہ
تم لوگ پانی و مٹی کی طرف اپنی نسبتیں مت لگاؤ بلکہ اللہ تعالیٰ کی طرف نسبت لگاؤ یعنی اپنی خواہش نفسانی کے پابند مت ہوتا کہ اس سے
اپنے جسم کو پانی و مٹی کا پتلا ہو قوی کرو اور حیوان کمال و ہلکا ایسے کام کرو جس سے تمھارا منسوب ہونا حضرت حق عزوجل کی طرف درست ہو اور
یہ اس طرح کہ اللہ عزوجل کی محبت سے آراستہ ہو اور مکاشفہ و مشاہدہ حاصل کرو اور او تعالیٰ کی صفات کاملہ سے متصف ہو اور حضرت عزوجل
کی درگاہ میں پہنچ کر وہیں سے تربیت حاصل کرو پھر جاننا چاہیے کہ وجود ان لوگوں کا اللہ تعالیٰ کے فعل خاص ذاتی قدمی سے ہو اور
یہ لوگ ویسے نہیں ہیں جنکا وجود بامر کُن ہوا کیونکہ امر تو عوام کے واسطے ہی اور فعل ان لوگوں کے واسطے ہی جو خاص ہیں اور ساتھ ہی یہ بھی
جان رکھنا چاہیے کہ او تعالیٰ شانہ شکل سے اور شبہ سے اور خیال و ادہام و کسی کی سمجھ میں آنے اور خود سمجھ سے اور نیز جزریا کسی کا جز ہونے
تدرسون۔ یعنی خاص کر کے تمکو علم لدنی اور علم کتاب سنت اور علم شریعت عطا ہوا ہو اسکی وجہ سے تم پر لازم ہو کہ اس شکل انسانیت سے اور اوصاف
بشریت سے باہر ہو جاؤ۔ اور شیخ جعفر صادقؑ نے قولہ کو نوار باینین۔ میں کہا کہ دل کے قانون سے منہ دالے اور غیب کی آنکھوں سے

دیکھنے والے ہو جاؤ اور بعض نے فرمایا کہ کوئی ربا نہیں سوائے اللہ والے عالم اور اللہ کے بندوں سے حکم کرنے والے ہو جاؤ مترجم کتابی کہ یہ قول ابن عباسؓ وغیرہم کا ہے جیسا کہ مذکور ہوا اور شیخ ابن عطاء نے کہا کہ تم لوگ اپنی پہلی ترویج کو معائنہ کرو تاکہ ان سب آفتوں سے چھوٹ جاؤ اور نیز فرمایا کہ ان نیکوں کو اس خطاب سے نکال لیا جاوے اور ان سے بندگی کا خطاب کیا ہو۔ اور واسطی رحمہ اللہ نے کہا کہ تم اپنی ترویج کی اوقات اور تقدیر کو جو آدم علیہ السلام سے اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے پہلے تھی معائنہ کرو پس آدم کی طرف نسبت لگانا اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر ثمر کرنا اس ذات پاک کی طرف نسبت نہیں ہے جسے تم کو ازل میں مقدس کیا ہو۔ اور نیز کہا کہ قولہ کوئی ربا نہیں۔ اے تم لوگ مانند ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے ہو جاؤ کہ جب ان پر وہ امور طاری ہوتے تھے جن سے آدمی گھبراتے ہیں تو ان کے دل پر کچھ اثر نہیں کرتے چنانچہ انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے بدر کے روز کہا کہ یا رسول اللہ یہ اصرار والحاں آپ کچھ کم کر دیجئے کہ اللہ تعالیٰ جو آپ سے وعدہ فرماتا ہے اسکو پورا کر دے گا۔ اور نیز واسطیؒ نے اس آیت میں کہا کہ ابراہیم علیہ السلام کو استسلام کا حکم دیا اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو حکم دیا چنانچہ فرمایا فاعلم پس استسلام تو یہ ہے کہ بندگی کا اظہار کرے اور علم وہ ہے کہ اسکے وسیلہ سے ازلیت وابدیت تک رسائی ہوتی ہے اسی واسطے انکو قولہ کوئی ربا نہیں سے خطاب کیا۔ اور شیخ جلیل نے کہا کہ حق تعالیٰ نے انکو خلق سے ایک بارگی صریح الگ کر کے نکالا اور حق عزوجل کی طرف انکو اشارہ سے جذب کیا پھر اگرچہ محسوس ہو کہ مجھے معلوم ہو جاوے کہ خلق کے مقامات و بواطن عالم حقیقت میں کیونکر ہیں تو مجھ کو لازم ہے کہ انکے اخلاق میں کیونکر متصرف ہیں نظر ڈال پس تو ہر ایک شخص کو اپنی خاص شخصی حالت پر الگ پاویگا پس جو بات اسکی سیرت سے موافق ہوگی اسی کا یقین کرے گا پھر دیکھنا چاہیئے کہ دل کا ربط کس سے ہے پس سر باطنی کا حال کھل جائیگا کیونکہ اس ربط و ارتباط کا منشا وہی مصدر اول ہے پس اگر انار لٹکا تا ہی اسکو خوش آتا ہو اور جو اس پر پیش آوے اس سے ناخوش ہو جاتا ہو تو اسکی باطنی حقیقت کھل گئی کہ وہ اللہ تعالیٰ کی ربوبیت میں جھگڑا کرتا ہو اور اسکی بندگی میں متردد ہو اگرچہ اس کو خود اس کا شعور نہ ہو۔ اور بعض عراقیوں نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے انکو آدم سے باہر کیا تاکہ اس پانی مٹی پر فخر کرنا چھوڑیں اور اللہ تعالیٰ کی بندگی سے نسبت پیدا کریں۔ اور شیخ شبلیؒ نے فرمایا کہ بندگی کرے کا خطاب جو ان کو فرمایا ہو اس سے انکو خارج کیا پس جسے تحقیق علم حاصل کیا وہ علم ربانیت کا مستحق ہے اور ربانی وہ ہے جو سوائے رب تعالیٰ کے اور کسی سے علوم نہیں لیتا اور نیز علم کے ظاہر ہونے میں اللہ تعالیٰ ہی کی طرف رجوع فرماتا ہو۔ اور واسطیؒ نے اس آیت میں کہا کہ قولہ کوئی ربا نہیں۔ اگر تو فرزند اہل فہم ہو تو میرے لیے اس سے بہتر وعدہ ہے کہ تو فرزند اب گل ہو اور افعال و احصاء و عدد کا بیٹا بنے۔ اور شیخ سہیلؒ نے فرمایا کہ ربانی وہ ہے جو عالم باللہ تعالیٰ اور عالم ہامر اللہ تعالیٰ ہو اور اسکو علوم لدنی میں سے وہ کچھ کشف کیا گیا ہو اور نیز فرمایا کہ ربانی وہ ہے جو اپنے پروردگار کے مقابلہ میں کسی حال کو اختیار نہیں کرتا اور جبر مریؒ نے فرمایا کہ کوئی ربا نہیں کے یہ معنی ہیں کہ اللہ تعالیٰ سے سننے والے اور اللہ تعالیٰ کے ساتھ ہونے والے ہو جاؤ قال المترجم یعنی سماعت اور سننا تمھارا تھے نہ بلکہ خدا سے تھا لے سے ہو اور بولنا تمھارا بھی اللہ تعالیٰ کے ساتھ ہو جب اسکا حکم ہو تو تمھاری طرف سے نطق صادر ہو۔ اور فصل بن العباس الشکلیؒ نے فرمایا کہ قولہ کوئی ربا نہیں یا مانند ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے ہو کہ جب محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے وفات پائی تو جس قدر اسرار باطنی تھے سب مضطرب ہو گئے اور آپ کی وفات سے انکو اضطراب ہو چکا مگر سرانی بکر رضی اللہ عنہ اس میں مستقل رہا چنانچہ ابوبکرؓ نے کہا کہ میں کان منکم بعد محمد فان محمد مات ومن کان یحب اللہ فان اللہ حی لا یموت۔ یعنی جو شخص تم میں سے محمد کو پوجتا تھا تو وہ اب اللہ مضطرب ہو کیونکہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے انتقال کیا اور جو شخص کہ اللہ عزوجل کو پوجتا تھا تو اللہ تعالیٰ زندہ ہے وہ کبھی نہیں مرے گا۔ حاصل یہ کہ آخر یہ اضطراب کیوں ہو کیونکہ آنحضرت صلعم نے اللہ عزوجل کی طرف راہ دیدی پس اللہ تعالیٰ زندہ ہے وہ کبھی نہیں مرے گا

بعض نے کہا کہ ایک قوم ہو جو ملائکہ کی عبادت کرتے ہیں اور بعض نے کہا کہ فرقہ از یہود یا نصاریٰ ہو اور بعض نے کہا کہ فرقہ از مجوس ہو اور اسی بنا پر باب رکوع میں اختلاف ہو اور یہ مسئلہ فقہ میں ہے۔ آیات مکرّمہ یا الکفر بکلمہ اذا قلتم مسلمون۔ لاینبغی لہ ہذا۔ کیا وہ نگو مسلمان ہو جا کے بعد کفر کرنے کا حکم کرے گا۔ یہ اسکو لائق ہی نہیں ہے۔ یعنی استفہام باین معنی ہو کہ اسکو ایسا کرنا سزاوار نہیں ہو اور بیضاوی نے کہا کہ اس میں دلالت ہو کہ یہ خطاب مسلمانوں کو ہو اور انھیں نے حضرت صلعم سے اجازت چاہی تھی کہ آپکو سجدہ کیا کریں مقررہ جمع۔ کہتا ہے کہ حدیث میں کہ دروازہ مسجد پر اونٹ نے آپکو سجدہ کیا آپ مسجد میں تھے یہ دیکھ کر بعض صحابہ نے عرض کیا کہ جانور آپکو سجدہ کرتے ہیں تم زیادہ متحق ہیں کہ سجدہ کریں آپ نے انکو منع کیا کہ اللہ عزوجل ہی کو سجدہ کرو اور میری تکریم کرو جیسا کہ اصل حدیث میں مصرح ہو واللہ اعلم فشیخ نے عرائس البیان میں لکھا کہ قولہ ما کان لبشر ان یوتیہ اللہ الكتاب الاّ یہ جس شخص کو اللہ تعالیٰ نے اپنی درگاہ کی نزدیکی اور شاہدہ دینے کے ساتھ مخصوص فرمایا اسکو یہ رہا نہیں ہو کہ اسکا دل اس طرف بھٹکے کہ مخلوق کے نزدیک رئیس بنے اور چاہے کہ یہ لوگ میری حرمت کریں اور یہ نہیں کہ حضرت حق عزوجل کے جلال عظمت کے سامنے اپنی بھی کچھ قدر وقیمت خیال کرے اسواسطے کہ جو شخص درجہ توحید کو پہونچ گیا وہ اپنے نفس کا کچھ بھی زن نہیں سمجھتا کیونکہ اسکو عظمت و جلال حق کی تجلی ظاہر ہو جاتی ہو اس تجلی پر وہ اپنے آپکو ناپید و معدوم جانتا ہو بلکہ جانتا ہی نہیں پھر وہ اس بات پر ہمیشہ فخر و شرمندہ رہتا ہو کہ حق عزوجل کے وجود پاک کے سامنے اسکا بھی کچھ وجود ہو پس اللہ عزوجل سے حیا کر کے چاہتا ہو کہ فنا ہو جاوے لیکن جبکہ وہ اپنے اوپر اللہ تعالیٰ کی نعمتیں دیکھتا ہو کہ جمال کشف فرمایا اور قرب صال عطا اور جلال عزت و کبریا و عظمت و قہر و لطف سے سرفراز کیا تو مخلوق پرانے حال پر فسوس کر کے مہربان ہوتا ہو اور انکو بھی اللہ عزوجل کی بندگی اور اسکی مرضیات طلب کرنے کی طرف بلاتا ہو اور یہی ہیں معنی قولہ تعالیٰ ولکن کو نوار باینین۔ یہ حکم ہو حضرت حق عزوجل کی طرف سے اپنے انبیاء و اولیاء کو لینے تم لوگ میری صفت سے موصوف ہو جاؤ جیسا کہ رسول اللہ صلعم نے فرمایا کہ تخلقوا باخلاق الرحمن یعنی حضرت حق عزوجل کے اخلاق سے اپنے آپکو آراستہ کرو۔ اور یہ وصف ایسے شخص کا ہو جسکو اللہ تعالیٰ نے جمال ازلی و جلال ابدی کے پاک نور کا لباس پہنایا ہو اور یہ لباس اسکو پہلے اس سے پہنایا کہ وہ مٹی کا بشر موجود ہو پس وہ صبح قدم ہی کے نور سے اُسی وقت منور ہو گیا تھا کہ جب اشباح و اجسام عدم میں تھے پھر جب اللہ تعالیٰ نے ارواح کو ان شکون میں بسایا اور اس اندھیرے میں داخل کیا تو انکو خطاب بنیساٹ سے مخاطب کیا یعنی ایسے خطاب سے کہ جس سے انکا خوف ذرا کم ہو پس فرمایا کہ تم لوگ پانی و مٹی کی طرف اپنی نسبتیں مت لگاؤ بلکہ اللہ تعالیٰ کی طرف نسبت لگاؤ یعنی اپنی خواہش نفسانی کے پابند مت ہوتا کہ اس سے اپنے جسم کو پانی مٹی کا پتلا ہو قوی کرو اور حیوان کماؤ بلکہ ایسے کام کرو جس سے تمھارا منسوب ہونا حضرت حق عزوجل کی طرف درست ہو اور یہ اس طرح کہ اللہ عزوجل کی محبت سے آراستہ ہو اور مکاشفہ و شاہدہ حاصل کرو اور او تعالیٰ کی صفات کاملہ سے متصف ہو اور حضرت عزوجل کی درگاہ میں پہونچ کر وہیں سے تربیت حاصل کرو پھر جانا چاہیئے کہ وجود ان لوگوں کا اللہ تعالیٰ کے فعل خاص ذاتی قدمی سے ہو اور یہ لوگ ویسے نہیں ہیں جنکا وجود با مرکب ہو کیونکہ امر تو عوام کے واسطے ہو اور فعل ان لوگوں کے واسطے ہو جو خاص ہیں اور ساتھ ہی یہ بھی جان رکھنا چاہیئے کہ او تعالیٰ شانہ شکل سے اور شبہ سے اور خیال و اہام و کسی کی سمجھ میں آنے اور خود سمجھ سے اور نیز چیز یا کسی کا جز ہونے یا کل یا کسی کا کل ہونے سے اور بعض ہونے سے اور ہر صورت و شکل و زمانہ و مکان سے ان سب باتوں سے پاک برتر ہو قولہ تعالیٰ یا کفتم تعلّمون ان کتابنا کفتم تدرسون۔ یعنی خاص کر کے تمکو علم لدنی اور علم کتاب سنت اور علم شریعت عطا ہوا ہو اسکی وجہ سے تم پر لازم ہو کہ اس شکل انسانیت سے اور اوصاف بشریت سے باہر ہو جاؤ اور شیخ جعفر صادقؑ نے قولہ کو نوار باینین میں کہا کہ دل کے قانون سے سننے والے اور غیب کا آنکھ ان سے

دیکھنے والے ہو جاؤ اور بعض نے فرمایا کہ کوئی اور بائین ساری اللہ والے عالم اور اللہ کے بندوں سے حاکم کرنے والے ہو جاؤ مترجم کتابی کہ یہ قول ابن عباسؓ وغیرہم کا ہے جیسا کہ مذکور ہوا اور شیخ ابن عطاؒ نے کہا کہ تم لوگ اپنی پہلی تربیت کو معائنہ کرو تا کہ ان سب آفتوں سے چھوٹ جاؤ اور نیز فرمایا کہ ان نیکوں کو اس خطاب سے نکال لیا جاؤ ورنہ سے بندگی کا خطاب کیا ہے۔ اور واسطی رحمہ اللہ نے کہا کہ تم اپنی تربیت کی اوقات اور تقدیر کو جو آدم علیہ السلام سے اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے پہلے تھی معائنہ کرو پس آدم کی طرف نسبت لگانا اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر فخر کرنا اس ذات پاک کی طرف نسبت نہیں ہے جسے تم کو ازل میں مقدس کیا ہے۔ اور نیز کہا کہ قولہ کوئی اور بائین۔ اس کو تم لوگ مانند ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے ہو جاؤ کہ جب ان پر وہ اور طاری ہوتے تھے جن سے آدمی بگڑتے ہیں تو ان کے دل پر کچھ اثر نہیں کرتے چنانچہ انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے بدر کے روز کہا کہ یا رسول اللہؐ یہ اصرار و الحاح آپ کچھ کم کر دیجئے کہ اللہ تعالیٰ جو آپ سے وعدہ فرماتا ہے اس کو پورا کر دے گا۔ اور نیز واسطیؒ نے اس آیت میں کہا کہ ابراہیم علیہ السلام کو استسلام کا حکم دیا اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو حکم دیا چنانچہ فرمایا فاعلم پس استسلام تو یہ ہے کہ بندگی کا اظہار کرے اور علم وہ ہے کہ اسکے وسیلہ سے ازلیت وابدیت تک رسائی ہوتی ہے اسی واسطے ان کو قولہ کوئی اور بائین سے خطاب کیا۔ اور شیخ جنیدؒ نے کہا کہ حق تعالیٰ نے ان کو خلق سے ایک بارگی صریح الگ کر کے نکالا اور حق عزوجل کی طرف ان کو اشارہ سے جذب کیا پھر اگر تجھ کو منظور ہو کہ تجھے معلوم ہو جاوے کہ خلق کے مقامات و بواطن عالم حقیقت میں کیونکر بہن تو تجھ کو لازم ہو کہ ان کے اخلاق میں کیونکر تصرف ہیں نظر ڈال پس تو ہر ایک شخص کو اپنی خاص شخصی حالت پر الگ پاویگا پس جو بات اس کی ہیرت سے موافق ہوگی اسی کا یقین کرے گا پھر دیکھنا چاہیئے کہ دل کا ربط اس سے ہے پس سر باطنی کا حال کھل جائیگا کیونکہ اس بطن و ارتباط کا منشا وہی مصدر اول ہے پس اگر نارنگا ناہی اس کو خوش آتا ہے اور جو اس پر پیش آوے اس سے ناخوش ہو جاتا ہے تو اس کی باطنی حقیقت کھل گئی کہ وہ اللہ تعالیٰ کی ربوبیت میں جھگڑا کرتا ہے اور اس کی بندگی میں تہمید ہو اگرچہ اس کو خود اس کا شعور نہ ہو۔ اور بعضے عراقیوں نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے ان کو آدم سے باہر کیا تا کہ اس پانی مٹی پر فخر کرنا چھوڑیں اور اللہ تعالیٰ کی بندگی سے نسبت پیدا کریں۔ اور شیخ شبلیؒ نے فرمایا کہ بندگی کرنے کا خطاب جو ان کو فرمایا ہے اس سے ان کو خارج کیا پس جسے استحقاق علم حاصل کیا وہ علم ربانیت کا مستحق ہے اور ربانی وہ ہے جو سوائے رب تعالیٰ کے اور کسی سے علوم نہیں لیتا اور نیز علم کے ظاہر ہونے میں اللہ تعالیٰ ہی کی طرف رجوع فرماتا ہے۔ اور واسطیؒ نے اس آیت میں کہا کہ قولہ کوئی اور بائین۔ اگر تو فرزند ازل واجب ہو تو تیرے لیے اس سے بہتر وعدہ ہے کہ تو فرزند اب گل ہو اور افعال و احصاء وعدہ کا بیٹا بنے۔ اور شیخ سہیلؒ نے فرمایا کہ ربانی وہ ہے جو عالم باللہ تعالیٰ اور عالم ہا اللہ تعالیٰ ہو اور اس کو علوم لدنی میں سے وہ کچھ کشف کیا گیا ہو اور نیز فرمایا کہ ربانی وہ ہے جو اپنے پروردگار کے مقابلہ میں کسی حال کو اختیار نہیں کرتا۔ اور حجر مرئیؒ نے فرمایا کہ کوئی اور بائین کے یہ معنی ہیں کہ اللہ تعالیٰ سے سننے والے اور اللہ تعالیٰ کے ساتھ ہونے والے ہو جاؤ قال المترجم یعنی سماعت اور سنا تمہارا تم سے ہو بلکہ خدا سے تعالیٰ سے ہو اور ہونا تمہارا بھی اللہ تعالیٰ کے ساتھ ہو جب اس کا حکم ہو تو تمہاری طرف سے لطفی صادر ہو۔ اور فصل بن العباس الشکلیؒ نے فرمایا کہ قولہ کوئی اور بائین ساری مانند ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے ہو کہ جب محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے وفات پائی تو جعفر راسر باطنی تھے سب مضطرب ہو گئے اور آپ کی وفات سے ان کو اضطراب پہونچا مگر سرابی بکر رضی اللہ عنہ اس میں مستقل رہا چنانچہ ابو بکرؓ نے کہا کہ میں کان منکم بعد محمد فان محمد اقامت ومن کان یحب اللہ فان اللہ حی لا یموت۔ یعنی جو شخص تم میں سے محمد کو پوجتا تھا تو وہ ابستہ مضطرب ہو کیونکہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے انتقال کیا اور جو شخص کہ اللہ عزوجل کو پوجتا تھا تو اللہ تعالیٰ زندہ ہے وہ کبھی نہیں مرے گا۔ حاصل یہ کہ آخر یہ اضطراب کیوں ہے کیونکہ آنحضرت صلعم نے اللہ عزوجل کی طرف راہ دیدی پس اللہ تعالیٰ زندہ ہے وہ کبھی نہیں مرے گا

وَلَكِنْ يَقُولُ - وَلَكِنْ يَهْشُرُ بِشَرِكِيكَ - كَوْنُوا سُبَّانًا لِّتَبَيَّنَ - تم ربانی ہو جاؤ لیکن علمائے عالین منسوب الی الرب بزیادۃ الالف والنون
تفہیم - لیکن ربانین جمع ربانی ہو اور منے اسکے علمائے عالین ہی اور یہ منسوب ہر رب کی طرف اور اس میں تفہیم لیکن بھاری بھرم ہونے کے واسطے
الف و نون بڑھا دیا گیا جیسے بھاری گردن والے کو رقبائی اور بھری ڈاڑھی والے کو کھانی کہتے ہیں ذکر الہیضامی وغیرہ اور یہ قول سیدنا
کا ہی اور حضرت ابن عباسؓ و ابو ذرؓ اور بہترے علمائے ربانی سلف سے کو نوار بانین کے یہ منے مذکور ہیں ای حکماء علماء و علماء ہو جاؤ لیکن
اس حکمت کو حاصل کرو جو اللہ عزوجل نے اپنے پیغمبروں کو عطا کی ہو اور اس سمجھ کے جاننے والے ہو جاؤ جو علم نبوت سے حاصل ہوتی ہے اور
عقل کلی اور عقل سلیم حاصل کرو اور حسن بصری - اور بہترے تابعین نے فرمایا کہ فقہاء ہو جاؤ اور فقہ بھی ایسی ہی سمجھ کو کہتے ہیں اگرچہ مرتبہ اول
اعلیٰ تری اور قول دوم ادنیٰ کو بھی شامل ہو اسی واسطے یہ قول بھی ابن عباسؓ و سعید بن جبیرؓ و قتادہؓ و عطاء و عطیہ دربیج سے مروی ہے -
اور ایسا شخص بڑا بہرہ گزار و عابد ہو گا اسی واسطے اہل عبادت و اہل تقویٰ کے منے بھی حسنؓ سے مروی ہیں اور بعض نے کہا کہ ربانی وہ شخص
جو لوگوں کو تربیت کرے اس طرح کہ پہلے چھوٹے علم سکھا دے پھر بڑے جیسے حضرت رب تبارک و تعالیٰ بندوں کو آسانی کے ساتھ تعلیم فرماتا ہے
اور روایت ہے کہ جب حضرت ابن عباسؓ کا انتقال ہوا تو محمد ابن الخفیفہؓ فرزند حضرت علیؓ کو مامور فرمایا کہ آج اس امت کا ربانی
انتقال کر گیا اور ابو عبیدہؓ نے کہا کہ میرا گمان ہے کہ یہ لفظ عبرانی یا سریانی ہو بہر حال یہ نصاریٰ پر رد ہے کہ انھوں نے حضرت عیسیٰؑ پر افترا باندھا
ایسی بات کا جودہ نہیں کہہ سکتے اور نہ انھوں نے کسی ہی اور جو کچھ انھوں نے کہا اسکو چھپایا اور یہ ان اہل کتاب کا دستور ہے چنانچہ پہلے اللہ تعالیٰ پر
افترا باندھا مذکور ہوا اور بیان اللہ تعالیٰ کے رسولوں پر افترا باندھنا مذکور ہے کہ انھوں نے کہا کہ کورب بناؤ حالانکہ انھوں نے ایسی تعلیم
منین کی بلکہ برعکس کہا کہ کو نوار بانین تم اللہ واسے ہو جاؤ - بِحَاكُنْتُمْ تُعَلِّمُونَ - بالتخفیف والتشدید - تعلّمون بتخفیف از علم
قراءة ابن کثیرؒ و ابو عمرؒ و نافعؒ کی ہے جسے اکلہ بسبب تمھارے جاننے کے کتاب کو اور تشدید کے ساتھ از تعلیم باقیوں کی قراۃ ہے بحذو مفعول
انہو تعلّمون الناس الكتاب - یعنی بسبب تمھارے سکھانے کے لوگوں کو کتاب آئی - وَ بِحَاكُنْتُمْ تَدْرُسُونَ - ای بسبب ذلک فان
فائدہ ان تعلّموا - اور بسبب امر مذکور کے یعنی اپنے عالم یا معلم اور دارس ہونے کے ربانی ہو جاؤ کیونکہ فائدہ اسکا یہی کہ عمل کرو اور درس
مرا کتاب کو پڑھنا اور اسکے الفاظ کو حفظ رکھنا ہی اسی وجہ سے ملی گئے اول میں تشدید کی قراۃ کو راجع کہا ہے کہ پڑھانا اور پڑھنا دونوں آگیا
اور اس میں دلیل ہے کہ جانا علم حق کا اور سکھانا کھانا جس سے اس پر عامل ہوتا ہے اور اسی پر کار بند ہوتا ہے اسی سے ربانی ہوتا ہے جو حق شخص
اس قصد سے نہ حاصل کرے بلکہ نام آوری وغیرہ مقصود ہو اس نے اپنے کو بر باد کیا اور وبال میں پڑا اور اسی سے حدیث میں پناہ مانگنا
مذکور ہے اللّٰهُمَّ رَبِّ اَعُوْذُ بِكَ فَاغْفِرْ لِيْ وَوَقْفِيْ - وَلَا يَأْتِيَنَّكَ - بالرفع استیناف ای اللہ و انصب عطفاً علیہ یقول ای البشران
تَحِيَّاتُ الْمَلَائِكَةِ وَالنَّبِيِّينَ آمَرًا بَابًا - یعنی یا مریخ قراۃ ابن کثیرؒ اور ابو عمرؒ و نافعؒ - رحمہم اللہ کی مجملہ قراۃ
مشہورہ کے ہی پس جملہ متانفہ ہو گا اور فاعل اسکا حضرت حق عزوجل ہی یعنی اور نہیں حکم دیتا ہو تمکو اللہ تعالیٰ یہ کہ ملائکہ و نبیوں کو
پروردگار بناؤ - اور ابن عامرؒ و کو فیون کی قراۃ میں یا مریخ نصب ہے بنا بریکہ تم یقول پر عطف ہے پس فاعل اسکا بھی وہی بشر ہی اور لا کا
پڑھانا بغرض تاکید معنی نفی ہو گا کہ کہنے یہ کہ اور نہیں روا ہے کسی بشر کو جسکو اللہ تعالیٰ صفات مذکورہ سے موصوف کرے و نبی کرے
بہر حکم دے وہ لوگوں کو کہ میرے بندے ہو اللہ کو چھوڑ کر اور حکم دے یہ کہ ملائکہ و نبیوں کو رب بناؤ - یا یون کہا جاوے کہ نہ یہ حکم کر سکا کہ اپنے
اہم جنسوں کو پروردگار بناؤ جیسے صابیہ نے ملائکہ کو رب بنایا اور یہود نے غیر کو اور نصاریٰ نے عیسیٰؑ کو اور صابیہ میں اختلاف ہے

ہوں۔ لَقَرِ تِلْكَ طَائِفَةٌ مِّنْ الْكَافِرِينَ بَنِي إِسْرَءِيلَ جیسے کعب بن الاشرف ایک ٹکڑاڑی جیسے کعب بن الاشرف عالم یہودی واسکے مانند لوگ جنگا حال یہ کہ۔ يَكُونُ
 اَلْاِسْتِغْنَاءُ بِالْكِتَابِ۔ اوی بظنونہا لقراءتہ عن المنزل الی ما حروفہ من نعت النبی صلعم و نحوہ کہ کتاب کی قراءتہ کے ساتھ موڑتے ہیں
 نازل کردہ شدہ سے اسکی طرف کہ جو انھوں نے تحریف کی ہو نعت نبی صلی اللہ علیہ وسلم واسکے مانند آیۃ الرحم وغیرہ کے۔ اور تحریف بمعنی
 انقلاب اوی لوٹ پوٹ کر دینا اسکی ٹھیک وجہ سے پس تحریف کرنے والا بھی اپنے پاس کے بنائے کلام سے راہ صواب سے زبان کو پیچیدہ کرنا ہی
 اور اسنہ جمع لسان ہی بنا برانکہ لسان مذکور ہی ورنہ مؤنث ہوتی تو اسنہ آنا اور قراءتہ نے کہا کہ میں نے عرب سے سوائے مذکر کے اسکو مؤنث نہیں
 سنا اور کبھی کلام کو بھی لسان کہ کر تعبیر کرتے ہیں۔ الحاصل اس طرح اپنی تحریف کو بنا کر پڑھتے ہیں۔ لَتَحْسَبُوْکَ۔ اسی الحرف مِّنْ الْكِتَابِ۔
 الذی انزل اللہ تعالیٰ تاکہ خیال کرو تم اسکو یعنی تحریف کیے ہوئے کو اس کتاب میں سے جس کو اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا ہو۔
 وَمَا هُوَ مِنَ الْكِتَابِ۔ حالانکہ وہ کتاب اوی میں سے نہیں ہوتی پس فریب دیتے ہیں۔ وَيَقُولُونَ هُوَ مِنْ
 عِنْدِ اللّٰهِ وَمَا هُوَ مِنْ عِنْدِ اللّٰهِ۔ اور کہتے ہیں کہ یہ لکھا ہوا اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہو حالانکہ وہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے نہیں ہو
 وَيَقُولُونَ عَلَى اللّٰهِ الْكُذِبُ وَهُمْ يَعْلَمُونَ۔ انہم کا ذیون۔ اور اللہ تعالیٰ پر جھوٹ باندھتے ہیں حالانکہ جانتے ہیں اس بات کو کہ
 دے جھوٹے ہیں ف جانتا چاہیے کہ قولہ تعالیٰ يَكُونُ السُّنْمُ بِالْكِتَابِ۔ دو وجہ کو محتمل ہو اول آنکہ مڑوڑتے زبان کو پس مائل کرتے ضربی
 اکی سے طرف اپنی حرف کے دوم آنکہ عطف کرتے اور پھرتے طرف شبہ کتاب کے اور فرق دونوں وجہ میں یہ ہو کہ اول وجہ میں تحریف
 حقیقی ہو یعنی جو اللہ تعالیٰ نے نازل کیا اس نص کو چھوڑنے اور جو تبدیل کیا ہو اسکو پڑھتے تھے اور دوم صورت میں تحریف معنوی ہو یعنی نص
 کے ساتھ اس طرز سے زبان کو پیچیدہ کرتے کہ اس سے جو مراد صحیح ہو اسکے برخلاف کچھ اور دہم ہوتا اور مترجم کتاب ہو کہ وجہ اول میں السُّنْمُ بمعنی کلام
 لینا زیادہ واضح ہو اور حاصل یہ کہ اپنے محرف کلام کو اس طرح زبان مڑوڑ کر پڑھتے کہ تم خیال کرو کہ وہ کتاب ہو جو اللہ تعالیٰ نے اتاری ہو۔ اور وجہ دوم بالسنم
 اپنے حقیقی معنی پر ادلی ہو اور مفسر جملہ کلام اسکو شعر ہو کہ وہ لفظی تبدیل نہ تھی بلکہ عطف زبان تھی جس سے تاویل و مراد میں فرق و تحریف
 ہو جاتی تھی اور یہ قول مجاہد و شعبی حسن و قتادہ و ربیع بن انس کا ہو کہ یلُون السُّنْمُ بِالْكِتَابِ ہو تحریف کرتے تھے اسکو ہکذا و ذکر ابن کثیر
 ہذا المعنی۔ اور کہا کہ ایسا ہی بخاری نے ابن عباس سے روایت کی کہ انہم یحرفون و یزیدون و یس احدث من خلق اللہ نزیل لفظ کتاب من کتب اللہ لکنہم
 یحرفونہ یتاؤنہ علی غیر تاویلہ۔ و حاصل آنکہ مخلوق خدائے تعالیٰ میں سے کسی کو یہ مجال نہیں ہو کہ اللہ تعالیٰ کی کسی کتاب میں سے کوئی
 لفظ مبدل کر دے لیکن یہ لوگ جو تحریف کرتے تھے تو جو اسکی تاویل ہو اسکے سوائے دوسری تاویل کرتے تھے۔ اور وہ سب بن سبہ نے فرمایا کہ
 توریت و انجیل کو جیسا اللہ تعالیٰ نے اتارا ویسے ہی تھیں ان میں سے کوئی حرف متغیر نہیں ہوا لیکن یہود و نصاریٰ تحریف و تاویل سے
 گمراہ ہوتے تھے یعنی معنی بدلتے تھے اور دیگر کتابیں اپنی طرف سے نقل لیتے دیکھتے تھے اور کہتے کہ یہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہو حالانکہ وہ
 اسد تجالیٰ کی طرف سے نہ تھی اور رہی وہ کتابیں جو اللہ تعالیٰ کی طرف سے تھیں تو وہ محفوظ تھیں ان میں کچھ تحویل نہ تھی رواہ ابن ابی حاتم
 اور شیخ ابن کثیر نے اس روایت کے معنی میں تنقید کی کہ وہ سب کے کلام میں اگر کتب سے وہ کتب مراد ہیں جو یہود و نصاریٰ کے پاس
 موجود تھیں اور ہیں تو اس میں کوئی شک نہیں ہو کہ ان میں تبدیل و تحریف و زیادتی و کمی بہت کچھ ہو اور یہ اصل زبان میں نہیں جن میں نازل
 ہوئی تھیں بلکہ ان لوگوں نے اسکو ترجمہ کیا پھر یہ ترجمے جو مشاہدہ ہیں خواہ زبان عربی میں یا اور زبانوں میں تو ان میں بہت چوک غلطی
 بھول ہو اور بہت کچھ بڑھایا ہوا اور بہت کچھ گھٹایا ہوا اور فاش و ہم ہو اور یہ ایسا ہی جیسے اپنی سمجھ کے موافق کسی مضمون کو ادا کر دیا پھر

پھر ان یہود و نصاریٰ کی سمجھ کا یہ حال ہے کہ ان میں سے ہستون کی بلکہ اکثر دن کی بلکہ سب کی سمجھ بہت خراب ہے انھوں نے جو کچھ حکم جیسا کچھ مذکور بحث
وہی نہیں ترجمہ کیا بلکہ اسکا اپنی باتیں سمجھ کی کسوٹی پر رکھا اور اس سمجھ پر جو سننے خیال کیے وہ ترجمہ کر دیے۔ پھر وہب کی مراد یہ ہے کہ وہ کتب جو
اللہ تعالیٰ کی آٹاری ہوئی تھیں وہ جیسی تھیں واقعی ویسی ہی ہیں مگر جو کتب اس کے قول میں کثیرہ کا نہایت محقق ہے اور میرے نزدیک
یہی صحیح ہے اور اسی پر ائمہ فقیہ کا مدار ہونا چاہیئے اور حاصل اس تحقیق کا یہ ہے کہ علماء یہود نے مثلاً توریت کی تفسیر کی اور آیات اس میں بتا دیں صحیح
تھیں انکو اپنی رائے ناقص پر دوسرے نے پڑا تا اور آخر جو کتابیں اپنے قلم سے اپنے طور پر لکھیں ان میں یقین کر کے درج کیے بجائے اس آیت کے
درج کیے جسکے سننے سمجھنے میں واقعی ظلم ہے اور اسی پر انکا مدار ہوا پس اصل کتاب الہی تو محفوظ تھی لیکن جو ان کے درمیان ہاتھوں ہاتھ متداول رہی وہ
تحریف و تبدیل و زیادت و نقصان سے اور خطائے فاحشہ ہم سے بھر گئی جس سے ہرگز یہ معلوم نہیں ہوتا کہ اصل حکم الہی کیا تھا۔ اور اللہ تعالیٰ کا
احسان ہے کہ قرآن مجید میں اہل تفسیر نے اصل کے ساتھ اپنی رائے لکھی ہے ورنہ اگر اہل اسلام بھی عالموں کو اسی طرح مانتے گتے کہ وہ کہیں وہی ٹھیک ہے و اور
جس کو مثال کہیں حلال اور جسکو حرام کہیں وہ حرام ہے تو اس میں بھی ویسی ہی تحریف ہو جاتی پس تمام حد جناب باری تعالیٰ کو ہو کہ اسے مسلمانوں کو
کتاب سنت کی پیروی کی توفیق دی اور کسی ظلم کو یہ مجال نہیں ہے کہ مضمون کلام مجید کو الگ قرار دے اور دامنیں ہو کہ کوئی مسلمان اس کو قبول کرے
ورنہ ہر وقت علی انھوں سے فرق پیدا ہوے ہیں کہ وہ کلام مجید کے سننے میں نہایت غلط و بجا تحریف کرتے ہیں اور اپنی ناقص سمجھ پر شرم نہیں
کھاتے میں بخلاف اہل کتاب یہود و نصاریٰ کے کہ سننے بدلتے اور جان بوجھ کر دنیا وغیرہ کی ہوس سے ایسا کرتے تھے چنانچہ اللہ تعالیٰ نے
فرمایا: **وَيَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبُ هُمْ مَعْلُومُونَ**۔ ابن کثیر رحمہ اللہ نے تفسیر میں کہا کہ اللہ تعالیٰ یہود کے ایک فلیق کی خبر فرماتا ہے کہ کلمات کو انکی جگہ اور موقع سے
تحریف کرتے اور کلام الہی کو بدل ڈالتے اور اسکی مراد سے ہٹا دیتے تاکہ باہل اس ہم میں بڑھا دیں کہ یہ کتاب شہر ہو اور اسکو اللہ تعالیٰ کی طرف صریح
نسبت کہتے حالانکہ وہ اللہ تعالیٰ پر جھوٹ باندھتا ہوتا تھا اور یہ لوگ جانتے بھی تھے کہ انھوں نے اس سب میں اللہ تعالیٰ پر جھوٹ اور افترا
باندھا ہے۔ مگر جو کتب اسکا کہہ کر کہا جاوے کہ وہ ماہوس کتاب۔ سے معلوم ہو چکا کہ یہ معرفت یا شبہ معرفت نہیں ہے کتاب سے پھر آگے کیوں فرمایا۔
وَيَقُولُونَ هُمْ عِنْدَ اللَّهِ وَهَؤُلَاءِ هُمُ الْمُتَّبِعُونَ۔ تو بیضامی وغیرہ نے جواب دیا کہ یہ اول کی تاکید ہے باین سننے کہ اس سے انپر تشبیح کامل ہے اور
اس امر کا بیان ہے کہ وہ لوگ اسکو تصدیق و زعم کرتے تھے نہ تردید اور سننے میں یہ ہیں کہ لیس ہو بنازل من عند اللہ یعنی ہرگز یہ معرفت اللہ تعالیٰ کی طرف نازل
نہیں ہے مگر جو کتب اسکا کہہ کر کہا جاوے کہ وہ ماہوس کتاب۔ سے معلوم ہو چکا کہ یہ معرفت یا شبہ معرفت نہیں ہے کتاب سے پھر آگے کیوں فرمایا۔
کیونکہ فی اللسان تجریت و کذب جو یہود کا فریق کرتا تھا اگر یہ فعل اللہ تعالیٰ کا پیدا کیا ہوتا تو اس فریق کا یہ کہنا صحیح ہوتا کہ ہوں عند اللہ
حالانکہ اللہ تعالیٰ نے رو کر دیا کہ وہ ماہوس عند اللہ پس معلوم ہوا کہ یہ فعل اللہ تعالیٰ کا مخلوق نہیں بلکہ یہود کا پیدا کیا ہے اور جواب
اس کا یہ ہے کہ ماہوس عند اللہ کے تو یہ سننے ہیں کہ وہ اللہ کی طرف سے نازل کتاب نہیں ہے اور اس سے یہ نہیں لازم آتا کہ بندے کے
سب پر اسکو اللہ تعالیٰ نے پیدا نہیں فرمایا۔ کیونکہ یہ عام ہے اور نازل نہ فرمانا خاص ہے پس خاص کی نفی سے عام کی نفی نہیں ہوتی
ہے حاصل یہ کہ یہود نے جو تحریف کا فعل کیا یا وہ اللہ تعالیٰ کی تاثیر سے پیدا ہوا اور یہ نہیں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے پیدا کر کے اسکو

نازل کیا اور یہ صاف ظاہر ہے فافہم۔
مَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُؤْتِيَهُ اللَّهُ الْكِتَابَ وَاحْتَكُمَ وَالنَّبِيُّونَ تَلَا
کسی بشر کا کام نہیں کہ اللہ تعالیٰ اسکو کتاب دیوے اور حکم اور پیغمبری پھر وہ لوگوں سے کہے کہ

اصدق کلمۃ تکلمت بہا العرب کلمۃ لبیدہ الاکل شی ما خلا اللہ باطل مترجم کتابی ترمذی کی روایت کا ترجمہ یہ ہے کہ بہت سجا کلمۃ شاعر کی زبان سے نکلا وہ کلمۃ لبید شاعر ہے جو خدا کے سوا ہی باطل ہے ترمذی نے کہا کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے اور جسے عہد کو پورا کیا وہ محب ہے اور اللہ تعالیٰ المتقون کو دوست رکھتا ہے قال مترجم تمام شعر لبید شاعر کا جو حضرت سے کچھ پہلے تھا یہ ہے الاکل شی ما خلا اللہ باطل وکل نعلیم لا محالۃ ہر اکل لیکن حدیث میں صرف اول مصرع مذکور ہے اور شاید یہ اشارہ ہے کہ دوسرا مصرعہ کلمۃ صحیح نہیں ہے کیونکہ نعمت جنت ہر نعمت نازل ہونے والی ہے ۱۱

و رضا نے حق غرض بل باقی و دعا کی ہو نہ نازل قتال میں

ان الذین یشترون بعہد اللہ وایمانہم ثمناً قليلاً اولئک لاخلاق لہم

جو لوگ خرید کرتے ہیں بدلے اللہ کے عہد کے اور اپنی قسموں کے ٹھوڑا مول۔ وہی ہیں کہ انکے لئے کچھ حصہ نہیں ہے فی الآخرۃ ولا یحکمہم اللہ ولا ینظر الیہم یوم القیمۃ ولا ینزکیمہم آخرت میں اور نہ بات کرے گا ان سے اللہ اور نہ نگاہ کرے گا انکی طرف قیامت کے دن اور نہ سنوارے گا ان کو ولہم عذاب الیم اور ان کو دُکھ کی مار ہے۔

ونزل فی الیہود لما بدلو العتہ النبی صلعم وعہد اللہ الیہم فی التورۃ او فین حلف کا ذبانی دعویٰ اربع سلتہ نزول اس آیت کا یا تو یہود کے حق میں تھا۔ کیونکہ انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی صفت کو جو توریت میں تھی بدل ڈالا اور اللہ تعالیٰ نے جو عہد ان سے توریت میں لیا تھا اسکو تبدیل کیا یا ایسے شخص کے حق میں ہو جس نے ناشی دعویٰ پر یا مال اسباب بیچنے پر جھوٹی قسم کھائی۔ اور عکرمہ سے روایت ہے کہ یہود کے عالموں نے مرداروں کے حق میں نزول ہوا ان الذین یشترون۔ یہ تبدلون۔ جو لوگ بدل لیتے ہیں۔ اور بعض نے کہا کہ خریدار کچھ دیتا ہے اور کچھ لیتا ہے پس ایک کی طرف سے جو دیا ثمن اور جو لیا وہ مبیع ہو ایسے ہی دوسرے کی طرف سے ہو پس جو بیع تھا وہ اس کی طرف سے ثمن اور جو ثمن تھا وہ مبیع ہو پس ہر ایک دیا و لیا دوسرے کے واسطے ثمن ہے یہ معنی خرید کے ہیں اور حق یہ ہے کہ عہد و قسم کے مقابلہ میں یہاں خرید بھنے حقیقی نہیں ہے پس مراد وہی ہے جو مفسر نے ذکر کی ہے جسے تبدیل کر لیا۔ بعہد اللہ۔ الیہم بالایمان بالنبی صلعم وادار الامانۃ وایمانہم حلفم ہر تعالیٰ کا ذب۔ بعض عہد خدا کے جو ان سے لیا تھا ہاں طور کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لاوین اور امانت ادا کرین۔ یعنی توریت میں عہد لیا تھا کہ پیغمبر خرازاں پر ایمان لاوین اور آپ کی صفت و بچان انکے پاس امانت رکھی گئی تھی کہ اسکو لوگوں کو ادا کر دیں۔ باوجودیکہ کل امانت کو ادا کرین اور ایمانم عطف ہے عہد اللہ پر یعنی اللہ تعالیٰ کے ساتھ اپنی جھوٹی قسموں کے بدلے۔ اگر کہا جاوے کہ ہر تقدیریکہ شان نزول اسکا یہود میں توجہ تھی قسموں کے عوض خریدنا کیونکہ یہ تو جواب یہ ہے کہ انھوں نے عہد کے ساتھ قسم کھائی تھی کہ لنؤمنن ولننصرنہ یعنی قسم خدا کی ہم اس پیغمبر خرازاں پر ضرور ایمان لاوینگے اور ضرور اسکی مدد کرینگے پھر عہد توڑ کر بدل لیا اور قسم توڑ کر حوض لیا۔ تمناً قلیلاً من الدنیا سال دنیا میں سے ٹھوڑا۔ اور شاید کہ من بیان یہ ہو بھنے ثمن قلیل یہی دنیا ہے کیونکہ متاع دنیا قلیل فرمائی گئی ہے پس جو لوگ بدکار بد عہد ایسے ہیں۔ اولئک لاخلاق۔ نصیب لہم فی الآخرۃ انکے لیے کچھ نصیب نہیں ہے آخرت میں ولا یحکمہم اللہ غضبا علیہم۔ اور اللہ تعالیٰ ان سے کلام نہ فرماوے گا یعنی اپنے غضب کی وجہ سے ف یعنی ان سے اللہ تعالیٰ کا کلام نہ کرنا اپنے غضب کی راہ سے ہوگا۔ اور بعض نے کہا کہ یہ کنا ہے کہ نصیب علیہم اپنے غضب کرینگا۔ اور یہ تاویل معتزلہ کی ہے کہ وہی لوگ خدا سے تعالیٰ کے

کلام کرنے کے قائل نہیں ہیں۔ تمام انبیاء و کلمات ہر جہ کے برخلاف تائید کرتے ہیں ایسی تاویل صحیح نہیں ہے۔ اور بعض نے کہا کہ مراد یہ ہے کہ ان سے ایسا کلام نہ فرماوے گا کہ جس سے انکو خوشی ہو اور یہ تاویل درست ہے۔ وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ۔ یہ رحم اور ان پر رحم نہ فرماوے گا قیامت کے روز۔ اور یہ محاورہ ہے کہ بولتے ہیں کہ ذرا ہم بھی نظر کیجئے۔ یعنی رحم کیجئے اور اولیٰ یوں ہے کہ لَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ رَحْمَةً یعنی ان پر رحمت کی نظر نہ فرماوے گا پس خلافت نہیں کہ اللہ تعالیٰ نظر ہے۔ وَلَا يَزِيدُكُمْ مِنْهُ۔ بطور رحم۔ اور ان کی تعلیم نہ کرے گا اور مدارک میں کہا کہ ان پر نشانہ فرماوے گا کہ تم نے خوب کیا تم جنت میں جاؤ بلکہ مذمت فرما دے گا کہ دوزخ میں گھسو تم بدکار نافرمان ہو۔ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ۔ مومن اور ان کے لیے عذاب الیم ہے یعنی مومن ہر وقت اپنے الیم سے الیم خطاب میں مومن انا یا مومن یعنی دیکھ دینے والا ہر وقت عذاب مند بن ابی اوفیٰ سے روایت ہے کہ ایک مرد نے بازار میں اپنا اسباب رکھا اور قسم کھائی کہ اللہ مجھے اسکے عوض اس قدر ملنا تھا حالانکہ اس قدر اسکو ملتا تھا مگر جھوٹ قسم کھائی تاکہ مسلمانوں میں سے کسی مرد کو اس فریب میں ڈالے پس یہ آیت آخری ہاں الذین یشترون بعبد اللہ الآتہ۔ رواہ البخاری وغیرہ اس روایت میں سبب نزول صریح نہیں ہے بلکہ اس واقعہ کے بعد اسکے حق میں یہ آیت آخری ہاں یہ ثابت ہوتا ہے کہ آیت کے نزول میں یہ صورت مذکورہ بھی داخل ہے اور یہ خود ظاہر ہے اور عبد اللہ بن مسعود سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس نے کوئی قسم کھائی حالانکہ وہ اس قسم میں ناجور ہو تاکہ اس سے کسی مرد مسلمان کا مال تراش لے جائے تو اللہ تعالیٰ سے ایسے حال میں ملے گا کہ اللہ تعالیٰ اس پر غضبناک ہو گا پس پشت رضی اللہ عنہ نے کہا کہ میرے ہی معاملہ میں واللہ ایسا واقعہ ہوا کہ میرے اور ایک یہودی کے درمیان ایکے میں خنزیر تھی لے لے اس پر خنزیر اس یہودی کا تھا پھر وہ میرے حق ہونے سے انکار کر گیا تب میں اس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لے آیا پس مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تیرے پاس گناہ ہیں میں نے کہا کہ نہیں تب یہودی سے فرمایا کہ تو قسم کھا پس میں نے عرض کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تو قسم کھا جائیگا لے لے بدکار بیباک بے ایمان ہو اسکو قسم کھائے کیا دیر لگتی ہے یہ قسم کھا جائے گا پس میرا مال لے جائیگا پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نازل فرمایا۔ ان الذین یشترون بعبد اللہ دایا نعم الآتہ۔ آخر جہ البخاری وسلم واحد وغیرہ اور اس باب میں اور جھوٹی قسم کے گناہ و عذاب میں بہت صحیح حدیثیں وارد ہیں اور یہ بھی آیا ہے کہ جھوٹی قسم سے آباد شہر ویران ہو جاتے ہیں پھر ازلے یہ قول ہے کہ آیت کریمہ عام ہے سب کو شامل ہے اور اس میں وہ امور بھی داخل ہیں جبکہ اللہ تعالیٰ نے حکم دیا ہے اور تمام معدود و میناق جو رسولوں کی طرف سے لیے جاتے ہیں اور جنگ وادی اپنے اوپر لازم کر لیتا ہے وہ بھی شامل ہیں ان ہر ایک کا دفا کرنا لازم ہو گا قال لشیخ فی العرائس قولہ تعالیٰ ان الذین یشترون بعبد اللہ دایا نعم ثقیلاً الآتہ۔ جو شخص اس دنیا کی تروتازگی پر بیچے گا اور اسکو درگاہ الہی باری تعالیٰ کے شاہدہ کے مقابلہ میں اختیار کیا اور ظاہر میں مقرب بندوں کی سی عبادت دکھائی اور باطن میں اسکو لوگوں کا پیشوا بننے کے حصہ سے فروخت کر ڈالا تو وہ دیدار باری تعالیٰ سے محجوب ہوا اور حق عزوجل کے خطاب سے دنیا و آخرت میں محروم رہا

وَأَن مِّنْهُمْ لَمَفْرَقًا يَلُوكَ آلَسِنَتُهُمْ بِالْكِتَابِ لِيَحْسَبُوهُ مِنَ الْكِتَابِ وَمَا هُمْ بِمِنِ الْكِتَابِ ۚ وَيَقُولُونَ هُم مِّنْ عِندِ اللَّهِ وَمَا هُمْ بِمِنِ الْكِتَابِ ۚ وَيَقُولُونَ هُم مِّنْ عِندِ اللَّهِ وَيَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبُ وَهُمْ يَعْلَمُونَ

میں سے نہیں اور کہتے ہیں وہ اللہ کے یہاں سے حالانکہ وہ اللہ کے یہاں سے نہیں اور اللہ پر جھوٹ بولتے ہیں حالانکہ وہ جانتے ہیں

وَأَن مِّنْهُمْ لَمَفْرَقًا۔ اہل الکتاب اور ان میں سے ف یعنی اہل کتاب میں سے۔ اور جو صفتیں آگے بیان ہوئی ہیں ان سے ظاہر ہے کہ مراد اہل کتاب سے یہود و نصاریٰ ہیں لیکن اولیٰ یہ ہے کہ عام رکھا جاوے و کلام مفسر بھی اسی طرف شیراز یعنی اہل کتاب میں سے خواہ یہود ہوں یا نصاریٰ

کہ تو اس کے سر پر کھڑا ہو ف اس سے الگ نہیں ہوا پھر جب تو اس سے جدا ہوا تب ہی انکار کر گیا جیسے کعب بن الاشرف یہودی کہ اسکو قریشی نے ایک دینار امانت رکھنے کو دیا وہ اس سے منکر ہو گیا۔ اور مدارک میں بجائے کعب بن الاشرف کے قحاص بن عازر اور نام لکھا ایسی ہی میضاوی وغیرہ میں ہو بالجملہ مفسر نے کاف مثال سے اشارہ کیا کہ شان نزول خاص ان لوگوں کے حق میں نہیں ہو بلکہ مراد یہ ہو کہ اہل کتاب میں بعض امانت دہن دنیا کی چیزوں میں ہیں نہ دین میں بھی ہیں اور بعض دنیا کے خائن دین کے بھی خائن ہیں اور قنطار و دینار سے مراد کثیر و قلیل ہو پس کثیر کا میں قلیل میں بدرجہ اولیٰ میں ہو اور قلیل کا خائن کثیر میں ضرور خائن ہوگا۔ اور عکرمہ سے روایت ہو کہ اہل کتاب دو فریق یہود و نصاریٰ کا حال بیان کیا پس ادا کرنے والے تو نصاریٰ ہیں کہ ان میں امانت اکثر ادا کر دینے والے یہود ہیں کہ ان میں خیانت اکثر ہو اور شیخ ابن کثیر نے بیان حدیث بخاری کو مناسب جانا جو ابو ہریرہ سے مرفوع روایت ہو جسکا خلاصہ یہ ہو کہ سابق زمانہ میں ایک نبی اسرائیل کو دو سرزمین اسرائیل نے اللہ تعالیٰ کے شاہد و کفیل ہونے پر ہزار اشرفیاں ایک وقت معلوم تک کے واسطے قرض میں اور قرضدار سمندر کا سفر کر گیا وقت سمود پر اسکو جہاز نہ ملا اس نے ایک لکڑی میں سوراخ کر کے اللہ تعالیٰ سے دعا کر کے اشرفیاں مع خط اس میں رکھ کر منہ بند کر کے دریا میں دانہ کیناس لکڑی کو قرض خواہ مذکور ایجن کے واسطے دریا کنارے سے اٹھا لایا اندر سے تمام مال مع خط پایا جب قرضدار کو جہاز ملا وہ اپنے دیس میں آیا تو مال قرض لا کر عذر کیا پس قرض خواہ نے کہا کہ مجھے تیرا خط مع مال کے لکڑی سے مل گیا میں نے بھر پایا۔ مخرجہم کہتا ہو اس روایت سے بعض اہل کتاب کا امانت دار ہونا ثابت ہوتا ہو مگر یہاں تھوڑی مناسبت ہو اور مثال مناسب تر ہو جو مفسر نے ذکر کی بقرینہ قول مابعد۔ ذالک امر ترک الادا اور یہ امر مذکور لینے ادا نہ کرنا جس پر قول لایک وہ الیک دلالت کرتا ہو۔ بآئھم قالوا بسبب قوم یسبب انکے اس قول ہو کہ۔ لیس علیک فی الاممیین۔ ای العرب۔ سبیل۔ اوائم لاسم لہم ظلم من خالف دینہم و نسبہ الیہ تعالیٰ ہم پر عرب والوں کے حق میں ظلم کرنے میں کوئی گناہ نہیں ہو کیونکہ جو ان کے دین کا مخالف ہوا سپر ظلم کرنا حلال سمجھے تھے۔ اور قتادہ و سدی سے یہ سنئے مروی ہیں کہ یہودی کہتے کہ ہم پر اس مال کی کوئی راہ نہیں جو ہم نے عرب سے پایا۔ اور اسکو اللہ تعالیٰ کی طرف نسبت کرتے کہ اس نے ہم کو ایسا حکم دیا ہو اور بعض نے کہا کہ یہود نے قریش سے مال خریدا پھر قریش کے یہ لوگ بچنے والے مسلمان ہو گئے اور انھوں نے دامون کا تعاضا کیا تو بولے کہ تمھارا ہم پر کچھ حق نہیں ہو کیونکہ تم نے اپنا دین ترک کیا اسوقت کے دین پر نہیں ہو اور دعویٰ کیا کہ ہم نے اسکو اپنی کتاب میں پایا ہو۔ اور یہ محض بہتان تھا چنانچہ اللہ تعالیٰ نے ان پر رد کر دیا۔ و یقولون علی اللہ الکن بستی نسبتہ فلک الیہ۔ وھم یحکمون انہم کاذبون اور کہتے ہیں اللہ تعالیٰ پر بہتان لینے اس بات کی نسبت کرنے میں اور حال یہ کہ وہ لوگ جانتے ہیں کہ وہ جھوٹے ہیں۔ لینے جان بوجھ کر اللہ تعالیٰ پر جھوٹ باندھتے ہیں اور یہ زیادہ بدتر ہو اور ابوصعصعہ نے روایت کی کہ ابن عباس سے ایک شخص نے سوال کیا کہ ہمکو جہاد میں مرغی بکری وغیرہ ایسا مال ایسے کافروں سے ملتا ہو جو ہماری ذمہ داری میں ہو چکے ہیں لینے جزیہ قبول کر کے ہمارے ذمہ ہو گئے ہیں تو ابن عباس نے فرمایا کہ ہجرتم کیا کہتے ہو وہ بولا کہ ہم یہی کہتے ہیں کہ ہم پر اس میں کچھ مضائقہ نہیں ہو تو فرمایا کہ یہ تو ایسی ہی بات ہو جیسے اہل کتاب کہتے تھے کہ لیس علینا فی الاممیین سبیل جان رکھو کہ جب انھوں نے جزیہ دیا تو ان کے مال تمکو حلال نہیں ہیں الا اسی طور پر کہ وہ خوشی خاطر سے تمکو دین رواہ عبد الرزاق۔ اور یہاں سے نکلا کہ اگر حربی کافر ہوتے تو البتہ انکا مال لینا حلال تھا جیسے ان کا قتل حلال کیا گیا ہو بشرطیکہ انکو امان دی گئی ہو اور یہی ائمہ حنفیہ کا مذہب ہو اور دلیل اسکی فقہ میں ہو اور سعید بن جبیر سے مسند روایت ہو کہ جب اہل کتاب نے کہا کہ لیس علینا فی الاممیین سبیل تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ دشمنان خدا جھوٹے ہیں کوئی شے زمانہ جاہلیت کی کیونکہ وہ سب

میرے قدموں کے نیچے روندی ہوئی ہو سوائے امانت کے کہ اگر زمانہ جاہلیت میں کسی نے دوسرے کے پاس امانت رکھی تو وہ ضرور ادا کرنی ہوگی خواہ نیکو کار کی ہو یا فاجر کی ہو رواہ ابن ابی حاتم والبطانی اور سراج میں کہ امانت یہاں قرضہ و ادھار کو بھی شامل ہو کیونکہ مراد اس سے وہ حق مالی ہو جو حق طور پر لازم آیا ہو۔ غرض کہ اہل کتاب بہتان باندھتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے ہیکو عرب امیون کا مال حلال کر دیا ہو اور ہمہ گناہ کی کوئی گناہ نہیں ہو۔ بلیٰ علیہم فیہم سبیل۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ کیون نہیں ف یعنی اُن پر اس میں کی راہ ضرور ہو۔ **هَنْجِ اَوْفِی الْبَعْدِ ۴۔** الذی عاہدہ اللہ علیہ اولعہد اللہ علیہ من اداء الامانۃ وغیرہ جس نے پورا کیا اپنا عہدہ کہ جو اللہ تعالیٰ نے اس پر مقرر کیا یعنی اداء امانت وغیرہ یا جس نے پورا کیا عہدہ اللہ تعالیٰ کا جو اس پر لازم ہو یعنی اداء امانت وغیرہ۔ **والتقی** اللہ تبارک الماحصی عمل الصالحات۔ اور تقویٰ کیا اللہ تعالیٰ سے باین طور کہ نافرمانیوں کو چھوڑ اور نیک کام کیے۔ **یا بقول بعض جس نے شرکے تقویٰ کیا۔** **فَاِنَّ اللّٰهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِیْنَ**۔ تو اللہ تعالیٰ متقیوں کو محبوب رکھتا ہو ف فیہ وضع الظاہر موضع المضمر ای بحکم مجتہدین۔ بجاے بحکم کے بحکم متقین فرمایا انکی شان و توقیر کے واسطے اور انکو دوست رکھنے کے معنی یہ ہیں کہ انکو ثواب جمیل عطا فرماوے گا۔ اگر کہا جاوے کہ فان اللہ پرفا کیوں داخل ہوئی تو جواب یہ کہ من موصولہ متضمن معنی شرط ہو۔ اگر کہا جاوے کہ جزا میں ضمیر کہاں ہو جو موصول شرط کی طرف راجع ہو حالانکہ واجب ہو تو جواب دیا گیا کہ عموم متقین کا ضمیر کے قائم مقام ہو۔ اور بعض نے کہا کہ جزا محذوف ہو ای فلیس ہومن الکاذبین۔ وہ جھوٹوں میں نہیں ہو اور اس واسطے حذف ہوا کہ جو مذکور ہو وہ محذوف پر دلالت کرتا ہو۔ **ف شیخ نے عرائس البیان میں کہا کہ قولہ بلی من اوفی بعہدہ والتقی**۔ جاننا چاہیے کہ عہد میں ہیں ایک عہد ازل جو ارواح پر انکشاف ہونے کے ساتھ ہوا دوم عہد قلب کہ اسرار کے ساتھ ربوبیت کے اوصاف اسکے سر باطنی میں ہوتے ہیں اور یہ حق غرور کی طرف سے اپنے خطاب کا القا ہوتا ہو بقدر اسکے کہ جتنا عارف کو مرتبہ عبودیت میں سے توفیق خاص کے ساتھ عطا ہوا ہو سو عہد جو عارف کو بعد مرتبہ تکمیل کے اور عارف باللہ ہونے کے ہوتا ہو اور یہ عہد اسکے عقل کے ساتھ بواسطہ قرآن مجید و سنت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ہوتا ہو جو کہ عین ادب ہو پس اس واسطے اس ادب کا عہد لیا جاتا ہو کہ وہ اپنی تمام عمر میں اس ادب کتاب سنت پر واجب ہو کہ مواظبت کرے مترجم کہتا ہو کہ اس واسطے حکایت ہو کہ شیخ عارف کامل سید جیلانی نے **ابن منصور کے حق میں انا الحق** کہنے کی بابت کہا کہ اگر میں موجود ہوتا تو اسکو اس گمراہی سے انشاء اللہ تعالیٰ نکال لیتا پس مراد گمراہی سے ترک ادب ہوگی واللہ اعلم۔ قال شیخ پھر جس کی روح نے عہد ازل پایا اور پورا کیا وہ شرک سے بچا اور توحید کے مجید کو پہنچ گیا۔ اور جسکے قلب نے اپنا عہد پورا کیا کہ امام خاص کو جو اقا خاص سے ایک خاص طور کے کانون میں پہنچا ہو پایا اور قضا و قدر کے احکام جاری ہونے میں ثابت قدم ساکن رہا وہ حقیقت رضا کے مقام کو پہنچا اور اسنے ہلاکت کے طبقہ سے نجات پائی۔ اور جسکی عقل نے احکام حق کے ساتھ عہد پورا کیا باین طور کہ ظاہر و باطن ان مسائل کا لینے ہر امر و نہی کا پابند رہا وہ مقام عبودیت میں حسن ادب کے درجہ کو پہنچ گیا اور ایسا ہی شخص مریدوں کا مرشد اور عارفوں کا پیشرو ہوتا ہو۔ **قولہ والتقی** لینے جنے نفس کے خطروں سے اور شہوت کی بلبلیوں سے اپنے آپ کو بچایا تو اللہ تعالیٰ اسکو حقیقت محبت کے مقام پر پہنچانا ہو اور حضرت اساتذہ نے فرمایا کہ جو عمر کفایت کرتے والا ہو وہ وصال کا مرتبہ پانے کا مستوجب اور کرامت دیے جانے کے لائق اور رحمت کا مستحق ہو اور جو شخص خیانت کرتا ہو وہ ایسا ہو کہ اللہ تعالیٰ کے غضب میں گرفتار ہو اور خاری کے لائق اور خجالت کے لیے نشانہ ہو تو خدا اللہ من ذلک اور عہد کا وفا کرنا یہ ہو کہ ہا سوا سے حق غرور کیل سے قطع والگ ہو کر حق کے ساتھ ہووے۔ اور حضرت جعفر نے فرمایا کہ قولہ من اوفی۔ جس نے پورا کیا وہ عہد جو اس پر یشاق ازل میں جاری ہوا تھا اور تقویٰ کیا اور پاک رکھا اس عہد و یشاق کو جو حق ہو اس سے کہ کسی باطل کا میل اس سے لگے۔ ایسا واسطے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا

مختص برحمتہ من لیشاء ہی۔ اور نیز فرمایا کہ جب بندوں نے برہان کا مشاہدہ کیا اور فرقان کا معائنہ کیا تو اپنی صفات سے حضرت باری تعالیٰ عزوجل کی طرف ہو گئے اور اپنے افعال سے بیزار ہو کر اسی کے فعل کی طرف ہو رہے اور انکو تسکین اس حکم کی طرف ہوئی جو اس نے فرما دیا کہ کہ ان الذین سبقکم ایمنا انہی اولئک عنہا بعدون۔ یعنی جن لوگوں کے واسطے ہماری طرف سے نیکیوں سابق ہو گئی ہو وہ دوزخ سے دور ہیں اور شیخ ابو سعید حراز نے فرمایا کہ رحمت یہاں یہ ہے کہ سماع کے معانی کو حقیقی کا نون سے سننے دیکھنے اور اسی کو حق عزوجل نے اپنے بزرگ بندوں کے واسطے مخصوص کر دیا ہو اور فارس رحمہ اللہ نے فرمایا کہ رحمت ہدایت و خدمت و مشاہدہ و ولایت و نبوت و رسالت ہے اور اگر اللہ تعالیٰ ان لوگوں کو اس چیز کے ساتھ خاص نہ فرماتا جس کے ساتھ مخصوص کیا تو اپنی موافقت کے آثار میں سے کچھ بھی ظاہر نہ ہوتا۔ اور شیخ ابو سعید حراز نے فرمایا کہ اللہ عزوجل نے اپنے بندوں میں سے کچھ لوگ چھانٹ کر انکو ولایت والا بنایا ہے چنانچہ فرمایا مختص برحمتہ من لیشاء پس بندہ ضعیف کے بڑے نصیب ہیں کہ اسکے مالک نے اسکے لیے بڑے درجے رکھ چھوڑے ہیں اور شیخ ابن عطاء رحمہ اللہ سے سوال کیا گیا کہ کس چیز نے عابدوں کو عبادت سے مست کر دیا۔ فرمایا کہ قولہ مختص برحمتہ من لیشاء نے مترجم کتاب کہ سوال کرنے والے کی مراد یہ تھی کہ عبادت والا عبادت کو دیکھتا ہو اور اسکی خوبیاں اسکے نفس کو بھلی معلوم ہوتی ہیں اس حیثیت سے کہ وہ اس کو بجا لایا ہو کہ اپنے کو عابدوں کے درجہ پر شمار کرتا ہو سوا اس قریب نفس سے وہ کیونکر چھوٹا اور کیونکر اس کے نفس کی امنگ بیٹھ گئی اس پر شیخ ابن عطاء رحمہ اللہ سے جواب دیا کہ اس قول پاک مختص برحمتہ من لیشاء نے درحقیقت ہر ایک کے نفس کی امنگ بٹھال دی اگرچہ کوئی بندہ جس کو بردہ غفلت ہو ہونو اپنی امنگ میں گرفتار رہے۔ اور کلام شیخ کے یہ معنی نہیں ہیں کہ عابدوں نے جب اس آہ کریمہ کو سنا تب سے عبادت چھوڑ دی کیونکہ ایسا وہی شخص کرے گا جو ارادہ ازلی میں خاص نہیں کیا گیا چنانچہ حدیث میں اشارہ ہے کہ ہر شخص پر وہ آسان ہو جس کے واسطے وہ پیدا ہوا ہو اور حاصل انکے بندہ خاص تمام عبادت کرتا ہو اور پھر سخت شرمندہ ہوتا ہو اگرچہ جب توفیق الہی کی طرف نظر ڈالتا ہو کہ اس نے مجھے یہ خدمت لی تو خوش ہو کر دل اسکا بانی بانی ہو جانا اور شکر کا سجدہ بجالاتا ہو پس مکر اسکی عبادت کے ثواب میں ترقی ہو مگر وہ ویسا ہی شرم سے سرنگون ہو اچھا کما سہ زینہار از آب شمشیرت کہ شیران را زان آب تشنه لب کشتی و گردن را در آب انداختی پھر جو شخص کہ شیت ازلی میں خاص نہیں ہوا وہ عبادت بھی نہیں کرتا اور اگر کرتا ہو تو اسکو دیکھتا ہو اپنے نفس کا کمال سمجھتا ہو اپنے کو عابد جانتا ہو دوسروں کو حقیر و فاسق سمجھتا ہو اور یہ بڑا عیب ہے۔ نحو ذبا لہ فیہ قال شیخ اور بعض نے فرمایا کہ قولہ مختص برحمتہ من لیشاء میں اشارہ ہے کہ یوں رحمت فرماتا ہو کہ بندہ ہر جو نعمتیں فرمائی ہیں ان کے بچانے کی توفیق دیتا ہو اور ان کے شکر پر قائم ہونے کی توفیق دیتا ہو مترجم کتاب کہ ہر کسی کو پوری نعمت ایمان ہو اور ادلی نعمت جاسمہ اس کا وجود ہو۔ پس کوئی بندہ ایسا نہیں کہ جس پر پوری نعمت نہ ہو اور شکر اس نعمت کا یہ ہو کہ تمام وجود کو بندگی حضرت حق عزوجل میں صرف کرے یہیں سے کہا گیا کہ عجب ہے کہ کون عابد اپنی عبادت کا بدلا چاہے کیونکہ اس سے تو شکر ہی ادا ہوا پھر بدلا کیسا اور عبادت کیسی فافہم اور حضرت استاد رحمہ اللہ نے رحمت کے معنی نعمت لیے ہیں چنانچہ فرمایا کہ مختص فرماتا ہو اپنی نعمت سے جسکو چاہے سو ایک قوم کو تو اور ازاں سے مخصوص کیا اور کسی قوم کو نعمت اخلاق دیدی اور کسی قوم کو نعمت عبادت دیدی اور کسی کو اپنی جناب میں ارادت دیدی کہ سوائے اس کے دوسرے کو نہیں چاہتے اور کسی قوم کو ظاہر کی توفیق دیدی اور کسی قوم کو باطن کی تحقیق دیدی اور کسی قوم کو عطا ارشاد دی اور کسی کو توالے اسرار دی اور اللہ تعالیٰ فرماتا ہو کہ وہ ان تعداد نعمت اللہ لا تحصوا ہا لایہ اور اگر تم اللہ تعالیٰ کی نعمتیں شمار کرو تو پورا نہیں گن سکتے ہو قال المترجم مترجم پر اللہ عزوجل نے اپنی رحمت و کرم غیر متناہی سے وہی جانتا ہو کہ کس کثرت سے نعمتیں فرمائی ہیں مگر آخر وہ ناجیز بندہ ہو اس سے کسی کا شکر کچھ بھی ادا نہوا وہ کیا کسی دوسرے کو

ادا سے شکر کا طریقہ بتا دے اللہ ملک الحمد فاغفر لی سے اگر ختم گیری بقدر گناہ + بد و بد بخ فرست دے ترازو بخواد + یہی امید ہو کہ رحمت اسکی بہت وسیع ہو پھر کہتا ہوں کہ حدیث میں آیا ہے کہ - الحمد للہ - بلہ ترازو کو بھر لیتا ہے - اور حدیث میں آیا کہ دو کلمہ زبان پر رکھے اور بلہ ترازو میں بھاری اور جناب باری عزوجل کو محبوب یہ ہیں - سبحان اللہ و محمد کا و سبحان اللہ العظیم برادران اسلام سے امید ہو کہ زبان سے یوں شکر ادا کریں اور تمام بدن کا شکر وہی جسکے واسطے وہ پیدا ہوئے ہیں مثلاً پیشانی کا شکر سجدہ ہی علیٰ ہذا القیاس شرع شریف و سنت سنہ میں سب موجود ہو خود ادا کریں اور میرے لیے مغفرت کی دعا کریں والسلام - قال الشیخ بعض نے کہا کہ قولہ یخص برحمۃ من یشاء - جب بندوں نے سُن لیا تو جان گئے کہ وسیلہ پیدا کرنے سے کچھ بدل نہیں سکتا اور یہ معاملہ تو وہی ہے جو ابتدائے ازل میں اور شیت حضرت عزت جل جلالہ میں مقرر ہو چکا ہے - اور بعض نے کہا کہ قولہ یخص برحمۃ من یشاء - یعنی بندے پر جو اسرار کشف فرماتا ہے اور جو انوار معرفت افکار تبارہ اسکی سمجھ سے جس کو چاہتا ہے اختصاص دیتا ہے مگر جم کہتا ہے کہ کشف کے اسرار میں بہت باریکیاں ہیں اور اس سے وہی سالم رہتا ہے جو شرع و تقویٰ میں کامل ہو سکے ہیں پہلے مفصل لکھ چکا -

وَمِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مَنْ إِنْ تَأْمَنَهُ بِدِينِهِ

اور بعض اہل کتاب میں وہ ہیں کہ اگر تو ان پاس امانت رکھے تو خیال کا بھگوا داکریں اور بعض اہل کتاب میں وہ ہیں کہ اگر تو ان پاس امانت رکھے ایک تفرقی

لَا يُؤَدُّ إِلَيْكَ إِلَّا مَا دُمْتَ عَلَيْهِ قَائِمًا ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا لَيْسَ عَلَيْنَا

ادانہ کرینگے تجھکو مگر حسب تک تو اسکے سرب کھڑا ہے یہ اس واسطے کہ انھوں نے کہا رکھا ہے کہ نہیں اہم پر

فِي الْأَمِينِ سَبِيلٌ وَيَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبُ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ۝ بَلَىٰ مَنْ أَوْتِيَ

جاہلون کے حق کا گناہ اور ہاندتے ہیں اور ہر جھوٹ حالانکہ جانتے ہیں کہ جو کوئی پورا کرے

بِعَهْدِهِ وَالْقَافِي فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ۝

اپنا قرار اور ہر ہر گاری کرے تو اللہ پر ہر گاری کرے راضی ہے -

وَمِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مَنْ إِنْ تَأْمَنَهُ بِقِطَاعٍ

وہ ہے کہ اگر تو اسکو امین بنا دے ایک قِطَاع (یعنی مال کثیر کا) تو وہ تجھے ادا کر دے - لامانۃ کعبہ اللہ بن سلام اور وہ رجل الف

والتی اوقیت ذہباً فادبا الیہ - جیسے عبد اللہ بن سلام عالم یہود و حافظ تورت جو آنحضرت صلعم پر ایمان لے آئے تھے ایک مرد قریشی نے

ایک ہزار دو سو اوقیہ سونا امانت رکھنے کو دیا پس قریشی نے اسکو جہانگاہ تو امین سلام نے ادا کر دیا - اور یہیں سے بعض سلف سے مروی ہے

کہ قِطَاع کی تعداد بارہ سو اوقیہ سونا ہے اور اسی کو محققین نے ترجیح دی ہے - وَمِنْهُمْ مَنْ إِنْ تَأْمَنَهُ بِدِينِهِ لَا يُؤَدُّ

لَا إِلَيْكَ - بخمانتہ - اور اہل کتاب میں سے بعض وہ ہیں کہ اگر اس کو ایک دینار امانت دے تو وہ تجھے ادا نہ کرے ف کیونکہ

وہ خائن ہے - اور دینار کی وجہ تسمیہ میں ابن ابی حاتم نے مالک بن دینار سے روایت کی کہ دینار نام اس جہ سے کہ وہ دین و نارس ہے

یعنی جو اسکو حق طور سے لے اور حق طور پر خرچ کرے تو وہ دین ہے یعنی قِطَاع ہے اور جو اسکو ناحق لے اسکے لیے آگ ہے اور اکثر اہل لغت

کہتے کہ وہ دین آرا کا عرب ہے الحاصل جو اہل کتاب میں سے بنایمان ہو وہ ایک دینار بھی امانت میں خیانت کرے اور ادا نہ کرے - لَا مَادُمْتَ عَلَيْهِ قَائِمًا - لا تفارقه فقی فارقتہ انکہہ لکعب بن الاشرف استودعہ قریشی دینار ففجده - مگر اس وقت تک

میں لکھا کہ تو لے لے لا تو منوالا لمن تبع دینکم مترجم کتاہو کہ یہ بعض یہود نے بعض سے اپنے خاص مقصد کے واسطے کہا تھا جیسا کہ تفسیر سے واضح ہو چکا اور شیخ نے اس سے اشارہ یہ نکالا کہ راز کی بات ایسے ہی شخص سے ہونی چاہیے جو ہراز ہو چنانچہ کہا کہ آپس کی مصاحبت فقط انہیں لوگوں سے رکھو جو اللہ والے عارف لوگ ہوں جنکا حال یہ ہو کہ اپنے احوال کو دنیا والوں کے سامنے ظاہر نہیں کرتے ہیں اور اہل حقیقت کی باتوں کو لوگوں سے نہیں بیان کرتے ہیں کہ جس سے وہ لوگ ان باتوں سے انکار کریں حتیٰ کہ انکے قتل پر آمادہ ہو جاویں **قال المترجم** حدیث میں حکم ہے کہ لوگوں سے انکی عقل کے موافق باتیں کر دو راہ مسلم عن عائشہ رضی اللہ عنہا اور بعض نے کہا کہ اس میں یہ اشارہ ہے کہ مصاحبت فقط ایسے ہی لوگوں سے رکھو جو احوال طریقہ میں تمہارے ساتھ یکساں ہوں **قال مترجم** قلوب بندوں کے جواز لی صلح ہیں وجوہ متعددہ پر ہیں جیسے کہ حدیث میں اشارات ہیں کہ قلب عمر کو قلب نوح سے تشبیہ دی اور قلب ابو بکر رضی اللہ عنہ کو قلب ابراہیم علیہ السلام سے اوزیہ کھلی بات ہے کہ ان انبیاء علیہم السلام کی شریعت میں تفاوت تھا و صحابہ رضی اللہ عنہم بھی اپنے مجاہدہ و ریاضت اعمال میں مختلف تھے اگرچہ توحید و اتباع سنت میں یکساں تھے چنانچہ حدیث اصحابی کا نجوم سے ظاہر ہے اور اسی کی توثیق دوسری روایت ہے جس میں ہر ایک کے ساتھ نور خاص ہونا مذکور ہے پس مقصود اس اشارہ کا یہ ہے کہ مصاحبت ان لوگوں کی بہت خوب ہے جنکا طرز واحد ہو قائل اور مرعش نے اس میں یہ اشارہ بیان کیا کہ راز حق کو تلاش نہ کرے مگر ایسے ہی لوگوں سے جو اہل حق ہوں اور **شیخ ابو بکر بن طاہر** نے فرمایا کہ ایسے شخص سے کلمات ظاہر ہونے کی تصدیق نہ کرو جس سے کھلی کھلی یہ بات نہ دیکھی گئی ہو کہ وہ ظاہری شریعت پر خوب ابھی طرح چلتا ہو اور ریاضت کرتا ہو اور اللہ تعالیٰ واسکے رسول کی فرمانبرداری کرتا ہو **مترجم** کتاہو کہ یہ اشارہ نہایت واضح ہے کیونکہ قولہ لا تؤمنوا الا لمن تبع دینکم منصوص ہے اور یہ تمام اہل ایمان کو نصیحت کا مل ہے کہ کشف و کرامت جو لوگوں نے ولایت کی دلیل سمجھی ہے یہ پہلی غلطی ہے کیونکہ عوام کو استدراج و کرامت میں فرق ظاہر نہ ہوگا اور فرق کی کسوٹی صرف شریعت و سنت ہے کہ اگر متقی کے ہاتھ سے ظاہر ہو تو کرامت ہو ورنہ استدراج ہے اور یاد رکھو کہ صحابہ رضی اللہ عنہم اعلیٰ درجہ کے اولیاء تھے کہ اللہ تعالیٰ نے ان دلیوں کی تعریف کی اور کوئی ولی قیامت تک ایک دنی صحابی کے برابر نہیں پہنچ سکتا اور کیونکر پہنچے گا کہ آفتاب سات ان آنکھوں سے دیکھ ہی نہیں سکتا بان خواب وغیرہ میں چاہے حاصل ہو پھر انکا یہ حال تھا کہ تھی نہ کچھ کشف و کرامت کی تلاش کسب ید سے تھی فقط انکی محاش لیکن خیر کشف و کرامت ہی پہچان سی اس میں نہ پتا لگاؤ کہ یہ عجیب بات جو تم نے دیکھی پھلایہ کرامت ہے یا شیطانی استدراج ہے۔ اسکو جان رکھو کہ اگر وہ شخص طریقہ سنت پر راہ شریعت کا پابند ہو تو جو عجیب بات تم نے اس سے دیکھی تھی وہ کرامت ہے اور اگر وہ شریع کا پابند نہیں تو یہ شیطانی استدراج سمجھو کیونکہ اللہ عزوجل نے یہی شریعت و طریقہ سنت کو پیچ میں پہچان فرمایا ہے پس جو شخص در واقع تابع شیطان ہو اور ظاہر میں مسلمان بنا ہو وہ شریعت پر چلنے والا کبھی نہ ہوگا اس سے جو بات عجیب سرزد ہو وہ شیطانی استدراج ہے اگر ایسے شخص کے مرید ہوے تو تمہارا انجام کار خیر نہ ہوگا اگرچہ ابھی ٹکود دنیا کی لالچ میں اسکا ضرر ظاہر نہ ہو کیونکہ قلب کو اس کے قلب سے تعلق ہونے سے بسبب اسکے کہ تم خود مرید ہو کر مغلوب بنے ہو وہی انعکاس ہوگا اور وہ قلب شیطانی ہو تو تمہارا انجام شیطانی ہوگا اور ایسے ہی اگر اللہ تعالیٰ کی محبت والے اور راہ سنت پر جان قربان کرنے والے سے الفت رکھو گے تو تمہارا قلب اگر درست نہیں تو بھی درست ہو جاوے گا کیونکہ حضرت سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے اسکو بھی محبت ہو اور یہ محبت عین ایمان ہے برخلاف اسکے کہ جواہر سنت و شریعت سے مخالف ہو کر دعویٰ محبت کرتا ہو وہ جھوٹا اور شیطانی محبت میں مکار بنا ہوا ہے پس مقام کو غور سے سمجھو۔ **قولہ** تعالیٰ لا یخفی عنہ من یشاء۔ رحمت سے مراد یہاں نبوت و ولایت ہے پس اللہ عزوجل اپنی مخلوق میں سے چھانٹ کر جو چاہتا ہے اسکو اختصاص میں لے کر عبادت و مجاہدہ و ریاضت پر موقوف نہیں کیونکہ اس کی سابق عنایت ازلی

تو مجاہدہ کرنے والے اور مجاہدہ دونوں سے پہلے ہو چکی ہو اور شاہد و برہان و وجود علت ہوتی کچھ بھی نہ تھی یعنی اللہ عزوجل نے جو قادر مختار ہی جس کو جاہا اسکے وجود سے پہلے بدون کسی علت و سبب کے نبوت و ولایت کے واسطے مختص فرمایا ہو پس جو شخص نور مشاہدہ سے روشن ہو لیا اور اسکے سر باطنی کے کان خاصا خطاب سے بھر گئے اور اسکی روح منور ہو چکی اسکو کب اپنی جان کی طرف اور اپنے معاملہ کی طرف اور اپنے مجاہدہ کی طرف نظر ہوتی ہو کیونکہ جہاں فیض سے چن لیا گیا وہ مراد ہو گیا یعنی اللہ تعالیٰ کی طرف سے ارادہ متعلق ہو کہ خود بخود وہ مرضیات الہی سے سرفراز ہو اور اسی طرف سے وہ کھینچا جاتا ہو اگرچہ ظاہر میں سخت ذلیل ہو اور اسی طرف سے وہ محبوب ہو اگرچہ کچھ تجاوز بھی کرے **قال المترجم** مثال اسکی حال امام عبد اللہ بن مبارک جامع فضائل کرائی نسبت نقاد محدثین لکھتے ہیں کہ ان میں فصاحت و بلیغ و جہت تھے یہ بڑا مرتبہ ہو ابتدا سے حال میں راہ شرع سے تجاوز کرتے تھے ایک بات بلوغ میں مجلس شراب میا کر کے آخر وقت سوئے خواب لکھا کہ درخت پر ایک پرند پڑھا ہے۔ **الم یان للذین آمنوا ان تخرج قلوبہم لئلا تکر اللہ** یعنی کیا وہ وقت نہیں آیا ایمان والوں کے لیے کہ ان کے دل اللہ تعالیٰ کی یاد میں پھل جاویں۔ یہ کشش ارادہ ازلی کا ظہور ہوا اسی وقت بیدار ہو کر سب و رکھا اور آخر ایسے جامع کمال صاحب تقویٰ عابد زاہد عارف غازی نقہ مجاہد محدث ہو گئے کہ آج تک ان کا نام پاک موجب کت ہو و ذلک بفضل اللہ تبارک و تعالیٰ نے فرمایا کہ اختصاص اصلی میں منہ رکھا ہو اول یہ کہ غیب ملکوت کا کشف ہو دوم انکے جبروت کا مشاہدہ ہو اور سوم یہ کہ مدارج معرفت و توحید پر پہنچ جاوے اور یہ اختصاص موم سب سے اعلیٰ و اجل ہو اسواسطے کہ اس میں صحت و انسا طوا اتحاد و انانیت و فردانیت و حریت اور اتصاف برابریت سب موجود ہو اور یہی حقائق تمکین تحقیق توحید کی جڑ ہو اور شیخ ابو عثمان نے فرمایا کہ بات میں ٹھوس چھوڑی تاکہ امید والے کی امید لگی رہے اور خوف والے کو ڈر لگا رہے **قال المترجم** شیخ نے خود اشارے سے بات کی یعنی مختص صیغہ مضارع میں گنجائش آئندہ کی ہو اور میں یشاء میں خوف ہو کیونکہ صیغہ مضارع پر جو امید لگاوے وہ ڈر تا بھی رہے کہ شاید وہ اس مشیت میں نہ آوے یہ منہ اس کلام کے ہیں فافہم۔ اور بعض مشائخ نے فرمایا کہ زائل کر دیا علتوں کو عطا یا سے اور توڑ دیا نفوس کو مجاہدات سے پس کاٹ دیا نفوس کو شواہد و موارد سے **قال المترجم** یعنی جب اختصاص کرنا اپنی مشیت پر مقرر فرمایا تو صریح بتلا دیا کہ اللہ عزوجل کا کام کسی علت و سبب کے تابع نہیں ہو ورنہ ہوں ہوتا کہ اختصاص کرنا اس علت و اس سبب پر ہوتا ہو اور یہ نعمت دینا اس علت کے ساتھ ہوتی ہو اور ہمیں سے نکلا کہ کوئی نفس اور کوئی شخص اپنے کسی فعل پر نظر نہ کرے کیونکہ اسکے مجاہدہ و ریاضت و عبادت کے سبب سے کچھ نہیں ہو سکتا اس لیے کہ افعال انہی بلا علت و سبب ہیں پس یہ نکلا کہ اللہ عزوجل سے اسکی کبریائی و عظمت بے نیازی سے امید و خوف رکھے اپنی طرف یا کسی کی طرف کسی امر کو شاہد نہیں قرار دے سکتا اور کسی مور پر نظر نہیں رکھ سکتا ہو فافہم واللہ اعلم۔ اور حضرت سہمیل رحمہ اللہ نے فرمایا کہ جب کو جواب باری تبارک سے ہدایت ملی اور اسکی درگاہ میں نزول کی بانی وہ اپنے پروردگار عزوجل کی طرف سے بانی اپنی ذاتی لیاقت سے اسکو کچھ نہیں ملا ہو **قال المترجم** یہ اشارہ ظاہر ہو اور متحسن کلام ہو۔ اور واسطی نے فرمایا کہ اللہ عزوجل کی عطا و بخشش سے سبب علت کا نام دور ہو جو صفات اس نے ظاہر فرمائے ہیں اور جو امور پوشیدہ رکھے ہیں وہ کسی علت و سبب سے نہیں ہیں اور ہر نفس کو توڑ دیا کہ وہ اپنے مجاہدہ پر کبھی نظر نہ رکھے اور جو شخص توحید کے درجہ پر پہنچا وہ بھلا کیونکہ نیک کاموں کے وسیلہ سے یہ قول سننے کے بعد کہ شخص برحمتہ من یشاء۔ تو مل ڈھونڈھے گا بلکہ یقین کرے گا کہ اللہ عزوجل کی طرف شواہد و موارد و عوائد و فوائد سے کوئی راہ نہیں ملتی ہو۔ اور واسطی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ قولہ شخص برحمتہ من یشاء۔ یہ ہو کہ توبہ و ان اپنے ہو اور قیام تیرا اسی کی فوائد سے کوئی راہ نہیں ملتی ہے۔ اور واسطی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ قولہ شخص برحمتہ من یشاء۔ یہ ہو کہ توبہ و ان اپنے ہو اور قیام تیرا اسی کی ذات و صفات کا قیام ہو اور نیز فرمایا کہ حکم واسطی کے واسطی ایک حال سے تجلی ہوئی ایسے ہی

سلطنت اور اس میں جو شان و شوکت ہو کہ وہ اس کی شان و شوکت کی طرف سے کشش ہو

بتقدیر زبان یوتی (لاؤنوا) کے ہو اور (احد) مستثنیٰ نہ ہو اور (الامن) حرف استثناء کے ساتھ مستثنیٰ نہ ہو اور حاصل معنی یہ ہیں کہ ان
یہود نے آپس پر بھی کہا کہ خبردار دل سے تصدیق نہ کرنا یہ کہ کسی کو دیا گیا مثل اسکے جو ٹکڑا دیا گیا یا یہ کہ مسلمان لوگ پروردگار کے سامنے تم پر
پکی دلیل قائم کر کے غالب ہو جاؤ گے سوا۔ اس شخص کے جو تمہارے ساتھ تمہارے دین کا موافق ہو کہ وہ تو البتہ تمہارے مثل دیا گیا ہو گا۔
حاصل یہ کہ قرآن پر دل سے ایمان نہ لانا کیونکہ تمکو توریت دی گئی اسکے مثل کسی نبی کو نہیں ملی مگر انھیں انبیاء کو جو بعد میں کے توریت پر چلتے رہے
اور اب بھی جو یہودی ہو جاوے وہ پاباوے۔ اور تمکو یہ بھی خوف نہ ہو کہ مسلمان تمپر حجت قائم کریں گے کہ توریت میں قرآن ہر ایمان لانے کا حکم تھا
کیونکہ تم تو قرآن سے افضل پر قائم ہو وہ کچھ حجت نہیں لاسکتے ہیں بھرا اللہ تعالیٰ نے اس مکر کو ظاہر کر دیا اور ان کی ان باتوں کو رد کیا جیسا کہ تفسیر سے
ظاہر ہوا ہے تو شیخ جلال الدینؒ نے اختیار کیا اور امام ابن کثیرؒ نے اپنی تفسیر میں کہا کہ قولہ تعالیٰ - ولا تؤمنوا الا لمن تبع دینکم ہی
مسئلہ نہ ہو اور ظاہر نہ کر دیا اپنا بھید کسی پر سوا ہے اس شخص کے جو تمہارے دین کا تابع و موافق ہو اور ظاہر نہ کر دے کہ وہ چیز جو تمہارے ہاتھ میں ہو مسلمانوں پر کہ
وے آخرت میں پروردگار کے حضور میں تمپر حجت قائم کریں۔ اللہ تعالیٰ نے رد کر دیا کہ قل ان المدیٰ ہی اللہ یعنی وہی پاک پروردگار مومنوں کے
دونوں کو ہدایت کرتا ہو یہوری ہدایت کہ جس نے اپنے بندے و رسول محمد صلعم پر آیات و بینات و دلائل و اضمحلات و حج قطعہ آثار میں اس پر پورا ایمان
لائے ہیں اگرچہ ایسی یہودیوں میں محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی صفت و قرآن کی تصدیق کو جو تم نے اگلے انبیاء سے پائی ہو چھپاتے رہو۔ پس قولہ تعالیٰ ال
یوتی احد مثل ما دیتیم او یجاوکم عند ربکم کے معنی یہ ہیں کہ یہود کہتے کہ ظاہرست کر وہ بشارات محمدی جو تمہارے پاس ہیں مسلمانوں کو کہ تم سے
سیکھیں اور اسلام پر مضبوط ہوں اور تم سے ممتاز ہو جاوین کیونکہ انکا ایمان اس پر خوب مضبوط ہو گیا پروردگار کے سامنے تمہاری کے ساتھ حجت قائم
کریں گے جو تمہارے ہاتھوں میں ہو نہیں تمپر حجت قائم ہو جائے گی۔ مترجم کہتا ہو کہ یہ تقریر اس آیت کی تفسیر میں خویش کے قابل ہو اور مانع
جلال کے اخفش نے کہا کہ معنی یہ ہیں۔ ولا تؤمنوا الا لمن تبع دینکم ولا تؤمنوا الا یوتی احد مثل ما دیتیم ولا تصدقوا ان یجاوکم۔ یعنی
ایمان نہ لاؤ مگر ایسی پیغمبر کے واسطے جو تمہارے دین یہودیت اور کتاب توریت کا تابع ہو اور ایمان نہ لاؤ یہ کہ کوئی دیا گیا ویسا جیسا کہ تم دیے
گئے ہو اور تصدیق نہ کرو یہ کہ مسلمان تمپر پروردگار کے سامنے حجت قائم کریں گے اور بعض نے کہا لا تؤمنوا الا لا تظہروا ایمانکم بان یوتی احد مثل ما دیتیم
اسروا تصدقکم بان المسلمین قد اوتوا من کتاب اللہ مثل ما دیتیم ولا تقصوه الا لمن تبع دینکم۔ یعنی مت ظاہر کرو بات باہن طہ کہ کوئی دیا گیا مثل
اسکے جو تم دیے گئے یعنی اس تصدیق کو جو حقیقت تمہارے دل میں ہو کہ مسلمانوں کو بھی اللہ تعالیٰ الکی طرف سے کتاب ایسی ہی ملی جیسے
تمکو توریت ملی ہو اسکو چھپاؤ اور ظاہر نہ کرو مگر ایسی شخص کو جو تمہارے دین کا تابع ہو مترجم کہتا ہو کہ اس قدر میں کفایت ہو دیگر وجوہ کے ذکر سے
بیکار تطویل نہیں چاہتا ہوں قولہ یخص برحمۃ من یشاء۔ رحمت سے مراد نبوت ہو اور اس میں دلیل ہو کہ نبوت کسی استحقاق پر نہیں ہے بلکہ
اللہ تعالیٰ کا فضل ہو اسے جسکو چاہا اپنے علم قدیم سے ازل میں اسکو اختصاص دیدیا اور یہیں سے کہا گیا ہو کہ مجاہدہ و عبادت و ریاضت
و تمام محنت و کوشش تقویٰ و پیرہیزگاری سب کلمات و دلالت و دلایح و غیرہ نعمتوں کا پھل دیتی ہو سوا سے نبوت کے کہ وہ روز ازل میں
اللہ تعالیٰ نے جسکے واسطے مختص کر دی تھی انھیں کو ملی پس اس اختصاص کے مقابلہ میں کسی متقی و عابد و عارف کا مرتبہ نہیں پہنچ سکتا ہے
ف اشادات کے ذکر سے پہلے اشنا جان لینا چاہیے کہ اشادات کچھ انھیں خطابوں پر موقوف نہیں کہ جو مومنین کو ہیں بلکہ آدمی اپنی بول چال
میں غیر سے اسکے مطلب کی باتیں کرتا ہو حالانکہ اس کلام میں ایسے اشادات بول جاتا ہو جس سے اس کا کوئی بازو اپنے مطلب کو
سمجھ لیتا ہو اگرچہ اس مطلب کو اس مقصد سے جسکے واسطے سیاق کلام تھا کوئی ربط نہ ہو جب یہ معلوم ہو گیا تو چاہنا چاہیے کہ عرائس البیان

کی باین طور کہ ہر دو جہان سے مجرہ ہو گئے اور ملکوت کی شکلوں سے کوئی حظ نہیں اٹھایا بلکہ نفس کو اس سے رُک دیا کیونکہ خلیل علیہ السلام جب مروان پاکیزہ کی حد تک پہنچے تو ملکوت کی تجلیات پاکیزہ سے اپنی آنکھ بند کر لی اور کہا کہ انی بریٰ مما شرکون مانی دہبت وھی للذی - فطر السموات والارض میں اس تمام چیزوں سے بیزار ہوں جن کو تم لوگ حضرت باری تعالیٰ کی ذات پاک میں شریک بناتے ہو۔ میں نے اپنا سمجھ محض اس ذات پاک کی طرف پھیرا جس نے آسمانوں و زمینوں کو پیدا کیا ہے۔ مترجم کتاہ کہ حامل یہ کہ درجہ صفات سے بھی ترقی کر کے محض ذات مجرہ کی طرف رہے اور یہی اصلی توحید ہے۔ قولہ تعالیٰ و ہذا النبی۔ مراد اس سے محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں یعنی محمد صلعم اپنے دادا خلیل علیہ السلام کی متابعت و اختصاص کے واسطے اولیٰ ہیں کیونکہ یہی اسکی محبت کا خلاصہ و حقیقت فطرت کا لب لباب ہیں۔ قولہ اللہ انما امنوا یعنی اور وہ لوگ جنہوں نے کمال یقین حاصل کیا اور آخرت کے مقامات معائنہ کر لیے اور ابراہر کرام کے درجے مشاہدہ کیے ہیں۔ قولہ واللہ ولی المؤمنین یعنی قر کی آفتون سے ان کو بچانے والا اور عصمت و کرامت کے مقام میں الکا داخل کرنے والا ہے حضرت جعفر صادقؑ نے فرمایا کہ۔ للذین اتبعوه۔ وہ ہیں جنہوں نے شرائع ابراہیم علیہ السلام کی پیروی کی اور ہذا النبی یعنی یہ نبی صلعم اولیٰ اسوجہ سے ہوئے کہ حال ابراہیم علیہ السلام کا حال نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے قریب تھا اور شرع ابراہیم بھی شرع نبی صلعم سے قریب تھی اور یہ دیگر انبیاء علیہم السلام و دیگر شرائع میں نہیں ہے مترجم کتاہ کہ حاصل یہ کہ شریعت میں بھی مناسبت تھی اور حال و حقیقت میں بھی مناسبت تھی اور اس میں اشارہ ہے کہ درجات حقیقت کا انکشاف و ترقی مطابق افعال و اعمال شریعت کے ہو جیسا کہ امام غزالی وغیرہ اہل تحقیق نے بیان کیا ہے اور شریعت حنیفیہ حضرت مصطفیٰ صلعم کو ملی اسی واسطے اولیاء امت محمدی کو وہ مقامات منکشف ہوئے جو انبیاء نبی اسرئیل کو ملتے تھے اگرچہ نفس نبوت میں ان کو فضیلت تھی اور یہ علاوہ اولوالعزم رسولوں کے ہو فافہم واللہ اعلم۔ قولہ واللہ انما امنوا۔ اور اہل ایمان امانت محمدی بھی ادا ہے ابراہیم علیہ السلام اس وجہ سے ہیں کہ انکا حال بھی حضرت ابراہیم کے حال سے قریب ہے۔ قولہ واللہ ولی المؤمنین یعنی اللہ مومنوں کا ولی ہے اس بات میں کہ انکو حضرت خلیل علیہ السلام کے مقام میں پہنچا کر بزرگی عطا فرما دے گا اس واسطے کہ قربت اس سے بدرجہ محبت ہو چنانچہ فرمایا بحکم و یحبونہ۔ مومنین محبت کرتے ہیں اللہ پاک سے اور اللہ تعالیٰ اپنے کرم سے ان سے محبت کرتا ہے قال مترجم مقام خلیل علیہ السلام تک پہنچنے سے مراد یہ ہے کہ درجہ قرب ولایت کا محاذی درجہ قرب نبوت خلیل علیہ السلام کے ہو جاوے اور وہ ولایت ابراہیمی ہو اور یہ مراد نہیں ہے کہ ان کے برابر ہو جاوین کیونکہ یہ محال ہو اور اسی طرح جہان کمین مقام محمدی میں پہنچنا لکھا جاوے اس سے بھی یہی مراد ہے کہ آپ کے قدم برداری ہو اور وہ سب سے اعلیٰ ہو اسکو یاد رکھنا چاہیے۔ پھر اللہ تعالیٰ نے اہل کتاب کی تنبیہ فرمائی بقولہ تعالیٰ یَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَأَنْتُمْ تَشْهَدُونَ ○ یَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَكْفُرُونَ

اور کتاب والو کیوں منکر ہوتے ہو اللہ کے کلام سے اور تم قائل ہو

الْحَقُّ بِالْبَاطِلِ وَلَتَعْلَمُونَ الْحَقَّ وَانْتُمْ تَعْلَمُونَ ۝

صحیح میں غلط کو اور چھپاتے ہو یہی بات حالانکہ تم جانتے ہو

يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ - القرآن اشتمل علی لغت محمد صلی اللہ علیہ وسلم - اے اہل کتاب تم آیات الہی سے کیوں منکر ہو گئے ہو ف یعنی قرآن سے جس میں محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی صفت پاکیزہ موجود ہو کیوں منکر ہو وَاَنْتُمْ تَسْمَعُونَ تعلمون انہ حق - حالانکہ تم گواہ ہو کہ یہ حق ہو ف دیگر مفسرین نے کہا کہ آیات اللہ سے وہ امور مراد ہیں جو ان کی کتابوں

توریت و انجیل میں محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت پر دلالت کرتے ہیں اور ان تم تشہدوں کے یہ منے کہ جو تمہاری کتابوں میں ایسے دلائل موجود ہیں تم ان کے شاہد ہو۔ حاصل آنکہ باوجودیکہ ان پر شاہد ہو اور اپنی کتابوں میں پاتے اور تصدیق کرتے ہو پھر کیوں انکار کرتے ہو۔ اور ابن جریج سے روایت ہو کہ قولہ انتم تشہدون یعنی تم شہادت دیتے ہو اس بات پر کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک میں ہی اسلام قبول ہو اور کوئی دین نہیں آیا اَھْلَ الْکِتَابِ لَمْ یَلْبِسُوْنَ تَخْلُطُوْنَ - اَحَقُّ بِالْکِبَاطِلِ - بالتحریف والتزویر - وَکَلَّمَهُمُوْنَ الْحَقُّ اے نعمت محمد صلعم وَاَنْتُمْ تَعْلَمُوْنَ - اے حق - اے اہل کتاب تم کیوں غلط کرتے ہو حق کو باطل سے بائیں طور کہ حق کو تحریف کرتے ہو اور اس میں دروغ ملائے ہو اور حق کو یعنی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی صفت کو چھپاتے ہو حالانکہ تم ان کو حق جانتے ہو ف اور ربیع بن انس سے روایت ہو کہ کیوں غلط کرتے ہو اسلام کو یہودیت و نصرا نیت کے ساتھ حالانکہ جانتے ہو کہ اللہ تعالیٰ سوائے اسلام کے کسی سے کوئی دین قبول نہ کرے گا۔ اور چھپاتے ہو حق کو اور محمد صلعم کی صفت کو حالانکہ تم جانتے ہو کہ وہ حق ہو اور قتادہ نے کہا کہ حالانکہ تم توریت و انجیل میں اپنے پاس لکھا پاتے ہو قال المتزحمہ تفاسیر متقارب ہیں۔

وَقَالَتْ طَائِفَةٌ مِّنْ اَهْلِ الْکِتَابِ اٰمِنُوْا بِالَّذِیْ اُنْزِلَ عَلَی الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا وَجْهَ التَّهَارِیْ
اور کہا ایک گروہ نے کتاب والوں میں سے کہ ان کو جو کچھ آتا گیا مسلمانوں پر چڑھتے دن میں
وَکُفُّوْا اٰخِرًا ۚ لَعَلَّهُمْ یَرْجِعُوْنَ ۝ وَلَا تُؤْمِنُوْا اِلَّا بِمَنْ یَّبْعُ دِیْنِکُمْ ۚ قُلْ اِنَّ الْهُدٰی

اور منکر ہو یا اسی دن کے آخر وقت شاید مسلمان بھی پھر دین اور یقین نہ کرو گے اسی کا جو چاہے تمہارے دین پر تو کہ ہدایت دہی جو
هُدٰی اللّٰهُ اَنْ یُّوْنٰی اَحَدٌ مِّنْ مَا اُوْتِیْتُمْ اَوْ یُحَاجُّوْکُمْ عِنْدَ رَبِّکُمْ ۚ قُلْ اِنَّ الْفَضْلَ
اللہ تعالیٰ ہدایت کرے اس واسطے کہ کسی کو دیا گیا ہو جیسا کہ تم کو دیا گیا یا مقابلہ کیا تمہارے رب کے آگے تو کہ ثانی
بِیْنَ اللّٰهِ یُوْتِیْهِ مَنۢ یَّشَآءُ ۚ وَاللّٰهُ وَاسِعٌ عَلِیْمٌ ۝ یَّخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنۢ یَّشَآءُ ۚ وَاللّٰهُ
اللہ کے ہاتھ میں رہی دیتا ہو جسکو چاہے اور اس فضل کی تمناش حالہ و ناہو خاص کرنا ہو اپنی ہر سے جسکو چاہے اور اللہ کا

ذُو الْفَضْلِ الْعَظِیْمِ ۝

فضل بڑا ہی

وَقَالَتْ طَائِفَةٌ مِّنْ اَهْلِ الْکِتَابِ اِیْسُوْا بِمَعْضَمِ - اور اہل کتاب میں سے ایک گروہ نے کہا ف یعنی بعض یہود نے بعض
سے کہا کہ - اٰمِنُوْا بِالَّذِیْ اُنْزِلَ عَلَی الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا - اِی الْقُرْآن - وَجْهَ التَّهَارِ - اولہ - تم چڑھتے دن میں اس قرآن پر
ایمان لاؤ جو ایمان لانے والوں پر اتارا گیا ہو ف اگر دلی تصدیق سے ایمان نہ لاؤ بلکہ ہرکانے کے لیے ایسا کرو کہ اول وقت جا کر قرآن پر
ایمان لاؤ - وَکُفُّوْا - بر - اٰخِرًا ۚ - اور کفر کرو قرآن سے آخر دن میں - لَعَلَّهُمْ - اِی الْمُؤْمِنِیْنَ - یَرْجِعُوْنَ - عن دینہم
اؤ یقولون مارجع ہوا لہ عنہ بعد دخولہم فیہ وہم اولو علم الا لعلمہم بطلانہ - شاید یہ لوگ پھر جاوین ف یعنی اپنے دین اسلام سے کیونکہ دل
میں کہتے کہ یہ لوگ دین اسلام میں داخل ہونے کے بعد پھر گئے تو اسی وجہ سے کہ انھوں نے جھوٹا جانا کیونکہ یہ لوگ اہل علم ہیں - وَقَالُوا اِلَیْہَا
وَلَا تُؤْمِنُوْا - تصدقوا - اِلَّا بِمَنْ یَّبْعُ دِیْنِکُمْ - وافی - دِیْنِکُمْ - اور یہ بھی انھوں نے یہ نہیں کہا اور نہ ایمان لائیو اپنے
تصدیق نہ کرنا مگر اس شخص کی جو موافق ہو تمہارے دین سے یعنی درحقیقت اس نبی یا قرآن پر دل سے یقین لائیو بلکہ تم تو اسی کو پیچ مانیو

جھگڑتے ہو جکا تم کو کچھ علم نہیں ہو ف وہ ابراہیم علیہ السلام کا حال ہو شیخ ابن کثیر نے فرمایا کہ یہود و نصاریٰ نے شان ابراہیم میں ہر وہ موجودگی علم کے جھگڑا کیا اسکو اللہ تعالیٰ نے روک دیا اور اگر اس امر میں جھگڑتے جکا علم انکے ہاتھ میں موجود تھا تو یہ کچھ منہ رکھتا تھا پس علم سے مراد وحی و خبر الہی ہو اور یہ قول پسندیدہ ہو اور ابن کثیر نے فرمایا کہ اس آیت میں ہر ایسے شخص پر انکار ہو جو بلا علم کے حجت کرے مگر جم کہتا ہو بلکہ اشارہ ہو کہ بحث و جھگڑا بالکل ترک کرے اگرچہ حق پر ہو مگر ضرورت چنانچہ حدیث میں ثابت ہوا کہ جس نے جھگڑا چھوڑ دیا اگرچہ وہ حق پر ہو تو میں اسکے واسطے ضامن ہوں کہ اللہ عزوجل اسکو جنت کی سیرگاہ میں ایک مکان عطا کرے گا۔ اگر کوئی کہے کہ یہ اشارہ کہاں سے نکلا تو کہتا ہوں کہ فرمایا۔ حاجتم فیما لکم بہ علم۔ یعنی جکا تمکو علم تھا اس میں تم جھگڑے اور لڑھکے تو معلوم ہوا کہ وہ بھی خوب حرکت نہ تھی ہاں ہر وہ حسن البتہ جائز کر دیا گیا ہو چنانچہ فرمایا۔ وجادلہم بالتی ہی احسن۔ اور معنی اسکے انشاء اللہ تعالیٰ اس کی تفسیر میں آدین گے۔ وَاللّٰهُ یَعْلَمُ۔ شانہ۔ یعنی اللہ تعالیٰ جو عالم الغیب ہو وہی جانتا ہو کہ حال ابراہیم کا کیا تھا۔ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ اور تم لوگ جانتے نہیں ہو ف اس سے نکلا کہ یہودیوں کی روایات اکثر جہالات ہیں پھر اللہ تعالیٰ نے ابراہیم کو یہود و نصاریٰ وغیرہ کے بہتان سے پاک کیا بقولہ تعالیٰ۔ مَا كَانَ لِبَنِيّٰهِمْ یَهْوَدُوا وَلَا نَصْرًا لِّبَنِيّٰهِ وَلَکِنْ کَانَ حَیْفًا لِّمَا عَلَنَ الْاَوْدِیَانِ کَلِمَا لِی الدِّیْنِ الْقِیْمِ۔ ابراہیم نہ یہودی تھا اور نہ نصرانی تھا بلکہ ضیف تھا ف لینے سب دینوں سے منہ موڑ کر دین قیم اور صراط مستقیم کی طرف جھکنے والا تھا مصلیٰ۔ موصلا۔ مسلم لینے موصلا تھا پس یہ اعتراف نہیں ہوتا کہ ملت اسلام بھی بعد قرآن نازل ہونے کے ہوئی ہو پھر ابراہیم کیسے مسلم ہوے اور حاصل حجاب یہ ہو کہ مسلم کے لغوی معنی مراد ہیں لینے مطیع و منقاد آتی ہر وہ توحید اور قبلہ انکا خانہ کعبہ تھا اور دیگر شرائع میں موافقت۔ ملت اسلامیہ تھی اور مترجم کہتا ہو کہ اعتراف سرے سے مردود ہو کہہاں سے معلوم ہوا کہ ملت اسلامیہ بعد نزول قرآن کے ہوئی بلکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ملت موافق ملت ابراہیم علیہ السلام ہو پس مسلم سے مراد یہی ہو کہ ابراہیم علیہ السلام ملت اسلامیہ پر تھے اور ملت اسلام یہ ہو کہ اللہ تعالیٰ کی توحید کرے اور صراط مستقیم پر چلے اور اسی ملت کو قرآن نے ثابت فرمایا اور امت محمد صلعم اسی ملت پر ہو جس کا اصل اصول توحید ہو جو شرک کی ضد ہو جیسے یہودیت و نصاریت میں شرک ہو۔ وَمَا کَانَ مِنَ الْمُشْرِکِیْنَ۔ اور ابراہیم علیہ السلام مشرکوں میں سے نہ تھا ف یہ تعریفیں یہود پر کہ غیر کو بیٹا کہنا یہودیت نصرانی اور نصاریٰ پر کہ مسیح کو بیٹا کہنا وغیرہ نصاریت عظمیٰ کی بھی بدعتی ہیں کہ مقبول رب جلیل حضرت ابراہیم خلیل ہماری ملت پر تھا نفوذ باللہ منہ۔ اور اس میں مشرکین قریش کا رد ہو کہ اپنے آپ کو ملت ابراہیم پر جانتے تھے اور بت پرستی وغیرہ شرک میں تھڑے پڑے تھے فَلَا فِی الدِّیْنِ قَوْلَ تَعَالٰی مَا کَانَ اِبْرَہِیْمَ یَهُودِیًّا وَلَا نَصْرَانِیًّا وَلَکِنْ کَانَ ضِیْفًا مُّسْلِمًا۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام کچھ یہود کی طرح تشبیہ سے لگے نہ تھے لینے فرقہ شبہ نہیں تھے جیسے یہود گمراہ ہیں کہ جناب باری تعالیٰ کی شان میں جسم کے قائل ہیں اور نیز حضرت خلیل کچھ ثنویہ نہیں تھے جیسے نصرانی ہیں کہ صلیب وغیرہ کی پرستش کرتے اور عیسیٰ کے اندر الوہیت وغیرہ کے قائل ہیں۔ اس سبب حضرت خلیل پاک بری تھے ہاں حضرت خلیل ضیف تھے کہ خالق عزوجل کے دیدار میں تمام مخلوق سے منہ موڑے تھے اور نیز مسلم تھے کہ اللہ عزوجل کے ارادہ غالب بزرگ سے جو احکام تضاد قدر کے اپن جاری ہوتے تھے سب میں سر جھکا لے مطیع تھے اور استاد رحمد اللہ نے کہا کہ ضیف وہ ہو جو حق پر مستقیم ہو لینے ٹھیک طور پر صراط مستقیم پر قائم ہو۔

لَا اُولٰٓئِی النَّاسِ بِاِبْرَہِیْمَ لَکِنَّ اَبْتَعُوْهُ وَهٰذَا لِلّٰہِی وَالَّذِیْنَ اٰمَنُوْا ط وَاللّٰہُ وَکِیْلٌ
اور اس سے ان لوگوں کو بھی حواس کے ساتھ تھے اور اس بنی کو اور ایمان والوں کو اور اللہ دالی ہو

الْمُؤْمِنِينَ ۝ وَذَتْ طَائِفَةٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ كُوِيَضَلُّوكُمْ ط وَمَا يُضِلُّونَ
 مسلمانوں کا دلی آرزو ہے ایک گروہ اہل کتاب کو کہ تم کو کسی طرح راہ بھلا دیں اور نہیں گمراہ کرتے

لَا أَنْفُسَهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ ۝

مگر انہی جانوں کو اور سمجھتے نہیں ہیں

إِنَّ أَوَّلَى النَّاسِ بِإِبْرَاهِيمَ - اہل بیت کے ساتھ زیادہ حق دار آدمیوں میں سے اور بیضاوی نے کہا ابراہیم کے ساتھ زیادہ خصوصیت رکھنے والے اور قربت رکھنے والے یہ یہود یا نصاریٰ وغیرہ مرتدیت پرست نہیں بلکہ - لَکِنَّا نَجْعَلُ لِّلَّذِينَ آمَنُوا فِي دِينِهِمْ مَا يَشَاءُونَ - وہ لوگ ہیں جنہوں نے حضرت ابراہیم کے زمانہ میں ان کی پیروی کی ف یعنی انکی امت والے کما قال بیضاوی وَهَذَا الَّذِي سَمِعَ مُحَمَّدٌ لَمَّا وَافَقَهُ فِي الْكُتُوبِ - اور یہ نبی نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم میں ف بسبب اس کے کہ آپ ابراہیم سے اکثر شرع میں موافقت رکھتے ہیں یعنی مستقل شرع انحضرت صلعم کو ایسی عطا ہوئی کہ شرع ابراہیم سے اکثر باتوں میں موافق ہو کذا فی البیضاوی اور انحضرت صلعم کو الگ کر کے بسبب آپ کی تعظیم و تشریف کے ذکر فرمایا - وَالَّذِينَ آمَنُوا مِن بَنِي إِسْرَءِیْلَ نَبِيٍّ إِذَا يَقُولُ غَوًى عَلَیْهِمْ لَّا يَتَّبِعُوهُ - اور وہ لوگ بھی جو ایمان لائے ہیں اس نبی پر یعنی محمد صلعم کی امت والے پس ان لوگوں کو تو سزاوار ہے کہ میں کہہ دوں ابراہیم کے امت اور تم جو ٹے مدعوں کو یہ نہیں پہنچتا ہو - وَاللّٰهُ مُرْسِلُ الْمُؤْمِنِينَ - ناصر ہم و حافظ ہم - اور اللہ تعالیٰ اپنے مومنوں کا دلی ہے یعنی ناصر و حافظ ہے ف اللہ تعالیٰ کے دلی ہونے کے معنی یہ ہیں کہ وہ مومنوں کا ناصر اور حافظ ہے اور حسن بصریؒ نے کہا کہ ہر مومن جگہ دریا گذرنے کو باقی ہوا ابراہیم کا دلی ہے یعنی انکے ساتھ نزدیکی و اختصاص رکھتا ہے اور حضرت ابن مسعودؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلعم نے فرمایا کہ ہر نبی کے واسطے انبیاء میں سے دلی ہوتے ہیں اور ان میں سے میرا دلی میرا دادا میرے پروردگار کا خلیل ہے پھر یہ آیت پڑھی رواہ الترمذی والحاکم وصحیح ابن جریر وابن المنذر وعبید بن حمید وسعید بن منصور وابن ابی حاتم وکیع فی تفسیرہ بسند حید - اور حکم بن میناء سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلعم نے فرمایا اے میرے پیغمبر نے فرمایا اے گروہ قریش جان رکھو کہ نبی سے نزدیکی و اختصاص الے وہی لوگ ہوتے ہیں جو متقی ہوں سو تم بھی اسی کی راہ ہو جاؤ اور دیکھ رکھو ایسا نہ کہ لوگ جب مجھے بلین تو اپنے اپنے نیک اعمال لیے ہوئے اور تم ملو تو دنیا لا دے ہو پس میں تم سے منہ پھیر لوں پھر آپ نے پڑھی یہ آیت ان اولی الناس بابراہیم الایہ - رواہ ابن ابی حاتم - پھر جب مدینہ کے یہودیوں نے حضرت معاذ و حذیفہ و عمار وغیرہم رضی اللہ عنہم کو اپنے دین کی طرف بلایا تو نازل ہوا توہ تعالیٰ - وَذَتْ طَائِفَةٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ كُوِيَضَلُّوكُمْ ط وَمَا يُضِلُّونَ ۝

اہل کتاب میں سے ایک گروہ نے چاہا کہ کاش تم کو ہکارتے ف بعض نے کہا کہ یہود نبی انصیر قریظہ و نبی قنقلاع مراد ہیں کہ انہوں نے ایک جماعت مسلمانوں کو اپنے دین کی طرف بلایا تھا - اور کو معنی ان مصدر یہ کے بتاویل مصدر ہو کر و دت کا مفعول ہے اور یہی صحیح ہے غرض کہ یہ گمراہ لوگ تمنا کرتے ہیں کہ تم کو گمراہ کریں وَمَا يُضِلُّونَ لَّا أَنْفُسَهُمْ - لان اثم اضلالہم علیہم والمؤمنون لا یطیعونہم فیہ - وَمَا يَشْعُرُونَ - بذکر - حالانکہ نہیں گمراہ کرتے مگر نبی ہی جانوں کو مگر سمجھتے نہیں ہیں ف اس جہ سے کہ ان کے گمراہی بتانے کا کثرت تفسیر ہے اور مومنین اس ہکارتے میں انکی اطاعت نہ کریں گے اس میں مومنوں کے ثابت قدم ہونے کا بیان ہے لایعلمون نہیں ف بلکہ بالشعرین کہا ہوا اسکے کہ یہ بات ایسی ظاہر ہے کہ گویا جو اس سے ادا رک ہو سکتی ہے مگر یہ سخت حق ہیں کہ اسکو بھی نہیں سمجھتے ہیں ف

فے الحرائس قرآن اولی الناس بابراہیم الایہ یعنی خلیل علیہ السلام کے قدم بقدم اختصاص والے وہ لوگ ہیں جنہوں نے ان کی پیروی

ساتھ حق عزوجل کو ظاہر کرے یعنی حق عزوجل ہی کے وجود کا قائل ہو اور یہ قول بندگی کے ساتھ ہوا اور بشری دعوے بالکل چھوڑ دے **قال المرحم** گویا مراد یہ ہو کہ حق عزوجل کی جناب میں رسائی کے واسطے عقل جزوی اور عین اور تم سب سچا دعوے ہیں اس کی جناب میں اسی کے ساتھ رسائی ڈھونڈھے فافہم واللہ اعلم اور اپنے نفس کو تمام مخلوق کی طرف التفات کرنے سے اٹھالے اور محبت حق عزوجل سے آراستہ ہو **قال المرحم** یعنی مخلوق کوئی ہو اس سے بنظر اس مخلوق کی ذات و صفات کے الفت نہ رکھے ہاں اگر اللہ تعالیٰ کے واسطے اس سے محبت رکھے تو عین محبت الہی ہو کیونکہ یہ بھی منجملہ الفت بصفات باری ہو جو ثمرہ عبادت ہو کیونکہ اللہ عزوجل کی بندگی کرنا عین محبت ہو جیسا کہ قولہ فافہم کی بجائے اللہ کی تفسیر میں گزرا وہی یہاں فرمایا۔ **تولہ ان لا نعبد الا اللہ ولا نشکر بہ شیئاً** پس ہم اپنی خواہش و ارادہ کی پیروی نہ کریں اور دنیا اور اس کی خواہش کے تابع نہ ہوں اور حق عزوجل کے سوا دوسرے کی طرف دکھلانے مٹانے کے سلیقہ التفات نہ کریں۔ **قال المرحم** یعنی خداوند تعالیٰ کوئی عبادت ایسے طور سے نہ کریں کہ دوسرے کسی کو دکھانا مستحسنا منظور ہو کیونکہ حدیث میں آیا کہ بھی شرک شمار فرمایا ہو۔ **تولہ تعالیٰ ولا تتخذ بعضنا بعضاً ارباباً** من دون اللہ۔ اشارہ ہو کہ کسی کی طرح کرنے سے خوش نہ ہو اور اگر کوئی تیری پاکیزگی بیان کرے تو اس سے سرور نہ ہو اور نہ کسی سے عطا و خدمت کی توقع رکھے اور نہ کسی پر سرور دار ہونے کی خواہش کرے۔ **قال المرحم** اس واسطے کہ طرح درحقیقت پاک پروردگار تعالیٰ کو ہو جسے خدمت لی اور بندگی میں رکھا بندے نے اپنے مولے کی خدمت گزاری ہی اور انہیں کی ادراک اور ہوتی بھی تو دوسرے سے عطا و خدمت دریافت کی توقع کیوں ہو کیا اسی کے واسطے ایسا کیا ہو کیا اسی کو رب بنایا ہو تو ذہاب اللہ منہ شیخ نے فرمایا اور شیخ واسطی نے قولہ **تالوا الی کلمۃ سواہ** مینا و بنیکم کے اشارہ میں کہا کہ یہ اس طرح ہو کہ حضرت حق عزوجل کی صمدیت کو لحاظ کرنے کے وقت اپنی ذات و بندگی ظاہر کرے۔ اور اہل عطا نے فرمایا کہ توحید کو اپنے سر باطن میں ثابت و محقق کرنا۔ اور شیخ ابو عثمان نے قولہ **ان لا نعبد الا اللہ ولا نشکر بہ شیئاً** کے اشارہ میں کہا کہ اس میں حق عزوجل نے تجھ کو بندگی کرنے کا طریقہ بتلادیا اور وہ یوں کہ تو عبادت میں مشغول ہونے کے وقت اپنے سر باطن سے اپنے معبود حق کے سوا کسی کو لحاظ میں نہ رکھے اور اپنے امور میں سے کسی کام میں تو سوا حق کے غیر کی طرف متوجی اور مشغول نہ ہونا تاکہ تو اس غیر کو اپنا رب بنائے والا نہ ہو جو **قال المرحم** یعنی عبادت جب کرے تو بڑا چھوٹا کوئی امر اس عبادت میں تیرے لحاظ میں نہ صرف خالص حق عزوجل ہی کے واسطے بندگی کر یہاں تک کہ عبادت کا مزہ بھی باعث نہ ہونے پاوے اور حتیٰ کہ شیطان کی مخالفت بھی باعث نہ ہونے پاوے اور یہاں بہت باریک مقامات ہیں کہ اللہ تعالیٰ کی توفیق سے سمجھ میں آتے ہیں کیونکہ یہ امر منع نہیں ہو کہ درحقیقت خالص اللہ تعالیٰ ہی کے واسطے بندگی کی اور یہ بھی حاصل ہوا کہ اس سے شیطان ذلیل و خوار ہوا پس یہ تو مستحب بات ہوئی لیکن اسکی تمیز و شمار ہو اور بڑی پہچان یہ ہو کہ اول اسکو یہ خیال نہ ہو پھر جب لحاظ کرے تو اس پر ظاہر ہو کہ لحاظ کرنا اس طرح نہ ہو کہ اپنی عبادت کو دیکھے کیونکہ اس سے خود خراب ہو جائے گا بلکہ بنظر توفیق الہی دیکھے کہ اس نے مجھ سے یہ خدمت لی حالانکہ میں اس لائق نہ تھا اور اسکی پہچان یہ ہو کہ وہ فوراً اللہ تعالیٰ کی ثنا و صفت میں دل سے مشغول ہو جاوے یہ توضیح اس امر کی ہے کہ حضرت عمرؓ نے خطبہ پڑھنے میں۔ یا ساریہ الجبل کہما اور ساریہؓ نے نہاد میں آپ کی یہ آواز سنی پس مراد یہ نہیں ہو کہ کوئی امر خیال میں نہ ہو اور بخاری کی روایت میں ہے کہ عمرؓ نے کہا کہ میں نماز میں شکوہ کا انتظام خیال کر جاتا ہوں اور خطبہ بھی نماز ہو اور تحقیق اس مقام کی بہت بسط چاہتی ہو یہاں اسی قدر غرض ہو کہ لحاظ سے مراد یہ ہو کہ باعث نماز کا یا کسی عبادت کا تھوڑا یا بہت کوئی امر غیر سوا حق عزوجل کے نہ ہو اور مراد نہیں ہو کہ کوئی خیال نہ آوے اگرچہ خیالات کی تحقیق بیان کرنا اس وقت تجاویز نہیں ہو۔ اور اسی طرح اپنے امور میں غیر کی طرف

مشغول ہونے کے بھی یہی معنی ہیں کہ اس کام کے سر انجام کا ایک سبب متعلق اس غیر کو سمجھنے میں ہے بلکہ فقط ایک جملہ خیال کرے پس یہاں طرف
بڑی بہن ایک یہ کہ غیر کی طرف اس کام میں مشغول ہو جاوے دوم آنگہ بالکل ایک طرز انتظام کا سلسلہ ہی ترک کر دے جس سے حکمت الہی غرض
چھوڑنا لازم آتا ہو بلکہ پسندیدہ بات اسکے درمیان میں ہو انکا حاصل یہ مراد نہیں ہو کہ کمائی وغیرہ سب چھوڑ دے اور کوئی کام نہ کرے اس مقام کو
غوب سمجھ لینا چاہیے کہ بہتیرے آدمی ہزار گون کے بیان کو سمجھتے نہیں اور غلط فہمی کر جاتے ہیں (عس) پھر یہود و نصاریٰ جس طرح حضرت
عسی علیہ السلام کے بارہ میں گمراہ ہوئے اسی طرح ابراہیم کے بارہ میں غلطی کرتے اور اپنے نفس کی پیروی کرتے تھے قال تعالیٰ

يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَحْجُجُونَ فِي آيَاتِهِمْ وَمَا أُتِيذَلَتِ التَّوْرَةُ وَلَا الْإِنْجِيلُ إِلَّا مِنْ بَعْدِ هَـ
أَفَلَا تَعْقِلُونَ ۝ مَا أَنْتُمْ هَؤُلَاءِ حَاجِّمَةٌ فِيمَا لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ فَلِمَ تُحَاجُّوْنَ فِيمَا لَيْسَ لَكُمْ

ای کتاب والو کیوں جھگڑتے ہو ابراہیم کے بارہ میں حالانکہ انہیں آتری توریث اور انجیل مگر ابراہیم کے بھی
کیا تمکو عقل نہیں ہو سننے ہو تم لوگ جھگڑ چکے جس بات میں تمکو غرضی اب کیوں جھگڑتے ہو ایسی بات میں
یہ علم واللہ یعلم واللہ لا تعلمون ۝ مَا كَانَ آدِرَاهُمْ يَهُودِيًّا وَلَا نَصْرَانِيًّا وَلَكِنْ كَانَ
جسکا تمکو علم نہیں اور اللہ جانتا ہے اور تم نہیں جانتے ہو ابراہیم نہیں تھا یہودی اور نہ نصرانی لیکن تھا

حَنِيفًا مُسْلِمًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ۝

حق کی طرف علم کا راہروار اور وہ شرک کرنے والوں میں سے نہ تھا۔

اس آیت کا شان نزول جیسا کہ ابن جریر و محمد بن اسحاق وغیرہ ایک جماعت سلف نے روایت کیا یہ ہو کہ بحران کے نصاریٰ اور مدینہ کے
یہود و یونانی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جمع ہوئے پھر آپس میں جھگڑنے لگے یہود نے کہا کہ ابراہیم یہودی تھے اور ان کے دین پر ہم ہیں اور
نصاری نے کہا کہ نہیں بلکہ ابراہیم نصرانی تھے اور ان کے دین پر ہم ہیں پس اللہ عزوجل نے یہ آیت نازل فرمائی۔ یَا أَهْلَ الْكِتَابِ
لِمَ تُحَاجُّوْنَ تَخَاصُّوْنَ فِي آيَاتِهِمْ بِرِجَالٍ عَلِيٍّ دِيكُمُ الْاِبِلُ کتاب تم لوگ حضرت ابراہیم کے بارہ میں کیوں محاجہ کرتے ہو۔
ف کہتے ہو کہ ابراہیم کا وہ دین تھا جو ہمارا دین ہے محاجہ مجھے حجت لانا اور یہاں لغوی استعمال پر جھگڑنے کے معنی میں ہے اور ابراہیم میں جھگڑنے کے
یہ معنی کہ باہین زعم کہ ابراہیم تمہارے دین پر تھا اور یہ صریح باطل ہو بدلیل قول تعالیٰ وَمَا أُتِيذَلَتِ التَّوْرَةُ وَلَا الْإِنْجِيلُ إِلَّا
مِنْ بَعْدِ هَـ بزمن طویل و بعد نزول ہما حدثت الیہود و النصارئہ اَفَلَا تَعْقِلُونَ۔ بطلان توکم۔ حالانکہ توریث و انجیل کا
نزول نہیں ہوا مگر بعد زمانہ ابراہیم کے پھر کیا تم کو سمجھ نہیں ہو ف توریث کا نزول تو بعد ابراہیم کے بہت زمانہ کے ہوا کیونکہ ابراہیم کے
ہزار برس کے قریب گزرنے پر موسیٰ ہوئے اور توریث آتری پھر موسیٰ کے بعد دو ہزار برس کے قریب گزرنے پر عیسیٰ ہوئے اور انجیل آتری
پھر ان دونوں کتابوں کے اُترنے پر یہودیت یا نصرانیت پیدا ہوئی ہے پھر کیا تم سمجھتے نہیں کہ تمہارا قول باطل ہے۔ حاصل یہ کہ یہودیت تو بعد
توریث اُترنے کے ہوئی اور نصرانیت بعد انجیل اُترنے کے ہوئی اور یہ دونوں حضرت ابراہیم سے بہت پیچھے آتری ہیں پھر تم جو کہتے ہو کہ ابراہیم
یہودی یا نصرانی تھے تو کیسی نا سمجھی کی بات کہتے ہو کیا تمکو عقل نہیں ہو۔ ہا۔ حرف تنبیہ ہے اور مراد یہ کہ غفلت سے ہوشیار ہو کر مشغول
اَنْتُمْ۔ یا۔ ہُوَ لَآ حَاجَّتُمْ فِيمَا لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ مِنْ اَمْرِ مَوْسٰی وَعِيسٰی۔ فَلِمَ تُحَاجُّوْنَ فِيمَا لَيْسَ لَكُمْ
یہ علم تم امی جھگڑاؤ تو تم نے جھگڑا لیا ایسی چیز میں جس کا تم کو علم ہو (امر موسیٰ و عیسیٰ میں) پھر تم ایسی چیز میں کیوں

بلکہ صلیب کو پہنا شروع کیا تھا حالانکہ ان کو توحید کرنا فرض میں تھا پس رشاد کیا کہ ایک کلمہ عدل جو ہم میں تم میں برابر ہو اسی کو اختیار کریں اور
اسکی تفسیر یہ ہو کہ اول تو اللہ تعالیٰ وحدہ لا شریک کے سوا کسی کی پرستش نہ کریں۔ دوم سو کا لفظ شریک یہ شریک اور اللہ تعالیٰ کے
ساتھ کسی چیز کو شریک نہ بنا دیں۔ جیسے کہ نصاریٰ شریک کرتے کہ بیٹا و باپ و روح القدس کہتے حالانکہ دین توحید سب رسولوں کی
دعوت ہی چنانچہ فرمایا۔ و اما ارسلنا من قبلک من رسول لانوحی الیہ انہ لا الہ الا انا فاعبدون۔ یعنی نہیں بھیجا ہمیں تجھ سے پہلے کوئی رسول
الہ الا کہ ہم اسکو وحی کرتے کہ کوئی معبود حقیقی نہیں مگر میں سو میری ہی بندگی کرو اور قطعی فرمایا کہ شرک سے کبھی نفرت نہو گی۔ سوم یہ کہ و کا
یٰٰنٰی بَعْضُنَا بِبَعْضٍ اَمَّا بِالْكَفِّ دُونَ الدِّمِ۔ کما اتخذتم الاحبار والربان۔ اور بعض ہمارے بعض کو رب نہ بنا دیں۔
سوائے اللہ تعالیٰ کے۔ جیسے یہود نے اجبار کو اور نصاریٰ نے رہبان کو سوائے اللہ تعالیٰ کے رب بنالیا تھا۔ اور ابن
جریر نے تفسیر کی کہ کوئی ہم میں سے دوسرے کی اطاعت اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کرنے میں نہ کرے چنانچہ فرمایا اتخذوا احبارہم و رہبانہم اربابا
من دون اللہ یعنی یہود و نصاریٰ نے اپنے عالموں و رؤسوں کو اپنے رب بنالیے سوائے خدا کے۔ اور اس آیت میں ان لوگوں کی توہین ہے
جنہوں نے عیسیٰ علیہ السلام کو خدا بنایا اور غریبین ربوبیت سمجھیں یا یہ طور کہ وہ تم میں سے بعض بشر ہیں و اسی جنس سے ہیں اور نیز ان لوگوں
کی تذلیل ہو جنہوں نے حکم خدا و رسول کو چھوڑ کر اپنے عالموں و رؤسوں کو اس طرح ماننا شروع کیا کہ جو وہ حلال کریں اسکو حلال مانیں اور جو
حرام کریں اسکو حرام مانیں اور اسکا خیال نہیں کہ شرع میں اللہ تعالیٰ نے کیا مقرر کیا ہو چنانچہ عیسیٰ بن حاتم نے جب حضرت صلعم سے پوچھا کہ
یا رسول اللہ ہم لوگ ان کو پوجتے نہ تھے تو آپ نے فرمایا کیا یہ نہ تھا کہ جسکو وہ حلال کرتے اسکو تم حلال جانتے اور جسکو حرام کرتے اسکو حرام جانتے
نہیں کا قول لیتے تو عرض کیا کہ ہاں یہ تو تھا پس فرمایا کہ پھر بھی تو رب بنانا ہوا۔ رواہ الترمذی و حسنہ۔ (البیضاوی المدارک وغیرہما) فکان
تو توکم۔ اعرضوا عن التوحید۔ پھر اگر انہوں نے نہ مانا تو حید سے کھڑوٹا فقو کو اساتم ہم۔ تو تم ان سے کہو کہ۔ اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلٰهَ
مُسْلِمُونَ۔ موحدون۔ تم گواہ رہو کہ ہم مسلمان ہیں یعنی توحید اللہ تعالیٰ کے مقتدا و اسی کے موافق عمل کرتے ہیں اور بیضاوی
نے کہا کہ غور کرو کہ اس قصہ میں اللہ تعالیٰ نے ماہ بتلائے میں کیا مبالغہ فرمایا کہ پہلے تو عیسیٰ کا حال بیان کیا اور جو مختلف تغیرات ان پر
طاری ہوئے وہ بتلائے کہ وہ اکوہیت سے بالکل خلاف و ضد میں اسی سے سمجھ لینا تھا کہ عیسیٰ میں کچھ اکوہیت نہیں پھر قولہ۔ ان مثل عیسیٰ
عند اللہ کمثل آدم الایہ۔ سے صریح انکا اشتباہ دور کر دیا کہ باپ نہونے سے اکوہیت نہیں ہو جاتی ہر پھر جب انکا عناد و دھڑک دور نہوا تو ایک عجا
ز کے ساتھ ان کو مباہلہ کی طرف بلایا پھر جب اس سے بھاگے اور کچھ ٹھوڑے سے تابع ہوئے کہ شاید نبی سچا ہو ہم جزیہ دینگے تو پھر ایسی راہ سے ارشاد
کیا کہ وہ منظم ٹھہرے یعنی ایسے کلمہ کی طرف بلایا کہ عیسیٰ انجیل حسب سوال کتاب میں اس پر شفع ہیں پھر جب آیات و نذروں نے ان میں کچھ اثر نہ کیا تو
ان سے اعراض فرما کر حکم دیا کہ فقو لا اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلٰهَ اِلاَّ اَنَا مسلمون۔ یعنی اے کافرو تم ہمارے حق میں توحید کے گواہ رہو ابن کثیر رحمہ اللہ تفسیر میں فقو لا اَشْهَدُ
اَنَا مسلمون کی تفسیر خلاف جمہورین مذکور ہو کہ اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلٰهَ اِلاَّ اَنَا مسلمون علی التمام علی السلام اللہی شرع اللہ لکم۔ یعنی تم کو اسی دو کہ ہم برابر اپنے اس اسلام
قائم رہیں گے جو اللہ تعالیٰ نے ہمارے لیے مشروع فرمایا ہو۔ لیکن قول جمہور اولیٰ ہر پھر فتادہ سے روایت ہو کہ ہم سے ذکر کیا گیا کہ رسول اللہ
صلعم نے یہود مدینہ کو کلمہ سوا کی طرف بلایا اور ابن جریج سے روایت ہو کہ مجھے خبر ہو چکی کہ رسول صلعم نے یہود مدینہ کو جو حکم اس آیت میں ہے اسکی طرف
بلایا انہوں نے انکار کیا پھر آپ نے ان پر جہاد کیا یہاں تک کہ انہوں نے جزیہ کا اقرار کیا رواہ ابن جریر و ابن ابی حاتم اور ابن عباس سے روایت ہو
کہ رسول اللہ صلعم کا خط کافروں کی طرف یہ ہوتا کہ تعالوا الی کلمہ سوا الایہ رواہ الطبرانی اور بخاری میں ابن عباس سے روایت ابو سفیان میں ہے کہ

یہ پہلے اعرابی تھے پھر اچھے مسلمان خاص ہوئے

بہر ہر قل شاہ دم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا خط منگوا یا اس میں لکھا تھا بسم اللہ الرحمن الرحیم محمد رسول اللہ کی طرف سے ہر قل عظیم الروم کو معلوم ہو کہ سلام اس شخص پر جس نے راہ راست کی پیروی کی اے ابجد میں تجھ کو اسلام کی دعوت کرتا ہوں تو اسلام لا سلامت وہے گا تجھ کو اللہ تعالیٰ دو ہزار ثواب دے گا اور اگر تو نے منہ موڑا تو پھر سب اریسیٹین کا گناہ ہو گا ایسا کہ اہل کتاب۔ تعالوا الی کلمۃ سوا ربنا و بینکم ان لا نعبد الا اللہ تا قولہ ہا نا مسلمون مترجم کہتا ہے کہ اس حدیث کی پوری روایت میں صریح مذکور ہے کہ یہ خط فتح مکہ سے پہلے آپ نے ہر قل کو لکھا تھا اور ابو سفیان اس وقت تک مسلمان نہ تھے بلکہ بطریق تجارت کے ملک شام کو گئے تھے ان کو ہر قل نے دریافت حال کے لیے پکڑ لیا تھا اور اس حدیث کو مسلم و نسائی نے بھی روایت کیا ہے ثابت ہوا کہ فتح مکہ سے پہلے یہ آیت اتری جو آپ نے خط میں لکھی ہو قال ابن کثیر اور محمد بن اسمٰعیل وغیرہ نے یہ ذکر کیا کہ شروع سورہ آل عمران سے کچھ اوپر اتنی آیتیں وفد بخران کے حق میں اتری ہیں جنہوں نے جزیہ قبول کیا اور زہری نے کہا کہ بخرانوں کا پہلا گروہ وہ جنہوں نے جزیہ ادا کیا اور اس میں اتفاق ہے کہ جزیہ کی آیت بعد فتح مکہ کے نازل ہوئی ہو تب یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ فتح مکہ سے پہلے اس آیت کے خط میں لکھنے کے کیا سبب تھے ابن کثیر نے فرمایا کہ اس کا جواب کئی وجہ سے دیا گیا اول انکا احتمال ہے کہ یہ آیت دومرتبہ نازل ہوئی ہو ایک بار حدیبیہ کے واقعہ سے پہلے اور دوسری بار بعد فتح مکہ کے۔ دوم انکا احتمال ہے کہ سورہ آل عمران شروع سے یہاں تک وفد بخران کے حق میں اتری ہو اور یہ آیت اس سے پہلے نازل ہو چکی ہو اور یہ بات قول ابن اسمٰعیل کا ہے کچھ اوپر اتنی آیتیں وفد بخران کے معاملہ میں اتری ہیں یہ قول محفوظ نہ ہو کیونکہ حدیث ابو سفیان کی اس پر دلالت کرتی ہے کہ اور وہ ایسے نکات سے روایت ہے کہ ان کے خط کے مقابلہ میں ابن اسمٰعیل کا حفظ نہیں ہے سوم انکا احتمال ہے کہ وفد بخران کا آنا قبل واقعہ حدیبیہ کے ہوا اور جو کچھ انہوں نے مال دنیا قبول کیا وہ بطریق جزیہ نہ ہو بلکہ دے دیے جانے اور صلح کرنے کے طور پر ہو پھر اس کے بعد جزیہ کی آیت بھی ماسی کے موافق نازل ہوئی ہو جیسا کہ عبد اللہ بن جحش نے اپنی اول سر سے میں مال غنیمت میں تقسیم کیا کہ با پنجوان حصہ رسولہ نکالا اور باقی چار حصے مسلمانوں کو تقسیم کیے اور یہ واقعہ بدر سے پہلے ہوا پھر جب غنیمت کی تقسیم کا حکم نازل ہوا وہ اسی کے موافق تھا۔ چہارم انکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب ہر قل کو خط لکھا تو تب تک یہ آیت نازل نہ ہوئی ہو پھر اس کے بعد جب یہ آیت نازل ہوئی تو اسی کے موافق تھی جیسے حضرت معلوم نے اپنے خط میں لکھا تھا اور ایسا بعض صحابہ کی زبان پر ہوا ہے جیسا کہ عمر بن الخطاب نے عذقون کے پردہ کے بارہ میں کہا اور بدر کے کافر قیدیوں کے بارہ میں کہا اور منافقون کے جنازے پر نماز نہ پڑھنے کے بارہ میں حضرت سے کہا ویسا ہی قرآن نازل ہوا اور قولہ واتخذوا من مقام البراءتیم مصلیٰ احد قولہ علیٰ ربہ ان طلقن ان یدلہ ازدا جا خیر امنکن الایہ۔ وہی نظم زبان عرف کے موافق نازل ہوا ہے مترجم کہتا ہے کہ ان جوابات میں سے اقویٰ جواب دوم و سوم ہے کہ اللہ تعالیٰ اعلم۔ فل اشارات عرائس البیان میں ہے کہ قولہ تعالیٰ قل یا اہل الکتاب تعالوا الی کلمۃ سوا ربنا و بینکم ان لا نعبد الا اللہ تا قولہ ہا نا مسلمون مترجم یقین جے کہ اللہ عزوجل پاک ذات قدیم ہے کلمہ مستوی ادا کرنا حاصل ایمان ہے یوں کہ قدم کو حادث سے مفرد کرے قال مترجم یقین جے کہ اللہ عزوجل پاک ذات قدیم ہے وہ سوائے اپنی ذات جامع صفات کمال کے کسی چیز اور سے کسی چیز میں در واقع مانند نہیں اور جو کچھ اس کے سوائے ہے سب اس کا محتاج ہے اور سب اسی کی ملک خلوق و بندہ ہے وہ ہر طرح اس کا مختار ہے اگر نہ عقل حاصل ہو تو یہ بھی سمجھ میں آجائے کہ اعداد کو وجود سے کوئی نسبت ہی نہیں ہے اسی کی مثال ہے کہ کبھی فرماتا ہے۔ ان یرکون عبد اللہ ولا الملائکہ المقربون۔ ہرگز نہیں ہو سکتا کہ شیخ اس بات پر ذرا بھی تھکے ہوئے نہ ہو کہ وہ اللہ تعالیٰ کا بندہ ہوا اور نہ یہ مجال ملائکہ مقربین کی ہے۔ اور کبھی فرماتا ہے۔ ان اراد ان یراک المسیح وامہ دمن فی الارض جیفا۔ یعنی کس کو دم مارے کی مجال ہو سکتی ہے اگر اللہ عزوجل ارادہ کرے کہ مسیح اور اس کی ماں کو اور جہنم میں موجود ہے سب کو ہلاک کر دے۔ لہذا محمد فی الاولیٰ والاخرۃ بہ جزوی اشارہ ہے کہ حادث کو قدم سے مفرد کرنے کے معنی یوں سمجھو واللہ الموفق۔ پس قدم کو حادث سے مفرد کرے اور بندگی کے

ایسا مت کر قسم ہو اللہ پاک کی کہ اگر وہ نبی ہو اور ہم نے اس سے مباہلہ کیا تو ہم یحییٰ گے اور نہ ہمارے بعد والے ہیں دنوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ جو آپ نے ہم سے چاہا یعنی جزیہ وہ ہم دینگے اور آپ ہمارے ساتھ ایک مرد امین روانہ کریں اور نہ بھیجیے مگر مرد امین اسی تو آپ نے فرمایا کہ میں تمہارے ساتھ مرد امین پورا امین بھیجوں گا پس اس امارت کے واسطے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب سب سامنے منتظر ہوئے پھر آپ نے فرمایا کہ اے ابو عبیدہ بن الجراح تو اٹھ پھر جب ابو عبیدہ اٹھے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ یہ اس اُمت کا امین ہو رواہ مسلم والترمذی والنسائی وابن ماجہ و ترمذی رواہ احمد والنسائی وابن ماجہ من حدیث ابن مسعود بنحوہ۔ اور ابن عباسؓ سے روایت ہو کہ ابو جہل مردود نے کہا کہ اگر میں محمدؐ کو کعبہ کے پاس نماز پڑھتے دیکھوں گا تو اگر اسکی گردن روندوں گا۔ کہا ابن عباسؓ نے کہ اگر وہ غیث ملعون ایسا کرتا تو آنکھوں دیکھتے اس کو فرشتے عذاب میں پکڑ لیتے اور اگر ایسا ہوتا کہ یہود موت کی تمنا کرتے تو مرتے اور دوزخ کے اپنے اپنے ٹھکانے دیکھ لیتے اور اگر وہ لوگ نکلتے جو حضرت صلعم سے مباہلہ کرنا چاہتے تھے تو وہ ٹپتے اس حال میں کہ اپنا مال دھال کچھ نہ پاتے رواہ احمد و قد رواہ البخاری والترمذی والنسائی وقال الترمذی حسن صحیح مترجم کتاہو کہ شاید یہ عذاب ان پر فقط نکلنے سے پڑتا ہوں مباہلہ کے در نہ مباہلہ کی صورت میں وہ خود جل جلتے پھر لوٹنا کیسا اور شاید کہ یہ مجاز ہو اور یہی اصح ہو واللہ اعلم۔ اب یہاں چند مقام اور باقی رہے اول آنکہ مباہلہ تو وہی شخص کے درمیان تھا پھر بیٹوں اور عورتوں کو کیوں ساتھ لایا تو مدارک میں کہا کہ اس لیے لایا کہ اس سے پوری دلالت ظاہر ہوتی ہو کہ کہنے والا اور دعویٰ کرنے والا اپنی سچائی پر کمال یقین و مضبوطی رکھتا ہو کہ اسنے حرات کر کے اپنے عزیزوں و جگر کے ٹکڑوں کو پیش کیا اور خالی اپنی ہی جان پر اقتصاد نہیں کیا اور نیز دوسری طرف جھٹلانے والے کے جھوٹے ہونے پر کمال یقین ہو پس یہ بھی ہلاک ہوا تو اپنے پیاروں و عزیزوں سمیت ہلاک ہوا اگر مباہلہ پورا کرے اور عزیزوں میں سے بھی بیٹوں و عورتوں کو مخصوص کیا کیونکہ یہی آدمی کو زیادہ عزیز اور اس کے دل سے لگے ہوتے ہیں اور بھراؤنا و نسا کو مقدم کیا پھر انفسا و انفسک مؤخر کہا اس میں تنبیہ ہو کہ ان کی قرب و منزلت زیادہ ہو۔ وقال بعضہم اس میں دلیل ہو کہ دختروں کے بیٹے بھی کہلاتے ہیں کیونکہ نبی صلعم نے حضرت حسن و حسین رضی اللہ عنہم کو اپنا قرار دیا جیسا کہ حدیث جاہل سے صریح واضح ہوا قال فی المدارک اور اس آیت کے واقعہ میں دلیل واضح موجود ہو کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم رسول برحق تھے کیونکہ کسی موافق یا مخالف نے نہیں روایت کیا کہ اگر وہ بخران نے اس مباہلہ کو منظور کیا تھا مترجم کتاہو کہ اس میں یہ بھی صریح ہو کہ نصاریٰ فقط اپنے گمان پر حضرت عیسیٰؑ کو خدا کا بیٹا وغیرہ کلمات کفر سے یاد کرتے ہیں اور اس گمان کو دین ایمان سمجھتے ہیں نعوذ باللہ منہ۔ پھر مترجم کتاہو کہ اگر کہا جاوے کہ اپنا دنا اور ایسے ہی نسا کو نا صیت کئے جمع ہیں حالانکہ معلوم ہوا کہ ابنا رین فقط حسن و حسین دو تھے اور نسا رین فقط حضرت فاطمہؑ کیلی تھیں اور یہی سچی حکم کی روایت میں دلالت موجود ہو کہ آپ نے فقط حضرت فاطمہ کو لیا حالانکہ اس وقت آپ کے نکاح میں نہ ہو یا ان موجود تھیں تو جواب اسکا دو طور سے ہو اول آنکہ جانب مخالف یعنی بخراؤن کے پاس تو ابنا و نسا جمع موجود تھے لہذا بمقابلہ ان کے اس طرف بھی ہی ہیضہ فرمایا اگرچہ مصداق جمع موجود نہ ہوں اس واسطے کہ مقصود تو یہی ہو کہ جس قدر ہوں سب کو شامل مباہلہ کیا جاوے اور یہ مراد نہیں ہو کہ جمع موجود کچا دے۔ اور دوم یہ کہ جس روایت میں حضرت سیدہ رضہ و حضرت علیؑ و حسینؑ کا ذکر ہو اس سے مراد یہ ہو کہ ان پاک جانوں کو آپ نے ضرور لیا اور اس سے یہ نفی نہیں کہ اگر کو نہیں لیا ہو جیسا کہ روایت ابن جہاگر کی جواد پر مذکور ہوئی اس پر دلالت کرتی ہو لیکن اول صحیح ہو اور اسی پر جمہور علماء ثابت ہیں اس واسطے کہ عرب میں اہل قرابت کا اعتبار تھا اب باقی رہا کہ مباہلہ بعد نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بھی روا ہو یا نہیں تو جمل نے اپنے حاشیہ میں لکھا کہ شیخ شیرازی علامہ ودانی رحمہ اللہ کے سامنے یہ بحث پیش کی کہ اس نے ایک سالہ لکھا اور اسکی شرطیں جو کتاب مجید و حدیث و آثار سے اور اماموں کے کلام سے پائی جاتی و نکلتی

تقین اس میں جمع کیں اور حاصل اسکے یہ کہ اب مباہلہ نہیں جائز ہو کر کسی ایسے ہی مہم میں جو شرعی ہو اور اس میں اشتباہ و غنا کیا گیا ہو اور وہ بدون مباہلہ کے دفع نہوتا ہو تو روا ہو بشرطیکہ مباہلہ سے پہلے حجت پوری پوری قائم کر دے اور شہدہ دور کرنے میں کو شمش کرے اور پہلے نصیحت اور ڈرا دلاوے پھر اگر نفع نہ کرے اور یہی ضرورت پیش آوے کہ مباہلہ کیا جاوے تو روا ہو اور مترجم کہتا ہے کہ حافظ ابن القیم رحمہ اللہ کا بھی یہی قول معلوم ہوتا ہے کیونکہ انھوں نے صفات حق عزوجل کو ظاہری معانی پر رکھنے اور اسکی مراد کو حق عزوجل کے سپرد کرنے کی حقیقت پر بدون تاویل و تحریف کے اپنے علماء زمانہ سے خانہ کعبہ کے رکن مقام کے درمیان مباہلہ کرنے کو بلایا مگر کسی نے قبول نہ کیا اور حق اس مسئلہ میں قول اہل کتاب و اہل اللہ تعالیٰ کا ہی اور اسی کے قریب قول عدم تاویل کا ہی اور سب سے اس قول تاویل کا ہی اگرچہ متاخرین نے اسکو حکم و مضبوط قرار دیا لیکن کوئی کے جانے سے بھی زیادہ گور ہو اور مترجم کو تعجب ہے کہ کیونکر ہندسے یہ جرات کرتے ہیں کہ حق عزوجل کی صفات پاک برتر کو اپنی سمجھ کے موافق کر لیں فاسقم فاسد و العلی الکبیر فلا عرائس البیان میں اشارہ ذکر کیا کہ قولہ تعالیٰ فمن حاجک فیہ من بعد ما جاءک من العلم الاّٰیۃ جو شخص کہ جھوٹے مدعیوں میں سے مجھے جھوٹے جھگڑوں ہا تو ان سے ایذا پہونچا دے تو ان پر حکم و انبساط کی بددعا کرنا کہ وہ سب تیری بددعا سے ہلاک ہو جاویں کیونکہ میں نے جھکو تمام بنیامین سے اس امر میں مخصوص کر دیا ہے کہ مقام محمود تیرا ہی ہے اور سجدہ میں تیری ہی دعا قبول ہے اور جو غرض اوقیٰ نے فرمایا کہ اس میں اشارہ ہے کہ مدعی لوگ اپنے جو حق عزوجل کی جناب تک نہیں پہونچے اور قبول بارگاہ نہیں ہووے میں وہ اہل حقیقت اور عارفان حق عزوجل کے مقابلہ میں دعوے بلند ہتے ہیں تاکہ جھوٹے دعوے ان کے تحقیق کے انوار روشن ہونے پر جب باطل ہوں تو دے فیض و وسو ہو جاویں۔ قال المترجم یہ امر غراہ دنیا میں واقع ہو جاوے یا آخرت میں ہو (عس) پھر واضح ہو کہ جب اللہ تعالیٰ نے حضرت علی علیہ السلام کے بارہ میں تمام شبہات لمحدین کے رد کر دیے اور آخر ان کو مباہلہ کے لیے بلایا کہ اگرچہ ہو تو اذنیع قرا بیون کے مباہلہ کو پھر اگر تم کو اپنے کذب سے خوف ہو تو حیات سے باز آؤ اور دین حق و راہ مستقیم اختیار کرو جس میں اللہ تعالیٰ کی جناب میں بدگوئی نہ گستاخی نہیں ہو لہذا فرمایا۔

قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَىٰ كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ وَلَا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضًا أَسْرَٰءًا بَابًا مِّنْ دُونِ اللَّهِ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُولُوا

تو کہہ دو کتاب والو آؤ ایک بات پر جو ہمارے تمہارے درمیان سیدھی ہو کہ ندگی نہ کریں مگر اللہ کو اور نہ شریک یہ شیناؤ و لا یخین بعضنا بعضا اسر با بامن دون اللہ فان تولوا فقولوا ٹھہرو میں اسکے ساتھ کوئی چیز اور نہ بناوے کوئی ہم میں کا دوسرے کو رب سوائے اللہ کے پھر اگر وہ نہ قبول کریں تو کہو کہ تم

اشْهَدُوا يَا نَا مُسْلِمُونَ ○

شاہد رہو کہ ہم تو حکم کے تابع ہیں

قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ الیہود والنصارى کہدے اور محمد کہ ای اہل کتاب (یہود و نصاریٰ) اپنے ہر دو فریق یہود و نصاریٰ کو بقول صحیح ارشاد فرمایا کہ۔ تَعَالَوْا إِلَىٰ كَلِمَةٍ سَوَاءٍ مصدر یعنی مستوا امرا۔ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ مصدر یعنی اول مصدر یعنی ہم فاعل ہو اور میں اسکے بدل میں جیسے کہ میں مسعود کی فراخ ہو حاصل آنکہ آوا ایسے کلمہ کی طرین کہ مستوی ہو حکم اس کا درمیان ہمارے تمہارے یعنی آنکہ ہم تم اس کلمہ میں یکساں ہیں ہی۔ اَنْ لَا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ۔ وہ کلمہ یہ ہے کہ ہم تم نہ پوجیں مگر اللہ تعالیٰ ہی کو ف وحدہ لا شریک اعتقاد کر کے کیونکہ نصاریٰ کے یہ کلمہ عدل توحید جھوٹ کر حضرت عیسیٰ کو

کہ یہ جماعت نصرانیان بخران کی چکر بدینہ کے قریب پہنچے تب انھوں نے سفر کے کپڑے اتار ڈالے اور تکلف کے لباس پہن کر دامن جھاڑتے اور سونے کی انگوٹھیاں پہنے رہا نہ ہو کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے اور سلام کیا مگر آپ نے جواب نہ دیا اور وہ لوگ دن میں بہت دیر تک منتظر رہے کہ ہم سے کچھ کلام فرماویں مگر آپ نے کلام نہ کیا پھر وہ لوگ چلے اور حضرت عثمان بن عفان اور عبد الرحمن بن عوف کو تلاش کیا ان دونوں سے کچھ شناسائی تھی پس ان دونوں کو مہاجرین و انصار کی ایک جماعت میں پایا اور ان سے کہا کہ تمہارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بلکھ لکھا اس پر ہم حاضر ہوئے ہم نے سلام کیا انھوں نے جواب نہ دیا اور ہم دیر تک منتظر رہے ہم سے کلام بھی نہ کیا اب تم دونوں کی کیا رائے ہو کیا ہم لوٹ جاویں۔ ان دونوں نے حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے جو ان میں موجود تھے کہا کہ ابوالحسن آپ کی کیا رائے انکے حق میں ہو حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے حضرت عثمان بن عبد الرحمن بن عوف کو جواب دیا کہ میری رائے یہ ہے کہ یہ لوگ اپنے حلقہ اور سونے کی انگوٹھیاں اتار کر اپنے مغری کپڑے پہن کر جاویں۔ انھوں نے ایسا ہی کیا اور جا کر حضرت صلعم کو سلام کیا۔ آپ نے انکو جواب دیا پھر فرمایا قسم جو اس ذات پاک کی جس نے مجھ کو برحق رسول کر کے بھیجا ہو کہ یہ لوگ پہلی مرتبہ میرے پاس آئے تو اس حال میں تھے کہ ابلیس انکے ساتھ تھا مترجم کہتا ہے کہ محمد بن اسحق نے محمد بن جعفر بن الزبیر سے روایت کی کہ یہ لوگ بدینہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس اس وقت حاضر ہوئے کہ آپ نے عصر کی نماز ادا کی تھی اور یہ لوگ نبی حارث بن کعب کی وضع میں چادر ہائے جری و حلماے جری پہنے ہوئے زینت کے ساتھ تھے اور جو شخص صحابہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ان کو دیکھتا کہتا کہ ہم نے ایسا پہلی نہیں دیکھا اور مسجد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم میں ان کے غار کا وقت آیا تو نماز کو کھڑے ہو گئے پس حضرت صلعم نے فرمایا کہ ان کو چھوڑ دو پھر انھوں نے مشرق کی طرف نماز پڑھی پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ان لوگوں میں سے حارث بن علقمہ اور عاقب عبدالمسیح اور سعید بنے ایہم نے گفتگو کی اور یہ لوگ نصرت میں بادشاہ کے دین پر تھے باوجودیکہ ان میں یہ اختلاف تھا کہ کوئی مسیح علیہ السلام کو اللہ اور کوئی اللہ کا بیٹا اور کوئی اسکو تین میں سے ایک کہتا تھا پاک ہو اللہ عزوجل انکی ایسی کفریہ باتوں سے بیہوشی کی روایت میں ہے کہ پھر ان لوگوں سے اور حضرت صلعم سے برابر سوال و جواب رہے اور مترجم کہتا ہے کہ حاکم واہن مرویہ و دلائل میں ابو نعیم نے جابر سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو اسلام کی دعوت کی یعنی عاقب عبدالمسیح و ایہم کو تو بولے کہ ہم تو اہل محمد اسلام لاچکے ہیں آپ نے فرمایا کہ تم دونوں نے جھوٹ کہا۔ اگر تم چاہو تو میں بتا دوں کہ تم کو کون جبر اسلام لانے سے روکتی ہو۔ بولے کہ اچھا بتائیے۔ آپ نے فرمایا کہ صلیب پوجنا تمہارے دل میں بیج گیا اور شراب پینا اور سور کا گوشت کھانا۔ بیہوشی کی روایت میں ہے کہ آخر ان لوگوں نے کہا کہ آپ کیا فرماتے ہیں عیسیٰ کے حق میں اور ہلوگ اپنی قوم میں لوٹ جانا چاہتے ہیں اور ہم نصرانی ہیں ہلوگ بھلا معلوم ہوتا ہے کہ آپ جو عیسیٰ کے حق میں کہتے ہیں ہم بھی سن جاویں اگر آپ نبی ہیں تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اس بارہ میں میرے پاس وحی کی خبر موجود نہیں ہے تم ٹھوڑے کچھ میرے پروردگار نازل فرمائے وہ میں تمکو عیسیٰ کے بارہ میں سنا دوں پھر دوسرے روز صبح کو وہ لوگ حاضر ہوئے اور حال یہ کہ اللہ عزوجل نے یہ آیت نازل فرمائی تھی۔ ان مثل عیسیٰ عند اللہ کمثل آدم۔ تا قول نفعل لعنة اللہ علی الکاذبین پس انھوں نے ایسا اقرار کرنے سے انکار کیا مترجم کہتا ہے اور روایت حاکم واہن مرویہ و ابو نعیم میں ہے کہ جابر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا کہ اگر تم اقرار نہیں کرتے ہو تو لعنہ کرو اپنے مہالہ کرو پس انھوں نے وعدہ کیا کہ اچھا کل صبح کو مہالہ کریں پھر دوسرے روز صبح کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم چلے اور حضرت علی کا ہاتھ پکڑا اور فاطمہ و حسن و حسین کو ساتھ لیا اور گزہ بخران کو کھلا بھیجا پس انھوں نے مہالہ کرنے سے انکار کیا اور حضرت صلعم کے واسطے اقرار کیا پھر حضرت صلعم نے فرمایا کہ قسم اس ذات پاک کی جس نے مجھ کو حق کے ساتھ بھیجا ہو کہ اگر وہ مہالہ کرتے تو ابنتہ میدان دی نہ برگ برساتا۔ اور جابر نے فرمایا کہ انھیں لوگوں کے حق میں یہ آیت اتری۔ قل تعالوا ندرع

محمد بن اسحق نے محمد بن جعفر بن الزبیر سے روایت کی کہ یہ لوگ بدینہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس اس وقت حاضر ہوئے کہ آپ نے عصر کی نماز ادا کی تھی اور یہ لوگ نبی حارث بن کعب کی وضع میں چادر ہائے جری و حلماے جری پہنے ہوئے زینت کے ساتھ تھے اور جو شخص صحابہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ان کو دیکھتا کہتا کہ ہم نے ایسا پہلی نہیں دیکھا اور مسجد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم میں ان کے غار کا وقت آیا تو نماز کو کھڑے ہو گئے پس حضرت صلعم نے فرمایا کہ ان کو چھوڑ دو پھر انھوں نے مشرق کی طرف نماز پڑھی پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ان لوگوں میں سے حارث بن علقمہ اور عاقب عبدالمسیح اور سعید بنے ایہم نے گفتگو کی اور یہ لوگ نصرت میں بادشاہ کے دین پر تھے باوجودیکہ ان میں یہ اختلاف تھا کہ کوئی مسیح علیہ السلام کو اللہ اور کوئی اللہ کا بیٹا اور کوئی اسکو تین میں سے ایک کہتا تھا پاک ہو اللہ عزوجل انکی ایسی کفریہ باتوں سے بیہوشی کی روایت میں ہے کہ پھر ان لوگوں سے اور حضرت صلعم سے برابر سوال و جواب رہے اور مترجم کہتا ہے کہ حاکم واہن مرویہ و دلائل میں ابو نعیم نے جابر سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو اسلام کی دعوت کی یعنی عاقب عبدالمسیح و ایہم کو تو بولے کہ ہم تو اہل محمد اسلام لاچکے ہیں آپ نے فرمایا کہ تم دونوں نے جھوٹ کہا۔ اگر تم چاہو تو میں بتا دوں کہ تم کو کون جبر اسلام لانے سے روکتی ہو۔ بولے کہ اچھا بتائیے۔ آپ نے فرمایا کہ صلیب پوجنا تمہارے دل میں بیج گیا اور شراب پینا اور سور کا گوشت کھانا۔ بیہوشی کی روایت میں ہے کہ آخر ان لوگوں نے کہا کہ آپ کیا فرماتے ہیں عیسیٰ کے حق میں اور ہلوگ اپنی قوم میں لوٹ جانا چاہتے ہیں اور ہم نصرانی ہیں ہلوگ بھلا معلوم ہوتا ہے کہ آپ جو عیسیٰ کے حق میں کہتے ہیں ہم بھی سن جاویں اگر آپ نبی ہیں تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اس بارہ میں میرے پاس وحی کی خبر موجود نہیں ہے تم ٹھوڑے کچھ میرے پروردگار نازل فرمائے وہ میں تمکو عیسیٰ کے بارہ میں سنا دوں پھر دوسرے روز صبح کو وہ لوگ حاضر ہوئے اور حال یہ کہ اللہ عزوجل نے یہ آیت نازل فرمائی تھی۔ ان مثل عیسیٰ عند اللہ کمثل آدم۔ تا قول نفعل لعنة اللہ علی الکاذبین پس انھوں نے ایسا اقرار کرنے سے انکار کیا مترجم کہتا ہے اور روایت حاکم واہن مرویہ و ابو نعیم میں ہے کہ جابر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا کہ اگر تم اقرار نہیں کرتے ہو تو لعنہ کرو اپنے مہالہ کرو پس انھوں نے وعدہ کیا کہ اچھا کل صبح کو مہالہ کریں پھر دوسرے روز صبح کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم چلے اور حضرت علی کا ہاتھ پکڑا اور فاطمہ و حسن و حسین کو ساتھ لیا اور گزہ بخران کو کھلا بھیجا پس انھوں نے مہالہ کرنے سے انکار کیا اور حضرت صلعم کے واسطے اقرار کیا پھر حضرت صلعم نے فرمایا کہ قسم اس ذات پاک کی جس نے مجھ کو حق کے ساتھ بھیجا ہو کہ اگر وہ مہالہ کرتے تو ابنتہ میدان دی نہ برگ برساتا۔ اور جابر نے فرمایا کہ انھیں لوگوں کے حق میں یہ آیت اتری۔ قل تعالوا ندرع

ابنا رنا الایۃ - اور جابرؓ نے فرمایا کہ انفسا - تو رسول اللہ صلی علیہ وسلم اور ابنائنا حسن و حسینؓ ہیں اور نسا و فاطمہؓ ہیں - قال لحاکم صحیح اناسناد اور
 حاکم نے اسکو دوسری وجہ سے جابرؓ سے روایت کر کے صحیح کہا والا صحیح کہ مرسل عن الشیخ کذا قال ابن کثیر اور سعد بن ابی وقاصؓ سے روایت ہے
 کہ جب قولہ تعالیٰ - قل تعالوا نبع ابنائنا و ابنائکم الایۃ - ساری تو رسول اللہ صلی علیہ وسلم نے علیؓ و فاطمہؓ و حسنؓ و حسینؓ کو بلایا اور فرمایا اے اللہ پاک میرے
 یہ میرے اہل میں رواہ مسلم و الترمذی ابن المنذر و الحاکم و البیہقی - اور جعفر بن محمد نے اپنے باپ سے روایت کی کہ قل تعالوا نبع ابنائنا و ابنائکم الایۃ میں حضرت
 صلعم ابو بکرؓ و ان کی اولاد کو اور عمرؓ و ان کی اولاد کو اور عثمانؓ و ان کی اولاد کو اور علیؓ و ان کی اولاد کو لائے تھے رواہ ابن عساکر مترجم کتا بہ ہر حال
 نصاریٰ آپ کے مقابلہ میں مباہلہ کو نہ آئے پس ابن اسحق کی روایت میں ہے کہ انھوں نے رات کو باہم مشورہ کیا اور عاقب سے کہا کہ اے علیؓ علیہ السلام تمہیں سب
 میں صاحب رائے ہو تمھاری کیا رائے ہو وہ بولا کہ واللہ اے گروہ انصاری تم نے پہچان لیا کہ محمد نبی مرسل ہیں اور تمھارے صاحب رائے جیسے
 علیہ السلام کے بارہ میں انھوں نے سبہ ٹھیک حال بیان کر دیا جس سے حق و باطل جدا ہو گیا اور تم یہ بھی جانتے ہو کہ کسی قوم نے کسی نبی
 سے کبھی مباہلہ نہیں کیا کہ اس قوم کا جو ٹھکانا یا بڑا بیچ رہا ہو سوا اگر تم نے ایسا کیا تو تمھاری جڑ کٹ جائے گی پھر اگر تم کو کسی پرہیزگار نے اپنے
 دین ہی پر رہو اور وہی کہے جاؤ جو عیسیٰ کے بارہ میں کہتے ہو تو محمدؐ سے رخصت ہو کر اپنے ملک کو واپس چلو - اور یہ معنی صحیح کی روایت میں
 ہوں ہے کہ شرح جیل نے باقی دونوں سے کہا کہ ہم تم سب جانتے ہیں کہ ہمارے ملک کے لوگ بلندی و پستی کے اگر سب جمع ہوں تو یہ سب میری ہی
 رائے پر چلیں گے اور میرا حال یہ ہے کہ میں واللہ ایک بڑا بھاری اور دیکھتا ہوں اپنے مباہلہ کرنا اور قسم اللہ پاک کی کہ اگر شخص نبی ہوا تو ہم لوگ عرب میں
 سے پہلے وہ لوگ ٹھہرے جنھوں نے ان کا کنارہ کیا اور یہ بات ان کے اور ان کے ساتھیوں کے دلوں سے نہ جائے گی اور ہم ان کے پڑوس میں ہیں ہم کو
 ضرور مصیبت پہونچے گی پھر اگر نبی مرسل ہیں اور ہم نے ان سے مباہلہ کیا تو روئے زمین پر نصرانی کا ایک بال یا ناخن بھی نظر نہ آوے گا سب
 ہلاک ہونگے اور ایک روایت میں ہے کہ عبدالمجید نے کہا کہ اللہ میں ایسے چہرے دیکھتا ہوں کہ اگر وہ پہاڑی پہونچے سے ٹل جانے کی دعا کریں گے تو
 وہ قبول ہوگی تب سکے دونوں ساتھی بڑے کہ بھڑکیا رائے ہے کہ میں انھیں کو اس صلح میں حکم قرار دوں کیونکہ
 میں دیکھتا ہوں کہ وہ ایسا مرد ہے کہ حد سے تجاوز کر کے کبھی حکم نہیں فرماتا تب دونوں راضی ہوئے کہ اچھا بھرتی ہی رائے پر چلنا چاہیے پس شرح جیل
 نے رسول اللہ صلی علیہ وسلم سے ملاقات کی اور کہا کہ میں آپ کے ساتھ مباہلہ کرنے سے ایک بات بہتر دیکھتا ہوں آپ نے فرمایا وہ کیا بات ہے عرض کیا کہ
 آج کا دن اور رات صبح تک میں نے آپ کو حکم کیا جو کچھ آپ ہمارے سچ میں حکم کریں وہ جائز ہے پس آپ نے فرمایا کہ شاید تیرے پیچھے اور کوئی ہے
 جو تمھیں ملاست کرے تو شرح جیل نے کہا کہ آپ میرے دونوں ساتھیوں سے دریافت کریں - آپ نے دریافت کیا تو وہ بولے کہ شرح جیل ہم
 میں ایسا شخص ہے کہ ہمارا سالک سوا اس کی رائے کے کسی پر نہیں چلتا اگر پس رسول اللہ صلی علیہ وسلم لوٹ آئے اور مباہلہ نہیں کیا پھر
 دوسرے روز وہ لوگ آئے تو رسول اللہ صلی علیہ وسلم نے ان کو یہ صلح نامہ تحریر کر دیا بسم اللہ الرحمن الرحیم - یہ وہ چیز ہے کہ لکھ دیا اسکو نبی محمد رسول اللہ
 نے اہل بخران کو کہ وہ حکم تمھارے بھیل و دشمنی و دغا و سیاہ در قیق میں اس سب کو ان کے واسطے اس شرط پر چھوڑا کہ وہ لوگ
 دو ہزار حملہ دین ہر رجب میں ایک ہزار اور ہر صفر میں ایک ہزار حملہ پھر باقی شرطوں و سیاق کو بیان کیا مترجم کتا بہ کہ محمد بن اسحاق کی روایت
 میں ہے کہ پھر انھوں نے درخواست کی کہ آپ اپنے اصحاب میں سے ایک شخص کو جسکو آپ پسند کریں ہمارے ساتھ بھیج دیں جو ہمارے درمیان
 ان اموال میں جن میں ہم باہم اختلاف و جھگڑا کرتے ہیں فیصلہ حکم کرے کیونکہ ہم ہمارے نزدیک پسندیدہ ہو - اور صحیح بخاری میں مذکور ہے
 روایت ہے کہ عاقب اور سید ہر دو صاحبان بخران بارادہ مباہلہ حضرت صلعم کے پاس آئے پھر ایک نے دوسرے سے کہا کہ تو ہرگز

لا یجیدون اہلاً ولا ما لا دنی راویۃ لو خرجوا لا حذر قوائینے جب وفد نجران نے حضرت عیسیٰ کے معاملہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے جھگڑا کیا تو حضرت صلعم نے انکو مباہلہ کے لیے بلایا تو بوسے کراچھا اتنی مہلت دیجیے کہ ہم اپنے معاملہ میں غور کر لیں پھر ہم آپ کے پاس آویں گے پھر شخصان میں سے سردار تھا جس کی رائے پر چلتے تھے اس نے کہا کہ تم نے محمد کی نبوت کو جان لیا اور تم خوب جانتے ہو کہ جس کسی قوم نے کسی نبی سے مباہلہ کیا وہ قوم ضرور ہلاک ہوئی پس اس پیغمبر سے صلح کرو اور اپنے ملک کو لوٹ چلو پس یہ لوگ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے درحالیکہ آپ ہی وقت ان جھوٹوں سے مباہلہ کرنے کے لیے باہر نکلے تھے اور آپ کے ساتھ حسن و حسین و فاطمہ و علی رضی اللہ عنہم تھے اور آپ نے ان غریزون سے فرمایا کہ جب میں دعا کروں تو تم لوگ آمین کہنا پس وفد نجران نے مباہلہ کرنے سے انکار کیا اور اس پر صلح کر لی کہ ہم جزیہ دیں گے اس قصہ کو ابو نعیم نے دلائل النبوة میں روایت کیا ہے اور ابوداؤد نے روایت کی کہ ان لوگوں نے صلح کر لی اس بات پر کہ ہم سال میں دو ہزار حملہ دیں گے جس میں سے نصف لینے ایک ہزار کو ماہ صفر میں ادا کریں گے اور باقی کو جب میں ادا کریں گے اور تین ہزار میں اور تین گھوڑے اور تین اونٹ اور تین ہر قسم کے ہتھیار دیں گے اور امام احمد نے اپنی مسند میں ابن عباس سے روایت کی کہ اگر وہ لوگ جو حضرت صلعم کے ساتھ مباہلہ کا قصد رکھتے تھے باہر نکلے تو ہمیں فوراً نیست کر دیے جاتے کہ پھر کبھی عیال و مال کی طرف لوٹ کر نہ جاتے اور ایک روایت میں ہے کہ اگر نکلے تو جل جاتے۔ **ہَذَا الْمَذْكُورُ لَهُوَ الْقَصَصُ**۔ النجر۔ الحق۔ الذی لا شک فیہ عیسیٰ کے بارہ میں یہ بیان مذکور ہے شک بیان حق ہے جس میں کچھ شک نہیں ہر ف کیونکہ اللہ تعالیٰ عالم الغیب خالق غرہل نے اپنے بندہ عیسیٰ کا حال بیان کیا ہے۔ **وَمَا وَجَدْنَا لَهُ مِنَ السَّامِیِّ شَیْئاً**۔ کوئی فرد بھی آہ نہیں ہے۔ سوائے اللہ تعالیٰ کے **وَإِنَّ إِلَهَهُ لَهُوَ الْغَرِیْبُ**۔ فی ملکہ۔ **الْحَکِیْمُ**۔ فی صنہ۔ اور اللہ تعالیٰ ہی اپنے ملک میں غالب ہے اور اپنی صنع میں حکیم ہے۔ **فَإِنْ تَوَلَّوْا**۔ **اعْضُوا عَنِ الْإِيمَانِ**۔ پھر اگر یہ مشرکین نصرانی منہ موڑیں لینے ایمان لانا جس کے لیے ان کو کہا گیا ہے اس سے منہ موڑیں تو اللہ تعالیٰ ان کو خوار کرے گا کیونکہ فساد ہیں۔ **فَإِنَّ اللَّهَ عَلِیْمٌ بِالْمُفْسِدِیْنَ**۔ فیجازیم۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ جانتا ہے مقصدین کو فساد اس سے مراد یہ کہ ان کو انکے فساد کی سزا دے گا اور ہم چھوڑنے میں ہول و خوف زیادہ ہے جیسے زبردست کہہ کہ بھلا ہر کو معلوم ہوا ہم سمجھ لیں گے۔ ضمیر کے بجائے ہم ظاہر فرمایا تو یہ ان کو نصیحت کرنے کے لیے تاکہ معلوم ہو جاوے کہ یہ لوگ مقصد ہیں اور سزا ان کو اسی جرم پر ملی اور ملو فساد سے کفر و نالائقی بائین زبان سے نکالنا اور لوگوں کو اللہ تعالیٰ کے دین سے روکنا اور حکم الہی اور شریعت حق کو چھوڑنا اور بیکار وغیرہ ایسے امور ہیں جو معرفت الہی سے باز رکھتے ہیں جانتا چاہیے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے بدون باپ پیدا ہونے میں فرزندگی کا دعویٰ سخت بیجا ہے کیونکہ آدم علیہ السلام تو بدین مان و باپ کے پیدا ہوئے اصل میں یہ قدرت الہی ہے کہ آدم کی پیدائش میں مذکر و مؤنث دونوں نہیں ہیں اور عوا کی پیدائش میں مؤنث نہیں اور عیسیٰ کی پیدائش میں مذکر نہیں۔ جیسے باقی مخلوق کو مذکر و مؤنث سے پیدا کیا پس عیسیٰ کی پیدائش ایک نشان قدرت تھا کہ حق عزوجل کی معرفت و کمال بیان حاصل ہوتا جیسا کہ سورہ مریم میں فرمایا۔ **وَنَجْعَلُ آيَةَ النَّاسِ**۔ تاکہ ہم اسکو لوگوں کے واسطے نشانی قرار دیں مگر وہ ایک گروہ کے واسطے گمراہی ہوئی اور ہر اس پر جسے رہے یہاں تک کہ پیغمبر برحق حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے اس میں مجادلہ کیا اور آخر یہ آیت کریمہ نازل ہوئی کہ مباہلہ بربوت آئی اور غریب بیان آویگا کہ اللہ تعالیٰ نے بہت عمدہ طریقہ سے ان گمراہوں کو فہمائش فرمائی ہے اس میں کثیر نے لکھا کہ اس مباہلہ کا اور اس سے پہلے کے اول سورہ سے یہاں تک کی آیات کا سبب نزول ملک نجران کے نصرانیوں کا انا واقع ہوا۔

مترجم اس قصہ کو مختصر سیاق سے جملع اس طرح بیان کرتا ہے کہ یہی رحمت اللہ نے عالم کے طریق سے یونس بن یحییٰ عن سلمہ بن عبد یسوع عن ابیہ عن جدہ روایت کیا کہ یونس نے جو پہلے نصرانی تھے پھر مسلمان ہوئے کہا کہ رسول اللہ صلعم نے کس سلیمان نازل ہوئے سے اہل بخران کو خط لکھا۔ باسم آلہ ابراہیم و اسحق و یعقوب و از جانب محمد بنی و رسول اللہ کے اسقف بخران و اہل بخران کو معلوم ہو کہ میں حمد کرتا ہوں اس اللہ پاک کی جو ابراہیم و اسحق و یعقوب کا پروردگار ہو آنا بعد پھر میں تم کو بلاتا ہوں اس بات کی طرف کہ تم بندوں کی پرستش چھوڑ کر اللہ تعالیٰ کی بندگی کرو اور بندوں کی ولایت سے نکل کر اللہ تعالیٰ کو اپنا والی سمجھو اگر تم اس بات سے نافرمانی کرو تو جزیہ دینا قبول کرو اور اگر اس سے بھی انکار ہو تو میں نے تمکو لڑائی کا اشتہار دیا اور سلام میرا سپر جو اللہ کا فرمانبردار ہو پھر جب یہ خط اس اسقف کے پاس پہنچا وہ بڑھکرت بہت گھبرایا اور سخت لرزان ہو کر اہل بخران میں سے ایک شخص شرجیل بن دواعہ نامی کے پاس آدمی بھیج کر بلوایا اور یہ شخص ہمدان میں سے نہایت عقیل گنا جاتا کہ جب کوئی مشکل پیش آتی تو اس سے پہلے کوئی اور یا دہنیں کیا جاتا تھا پس اسقف نے رسول اللہ صلعم کا خط اسکو دیا اس نے پڑھا تو اسقف نے پوچھا کہ ایہ ابو مریم تیری کیا رائے ہو شرجیل نے کہا کہ آپ کو معلوم ہو کہ اللہ تعالیٰ نے ابراہیم کو اسمعیل علیہ السلام کی ذریعہ نبوت کا وعدہ دیا ہو سو اس سے بچت نہیں ہو سکتے کہ شاید یہ وہی نبی ہو۔ نبوت کے کام میں میری کچھ رائے نہیں ہو مان اگر دنیا کے کاموں میں کوئی بات ہوتی تو میں اپنی رائے ظاہر کرتا اور اس میں کوشش کرتا۔ اسقف نے یہ سن کر کہا کہ اچھا ایک طرف بیٹھ۔ وہ ایک طرف جا کر بیٹھ گیا پھر اسقف نے اہل بخران میں سے ایک شخص عبد اللہ نامی کو جو خمیر کے ذی اصبع میں سے تھا بلا کر خط پڑھا کر رائے پوچھی اس نے بھی شرجیل کے مانند کلام کیا۔ اسکو بھی اسقف نے ایک طرف بٹھا لایا پھر اسقف نے اہل بخران میں سے جبار بن قیض نامی کو جو بنی حارث بن کعب میں سے ایک شخص بنی حماس کا تھا بلوایا اسنے بھی بعد مضمون خط جاننے کے ویسی ہی رائے دی جیسے شرجیل و عبد اللہ نے رائے دی تھی اسکو بھی اسقف نے ایک طرف بٹھا لایا پس جب سب کی رائے ایک ہی قول پر متفق ہوئی تو اسقف نے حکم دیا کہ ناقوس بجایا جاوے اور صواعق میں نیران مسوح پڑھائی جاوے اور یہی ان کا دستور تھا کہ جب دن میں ان کو کوئی گھبراہٹ پیش آتی تو ایسا کرتے اور رات میں ناقوس بجاتے اور آگ بلند کرتے تھے پس ناقوس کی آواز اور مسوح کے بلند ہونے پر تمام اس وادی کے اوپر بیٹھے والے لوگ جمع ہو گئے کہ ایک سے دوسرے کو خبر پہنچے اور اس وادی کا لنبأ و تیز رفتار سوار کی ایک روزہ راہ تھی اور تتر کا ٹون اس میں کیا دتھے جن میں ایک لاکھ تیرا ہزار مردان جنگ آور رہتے تھے علاوہ عورتوں بچوں بڑھوں کے پھر اسقف نے رسول اللہ صلعم کا خط ان کو پڑھکر سنایا پس جو لوگ ان میں سے صاحب رائے و دانشمند تھے سب متفق ہوئے کہ شرجیل بن دواعہ ہمدانی اور عبد اللہ بن شرجیل صحبی اور جبار بن قیض حارثی کو روانہ کریں کہ وہ رسول اللہ صلعم کی خبر لائیں۔ مترجم کہتا ہے کہ ابن اسحق رحمہ اللہ کی روایت میں ہے کہ نصاریٰ بخران کے ایلچی کا گروہ ساٹھ سواروں کا تھا جن میں سے چودہ شخص اس کے اشراف میں سے تھے کہ مال کا راضیوں کی طرف تھا اور وہ عاقب بنام عبد المسیح اور سید بنام ابراہیم اور ابو حارثہ بن علقمہ برادر بکیر بن وائل اور اوس بن الحرث وزید و قیس وزید و اسکے دونوں فرزند و خلیل و عمر و خالد و عبد اللہ و حسن تھے اور ان چودہ اشراف کا مال بھی تین آدمیوں کی طرف تھا ایک عاقب یعنی عبد المسیح کہ وہ سردار قوم تھا اور اسی کی رائے پر چلتے اور اسی کا مشورہ مانتے اور دانشمند جانتے تھے۔ دوسرا سید یعنی ابراہیم کہ وہ ان کا عالم پیشوا تھا اور درحقیقت وہ ایک مزدوری از قبیلہ بنی بکر بن وائل تھا لیکن وہ نصرانی ہو گیا اور روم نے اس کی بڑی تعظیم و تکریم کی اور اس کے کنیسہ بنوادے اور اسکی بہت خدمت کرتے کیونکہ دین میں اسکی مضبوطی سے واقف تھے اور وہ اپنے علم سے اپنی بڑائی کتابوں سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے واقف تھا لہذا اپنی دنیا کی تعظیم و مرتبہ دیکھ کر نصرا نیت بردار ہا پھر روایت یہ بھی ہے کہ

میں ہی کہ مبادی آنحضرت صلعم کو کیا اور طلق جمع کا خطاب مومنوں کو ہوا اور عالم و سراج میں اسی جواب پر قطع کیا اور بیضاوی نے دوسری صورت بھی تجویز کی کہ آنحضرت صلعم کو زیادہ ثابت و جم جانے پر آمادہ کیا اور حق وہی جو عالم میں کہا ہے فافهم آنحضرت صلعم کی شان اس میں شک کرنے سے پاک اور بہت بلند و عریضی کہ آپ کی امت والے نہیں شک کرتے ہیں چنانچہ حکایت ہو کہ ہمارے ایک عالم قید ہو کر کفار روم کے ہاتھ پڑے انھوں نے اہل روم سے کہا کہ تم کیوں عیسیٰ کو پوجتے ہو۔ بولے کہ اسکا کوئی باپ نہیں پس وہ خدا کا بیٹا ہو (نفوذ باللہ من ہذا الکفر) تو فرمایا کہ اگر یہی بات ہے تو آدم علیہ السلام بڑھکے کہ ان کی پیدائش میں ماں و باپ کوئی نہیں۔ بولے کہ وہ مردن کو زندہ کرنا تھا۔ فرمایا کہ تو حقیقہ اولیٰ ہیں کہ عیسیٰ علیہ السلام نے فقط چار مردے زندہ کیے اور حقیقہ نے آٹھ ہزار آدمی جو ایک مہ سے مرے ہوئے تھے زندہ کیے چنانچہ قصہ گذرا الم ترالی الذین خرجوا من دیارہم وہم الوف حذر الموت الایہ پھر بولے کہ وہ اندھے و کوڑھی اچھے کرتے تھے فراہم کہ توجر جیل دلی ہیں کہ وہ نکالے و جلانے لگے پھر صبح سالم اٹھ کھڑے ہوئے ذکر فی السراج۔ فعرالس البیان میں ذکر کیا۔ قولہ تعالیٰ ان شمل عیسیٰ عند اللہ کمثل آدم اللہ عزوجل نے پاک روجن کو ربوبیت کے کان سے پیدا کر دیا اور ان پر نور مشاہدہ سے لباس پہنایا پس یہ سب جو ہر ایک ہی کان کے ہیں اگرچہ ان کے مقامات میں اور بشری صورت میں فرق ہو سو آدم کی روح تو ملکوت میں سے ہی لینے اس کان میں سے ہی جس سے فرشتوں کی پیدائش ہو جس دم آدم پیدا ہوئے تو ان کی ذریات میں جو انبیاء و صدیقین و صالحین ہوئے اور ہونگے سب اسی دم پیدا ہونگے تھے پھر اللہ تعالیٰ نے جو کچھ آدم کی روح کے ساتھ کیا کہ انکو جناب غر عزوجل میں نزدیک کا مرتبہ دیا اور کرامت و مشاہدہ و علم و مکاشفہ عطا کیا اور حال تقریب و توحید سے سرفراز کیا یہ سب پہلے ذکر فرمایا اب ذکر فرمایا کہ عیسیٰ علیہ السلام کی روح بھی نزدیکی کے مرتبوں میں آدم کی روح کے مانند ہو کہ جو خصوصیات آدم کو عطا ہوئیں ویسے ہی عیسیٰ کو عطا ہوئیں سو آدم کے حق میں فرمایا کہ ولقحت فیہ من روحی۔ میں نے اپنی روح سے اس میں چھونکا لینے اپنی جانب سے روح پھونکی اور ایسا ہی عیسیٰ کے حق میں فرمایا ہو کہ روح منہ لیکر آدم علیہ السلام کو یہ شرف ہو کہ آدم کی صورت پیدا کرنے کو اپنی طرف اضافت دیکر تشریف دی چنانچہ فرمایا خلقت بیدی میں نے اپنے ہاتھوں اسکو بنایا اور نیزہ کے ٹکڑے سے اسکا سجدہ کرایا اس منزلت میں آدم کو تمام مخلوق پر بزرگی حاصل ہو اور یہ جو فرمایا خلقہ من تراب۔ تو اسکا فائدہ یہ ہو کہ جاہل لوگ جو کسی درجہ پر ترقی کیے ہوئے نہیں ہیں وہ ربوبیت میں ہر وہ گمان بدنہ پیدا کریں اور اساد رحمہ اللہ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے آدم و عیسیٰ علیہما السلام کو پاک کی روح کے ساتھ مخصوص کیا کہ یہ دونوں ایک پشت سے دوسری پشت میں پلٹا کھاتے ہوئے نہیں آئے اور آدم کو یہ فضیلت دی کہ اپنے دست قدرت سے پیدا کیا اور اس میں ہر سب متفرد ہیں اور یہ دونوں بزرگ اگرچہ بڑی شان والے ہیں لیکن حادث ہونے اور مخلوق ہونے کی صفت ان دونوں کو قطعاً لازم ہو لینے یہ دونوں مخلوق ہیں چنانچہ فرمایا۔ ثم قال کہ کن فیکون۔ پھر اسکو کہا کہ ہو جاوہ ہو گیا۔ قولہ تعالیٰ فلا تکن من المتمرین۔ مترجم کتا ہو کہ اس سے اللہ عزوجل نے اپنے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم کو معزز فرمایا کہ میں نے تجھ پر اپنا خاص کلام نازل کیا بوجہ قلبی مادر تجھے اس عالی مرتبہ پر سرفراز کیا کہ آج تک کسی پیغمبر کو یہ اتصال قرب نصیب نہیں ہوا چنانچہ ہر پیغمبر کو کتاب لکھی ہوئی بھی بخلاف حضرت سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے کہ آپ کے قلب زبان پاک کو کلام وحی و شریعت کر دیا اور آپ نے عیسیٰ علیہ السلام کو کافرون و مشرکوں کے بہتان سے نکال لیا اور بعض کا برے فرمایا کہ قولہ الحق من ربک۔ یعنی یہ بات تیرے پروردگار کی طرف سے حق و ثابت ہو کہ مخلوقات میں سے کوئی چیز ظاہر نہ فرماوے گراہی طرح کہ اسکو لفظ کن کے تحت میں مقہور و ذلیل کر کے لاوے لینے اس سے فرماوے کہ تو ہو جاوہ عاجز و مقہور و ذلیل ہو کر فوراً ہو جاوے پس کو کسی طرح شک میں نہ پڑنا البتہ اولیٰ ہے ہی اپنے اساد صفات میں متفرد ہو اسکے بندوں و مخلوق میں سے کوئی بھی

مردہ کرنے والا اور تیرے جسم کو اپنی کرامت کے مقام میں اٹھانے والا اور تیرے سر باطن کو غیروں کے دیکھنے اور ثواب پر نظر رکھنے سب سے بالکل پاک کرنے والا ہوں واضح ہو کہ جب عارف بندہ خالص توحید کے مقام پر پہنچ گیا تو عارف ہی کے وجود سے جمال حق کا آفتاب بنی شعاعیں پھیلاتا ہے کہ تمام مخلوقات آسمان وزمین اس کی اطاعت کرتے ہیں خواہ خوشی خاطر سے یا جبر و اکراہ سے قال المترجم - یہ کلام جید و دقیق ہے یہاں ہوشیار رہیں کیا نہیں دیکھتے کہ اونٹ نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بچہ کیا اور صحابہ رضی اللہ عنہم جو سوائے انبیاء علیہم السلام کے عالم میں سے خبر پر گزیدہ آپ کی وزارت کے لیے پیدا ہوئے تھے اس امر کے خاستگار ہوئے کہ ہم بھی سجدہ کرنی لگا آپ نے تعلیم خاص توحید کے نور سے یہ پردہ ان کا دور کیا مع ہذا پردہ اخفا و نقاب خفائے مہافتہ پر تھا یہاں سے علوم مرتبہ صحابہ ظاہری شیخ فرماتے ہیں اور جس نے جلال حق عزوجل کو کسی پیرایہ و واسطہ میں دیکھا اور خود اس کا حال یہ ہو کہ تحقیق معرفت کی حقیقت پر نہیں پہنچا ہے تو اسی واسطے و پیرایہ میں گرفتار ہو کر شبہی ہو جاتا ہے یعنی حضرت حق عزوجل کی جناب میں تشبیہ کا قائل ہو جاتا ہے اور یہ ضلالت و گمراہی۔

إِنَّ مَثَلَ عِيسَىٰ عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ ۖ خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ

عیسیٰ کی مثال اللہ کے نزدیک جیسے مثال آدم کی بتایا اسکو مٹی سے پھر کہا اسکو کہ ہوجا وہ ہو گیا

أَتُحِبُّ مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُنْ مِنَ الْمُمْتَرِينَ

حق بات ہو تیرے رب کی طرف سے سو مت ہونا شک کرنے والوں میں سے

إِنَّ مَثَلَ عِيسَىٰ عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ ۖ شَانَهُ الْغَرِيبُ - یعنی عیسیٰ کی شان غریب - اللہ تعالیٰ کے نزدیک جیسے آدم کی شان رب ہر طرف پس غریب کی قید اسوجہ سے بیان کی کہ عرب کے نزدیک مثل اسی واقعہ کے ساتھ کہتے ہیں جس میں کوئی غرابت ہو جیسے عیسیٰ بدون باپ کے پیدا ہوئے اور یہ ہم لوگوں کی نظر میں غریب ہے جیسے شان آدم علیہ السلام کی غریب ہے اس بات میں کہ آدم بدون ان و باپ کے پیدا ہوئے اگر کہا جاوے کہ عیسیٰ تو بدون باپ کے ہوئے اور آدم بدون ماں و باپ کے ہوئے یہ تشبیہ کیونکر ہو تو بعض نے جواب دیا کہ مثال میں پوری شاکت نہیں ہوتی جیسے مثل بکسار دل و سکون دم میں ہوتی ہے پس یہاں بدون باپ کے خلاف عادت پیدا ہوتے ہیں دونوں مانند ہیں اور مفسر رحمہ اللہ نے کفری حج کے مثل یوں جواب دیا کہ آدم کا بدون باپ کے پایا جانا غریب سے بھی بڑھ کر غریب ہے پس یہ تشبیہ غریب کی غریب کے ساتھ ہے تاکہ جھگڑا کرنے والا بالکل بند ہو جاوے اور دل میں خوب جھے کیونکہ جھگڑنے والا تو اسی میں پڑا تھا کہ عیسیٰ آدمی ہوتے تو بھلا بدون باپ کے کیسے ہوتے - خَلَقَهُ - اے آدم اے قابوہ - اے آدمی - اللہ تعالیٰ نے پیدا کیا آدم کو یعنی اس کے قالب کو خاک سے و ضمیر منصوب راجع آدم علیہ السلام کی طرف ہے اور یہ اس حج پر نسبت اسکے کہ عیسیٰ علیہ السلام کی طرف راجع ہو جس کا عالم میں راجع کیا ہے اور یہاں یہ تشبیہ پڑتا تھا کہ بعد کو کن فیکون کہا پس خلق کے بعد پھر نکوین کیسے ہوگی تو مفسر راجع نے اے قابوہ کہ اشارہ کیا کہ یہاں خلق سے آدم کا قالب پیدا کرنا مراد ہے اور اس لفظ میں تراب - دلیل ہے کیونکہ مٹی سے قالب ہی ہوتا ہے پس اول میں آدم کا قالب مٹی سے بنایا - ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ - یعنی پھر کہا اسکو کہ ہوجا بشر - ف - یعنی قالب پیدا کر کے پھر اسکو روح والا بشر ہو گیا حکم دیا پس نکوین کا مفعول بشر ہے اور خلق کا مفعول قالب ہے اور معاملہ و بیضاوی - وغیرہ میں تجویز کیا کہ تم یہاں خلق کی غریب نہیں بلکہ خبر کی ترتیب پر یعنی پہلے اسکو پیدا کیا پھر تم یہ جان لو کہ ہم نے اسکو ہی کہا تھا کہ ہوجا - فَيَكُونُ - نکان پس وہ ہو گیا و اندک عیسیٰ مثال کہ کن من لیراب نکان - اور حاصل یہ کہ ایسے ہی عیسیٰ بھی کہ اس سے فرمایا ہو جا بدون باپ کے وہ فوراً ہو گیا - مترجم

کہتا ہے کہ یہ خطاب کس کو فرمایا۔ جواب یا گیا کہ اسکو جو علم آئی میں تھا قافم۔ **الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ**۔ عیسیٰ کا معاملہ تیرے رب کی طرف سے حق ہے
فَالْحَقُّ مَرْفُوعٌ ہو رہا ہے نہ کہ خبر ہند محذوف ہو اور وہ ہند امر عیسیٰ ہی لینے امر عیسیٰ الحق من ربک۔ اور بعض نے کہا نظم عبارت یوں ہے
الْحَقُّ كَأَنَّ مِنْ رَبِّكَ۔ فلا تگن ج قن المصترقین۔ اشاکین فیہ پس تو اس خبر میں شک کرنے والوں میں سے نہو حیوث حضرت
ابن عباس سے روایت ہے کہ ملک بخران کے نصاریٰ کا ایک گروہ حضرت سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا کہ یہ کیا بات ہے کہ
آپ ہمارے صاحب کو بڑی طرح یاد کرتے ہیں آپ نے فرمایا کہ کس کو۔ عرض کیا کہ حضرت عیسیٰ کو آپ اللہ تعالیٰ کا بندہ کہتے ہیں آپ نے فرمایا کہ
ہاں وہ تو اللہ تعالیٰ کا بندہ رسول اور اس کا کلمہ ہے کہ مریم کی طرف القا کیا گیا۔ ہوئے کہ بھلا کوئی آدمی آپ نے دیکھا یا سنا کہ بدون باپ کے
پیدا ہوا ہو اور رنجیدہ ہو کر آپ کے پاس سے اٹھائے تب اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی اور جبریل علیہ السلام لے کر آیا کہ جب وہ لوگ آپ کے
پاس آویں تب آپ اُنکو یہ آیت سنائیں۔ ان سئل عیسیٰ عند اللہ کذلک آدم آلائیہ۔ اور یہ قصہ بہت وجہ سے ایک جماعت صحابہ و تابعین سے
روایت کیا گیا اور اسکی اصل صحیحین میں موجود ہے۔ اور یہ جواب تمثیل کے طور پر تو اور اسی سے بعض علمائے استدلال کیا ہے کہ شرعی مسائل میں فقیہ مجتہد کا
قیاس جائز ہے کیونکہ قیاس اسی کا نام ہے کہ فرع کو اصل کی طرف پھیرا جاوے بسبب ایک قسم کی شبہت کے جو اس فرع کو اصل کے ساتھ جو چنانچہ اللہ تعالیٰ
نے خلق عیسیٰ کو خلق آدم کی طرف نوع شبہ کی وجہ سے پھیر لیا ذکرہ فی المعالم۔ اور یہ جان لینا چاہیے کہ قیاس بمقابلہ نص نہیں جائز ہے چنانچہ ہاتھوں پر
موزہ کا مسح کرنا صریح حدیث میں ہے تو کوئی شخص قیاس سے موزہ کے تلوے میں نہیں مسح کر سکتا اور یاد رکھنا چاہیے کہ نوع شبہ اور علت جامعہ کا
نکالنا مجتہد عالم کا کام ہے ہر شخص کا قیاس کرنا گمراہی ہے اور نیز قیاس کے یہ معنی ہیں کہ یہ صورت بھی اسی اصل میں مندرج ہے جو جس پر قیاس کیا جیسے
حدیث میں ہے کہ کلی مسک حرام۔ ہر نشی چیز حرام ہے تو ایفون و بھنگ وغیرہ کو اسی کلیہ میں داخل کرتے ہیں اگرچہ بوجہ تخفیر یا تقصیر کے حرمت ہو مابرا نگہ
کل مخدر و مغرورام بھی حدیث سے ثابت ہوتا ہے اور غرض میری تمثیل اندراج کی توضیح ہے اور قیاس خود مثبت نہیں بلکہ منہی و تمام بحث اصول
میں ہے۔ تو کہ فلا تگن من المصترقین۔ اگر کہا جاوے کہ رسول صلعم کو یہ خطاب کیونکر ہو اس لیے کہ آنحضرت صلعم کو امر عیسیٰ علیہ السلام میں ہرگز کچھ بھی
شک نہ تھا تو جواب دو وجہ سے دیا گیا اول اُنکہ یہ خطاب ہر ایسے شخص کو ہو جو مخاطب ہو سکے یعنی ای مخاطب تو اس معاملہ میں شک کرنے والوں
کے ساتھ نہ ہو پس یہ بلیغ ہے بہ نسبت اسکے کہ تو شک مت کر قافم۔ اور بات یہ تھی کہ عیسیٰ علیہ السلام کے معاملہ میں بوجہ نصرانیوں کے شرک کفر کے
جو انھوں نے عام زبردستی سے پھیلایا تھا حتیٰ کہ جن علماء انجیل نے اس سے انکار کیا اُنکو شاہ قسطنطین رومی نے قتل کر ڈالا اور جو لوگ بچے وہ بھی
جنگلون و پہاڑوں میں بھاگ گئے اور باقی سب نے محض ہرودت خط کیے کہ وہ خدا کا بیٹا خدا ہی پھر جب عوام میں پٹلہ پھیل گیا تھا تو دوسری ملت والوں نے
نصرانیوں کی باتوں پر کچھ اعتماد نہ کیا اور امر عیسیٰ میں بالکل ہی شک کرنے لگے کہ آیا بغیر باپ کے اسکا وجود بھی تھا کہ نہیں تھا حتیٰ کہ تم دیکھو کہ ایک جماعت
نصرانیوں نے یہود کے ساتھ ہو کر حضرت مریم کی نسبت یوسف بخار سے سلسلہ لگایا۔ اعدو باللہ من الکفر والہتان۔ اللہ جھوٹوں کا مٹھ کالا کر کے
خوار ملعون کرے۔ بالجمہ عوام کو نصرانیوں کی افراط و تفریط سے بہت شک منحصر ہو گیا تھا چنانچہ انجیل میں بھی آیا ہے کہ عیسیٰ کی نسبت ایک بزرگ
خاتم النبیین سفیر عظیم الشان آویگا وہ جھوڑا دیگا پس یہی ہوا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی نسبت برابری غلو کا بہتان ان کافروں مشرکوں کی طرف سے
جاری رہا یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت سرور عالم محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کو وحی فرمائی اور تمام امر حق ظاہر کر کے عام حکم دیا کہ اب کوئی بھی شک
کرنے والوں میں سے نہ ہو یہی واسطے بعد ذوق کے فرمایا تم جا کہ فیہ الایہ حتیٰ کہ شک کرنے والوں سے ہاتھ کا حکم دیا چنانچہ مفصل بیان آتا ہے
اور وجہ دوم یہ کہ خطاب آنحضرت صلعم کو پہلی صورت میں نہیں آیا تو آنحضرت صلعم مراد نہیں ہیں بلکہ ادھوگ مراد ہیں جیسے قولہ یا ایہا النبی اذا طلقتم النساء۔

اور تعالیٰ جگہ وجہ سے پاک ہو۔ اور نہ جگہ اسکی شان سے ہو یا نہ علم اسکا ہر جگہ ہر چیز کو حاوی ہو پس **میشاوی** رحمہ اللہ نے اسکو دفع کیا کہ رافضیوں کی محمل کو معنی و مقرر لگاتی ہو یعنی ایسے مقام پر جہاں میری کرامت ہو اور میرے ملائکہ رہتے ہیں۔ قولہ جاعل الذین اتبعوک فوق اللذین کفروا الی یوم القیامہ مفسرین کو یہاں یہ اشکال پیش آیا کہ اللہ تعالیٰ نے قیامت تک حضرت عیسیٰ کی اتباع کرنے والوں کو فوقیت دی حالانکہ امت محمد صلی اللہ علیہ وسلم اتباع عیسیٰ پر غالب ہوئی ہو پس بعض مفسرین نے ضمیر خطاب اتبعوک بجانب محمد صلی اللہ علیہ وسلم راجع کی و مؤید اسکی حدیث مرفوع نعمان بن بشیر ہو کہ برابر میری امت کا ایک گروہ حق پر ہو کر غالب رہیں گے ان کے مخالف سے انکو پورا وہابی ہوگی یہاں تک کہ امر اللہ آوے پھر نعمان بن بشیر نے کہا کہ جو کہے کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر ایسی بات کہتا ہوں جو آپ نے نہیں فرمائی تو اسکی تصدیق کتاب اللہ میں موجود ہو و جاعل الذین اتبعوک فوق الذین کفروا الی یوم القیامہ۔ اس حدیث کو ابن عساکر و ابن ابی حاتم نے روایت کیا اور ابن عساکر نے معویہ سے منہ اسکی روایت کیا اور دوسروں نے اسکو رد کر دیا کہ اس میں تفلیک ضامراً لازم آتی ہو اور یہ بلاغت میں عیب ہو بلکہ صحیح یہ ہو کہ ضمیر راجع بجانب عیسیٰ ہو اور اتباع عیسیٰ وہ ہیں جو انکے اور ایمان لائے کہ وہ اللہ تعالیٰ کے رسول برحق اور اسکے بندے تھے اور جو توحید کا دین وہ لائے وہ برحق ہو اور یہ صفت جیسی حضرت عیسیٰ کے خالص حواریوں میں تھی ویسے ہی اہل اسلام امت محمد صلی اللہ علیہ وسلم میں بھی ہو پس یہ بھی اتباع عیسیٰ ہیں بلکہ درحقیقت یہی متبعین عیسیٰ ہوئے اور نصرانی جو ان کے تابع ہونے کا دعویٰ کرتے ہیں وہ صورت کے متبع ہیں حقیقت کے متبع نہیں ہیں۔ لیکن چونکہ قولہ الذین اتبعوک صیغہ عموم ہو وہ حقیقی اتباع کو اور صورت و نام کی اتباع کو بھی اگرچہ درحقیقت کافر ہوں شامل ہو لہذا اللہ تعالیٰ نے دار دنیا میں صورت و نام کی اتباع کو بھی اہل کفر پر غالب کیا اور اللہ تعالیٰ صیغہ عموم ہو لہذا کافروں کے سب فرقہ ان کے زیر دست ہو خواہ وہ بالکل کسی دین اسی کے قائل ہوں مانند بت پرستوں وغیرہ کے یا مانند یہود کے کسی دین مخالف دین عیسیٰ کے قائل ہوں سوائے دین محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے کہ بدین تو عین بن عیسیٰ علیہ السلام ہو بلکہ عیسیٰ علیہ السلام نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بشارت دی اور انجیل میں ان کے پیروں کو اتباع دین محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا حکم ہوا اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے خود انکو سن بھین بہت تاکید کی ہو اور اگر زندہ ہوتے تو خود اسی دین کی پیروی کرتے اور قیامت کے قریب جب اترینگے تو اسی شریعت کے موافق حکم کریں گے پس حاصل یہ ہو کہ قبل اہشت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع عیسیٰ سب ملتوں پر اور خصوصاً کفار یہود پر غالب رہے اگرچہ وہ آخر میں نام کے متبع رہ گئے تھے چنانچہ ابن کثیر رحمہ اللہ نے تحقیق فرمایا کہ حضرت علیہ السلام کو جب اللہ تعالیٰ نے آسمان پر اٹھالیا تو جو لوگ انپر ایمان لائے تھے وہ متفرق فرقے ہو گئے بعضے تو اپنے ایمان پر قائم رہے کہ توحید الہی کو مانا اور حضرت عیسیٰ کی نسبت یہی اعتقاد رکھا کہ وہ اللہ تعالیٰ کے بندے اور اسکی بندی مریم کے پسر رسول اللہ برحق ہیں پس یہ فرقہ توحق پر رہا اور بعض نے غلو کر کے عیسیٰ کو بجائے بندہ خدا کے فرزند خدا سمجھا اور بعض نے انھیں کو خدا سمجھا اور بعض نے کہا کہ وہ تین خدا میں سے ایک ہو اور اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں ان کافر فرقوں میں سے ہر ایک کا قول ذکر فرما کر رد کر دیا ہو پھر قریب تین سو برس تک یہ لوگ اسی اختلاف پر رہے جب قسطنطین فلسفی بادشاہ یونان اسکے دین میں داخل ہوا خواہ فساد کرنے کو باجہالت سے بہر حال اس نے دین مسیح کو بدل ڈالا اور تحریف کر دی اور کچھ بڑھاپہ کچھ گھٹایا اور اسکے قوانین بدلے انکا نام **امانت گبری** رکھا حالانکہ درحقیقت وہ بڑی بڑی خیانت تھی اور اپنے زمانہ میں مشرقت لٹھیا لٹھیا کر مشرق کی طرف کو تباہ مقرر کیا اور انکے دوزدن میں دس روزے اور بڑھائے جو اس کے کہ وہ کسی گناہ کا مرتکب ہو تو سزا کا ظارہ گناہ کرتے تھے یہاں تک کہ دین مسیح الیسا بدل گیا کہ وہ دین قسطنطین ہو گیا و لیکن اس نے کینسہ و صومعہ و معاہدہ و دیگر کوئی بارہ ہزار سے زیادہ بنوائے اور مشرق قسطنطنیہ اپنے نام پر لادیا اور اسکے بعد اسکے جانشین بادشاہ بھی ایسے ہی ہوتے آئے اور ان سب

حال میں وہ کفار یہود و مجوس نے ہتک ہستان و عیب و شام و قتل عیسیٰ علیہ السلام میں اپنے گمان میں کوئی دقیقہ نہیں اٹھا رکھا تھا ہمیشہ غالب رہے اور یہ یہود مردود و برابر خوار و ذلیل ہوئے پھر جب اللہ تعالیٰ نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو مبعوث فرمایا اور لوگوں نے رسول عربی خاتم المرسلین سید اولاد آدم و سرور بنیین کا دین قبول کیا تو یہ مومنین ایسے تھے کہ اللہ تعالیٰ اور اسکے ملائکہ و کتابین و رسولوں پر پورے حق طور پر ایمان رکھتے تھے پس یہی لوگ ہر نبی کے واسطے اولیٰ ہوئے بہ نسبت ان لوگوں کے جو اس نبی کی اہمیت ہونے کا دعویٰ کرتے تھے حالانکہ اسکے دین و ملت کو بدل کر تحریف کر چکے تھے۔ پس وہ لوگ تو اس نبی کے پیرو فقط نام کے تھے درحقیقت اس نبی کے متبع اہل اسلام ہوئے اور اگر فرض کیا جاوے کہ انھوں نے اپنے نبی کی شریعت کو نہیں بدلاتا تب بھی حضرت محمد صلعم کے مبعوث ہونے پر سب انبیاء علیہم السلام کی بیستین مسوخ ہوئیں اگرچہ اصل دین تو حیدر سب کی تعلیم تھی وہ باقی رہا اور شریعت محمد صلعم کو اللہ تعالیٰ نے مقرر فرمایا اور اسی شریعت کی پابندی کا حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے حکم دیا انجیل میں حکم ہو اور اسی کے متبع وہی درحقیقت اتباع عیسیٰ ٹھہرے پس وہ قیامت تک غالب رہیں گے جب تک کہ اپنے ایمان و توحید پر قائم اور شریعت پر ثابت ہیں فانہم دا اللہ علم۔ قولہ فاما الذین کفروا انہم فی تفصیل اس اجمال کی ہو جو رحیم کی ضمیر میں ہو اس واسطے کہ مرجع اس ضمیر کا حضرت عیسیٰ علیہ السلام ہیں اور وہ لوگ جو ان پر ایمان لائے اور وہ لوگ جنھوں نے ان سے کفر کیا کما ذکرہ فی السراج اگر کہا جاوے کہ ان پر ایمان لائے دے حاضر و غائب سب ہیں اور ضمیر فقط مخاطب کی ہو تو جواب یہ ہو کہ اس میں مخاطبین کو غائبوں پر غلبہ دیا ہوا ہے اسکے کہ حضرت عیسیٰ واس وقت کے مومن و کافر مخاطب موجود تھے اسی واسطے تفصیل میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا یعنی ہو لوگ کافر ہوئے خواہ موجودین یا غائبین ان کو عذاب شدید دنیا و آخرت میں ہوگا اور ایسے ہی ایمان والوں کو بھی لذتیں سے محروم فرمایا۔ اگر کہا جاوے کہ حکم کا مرتب تو اس وقت ہو کہ اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع ہو کیونکہ غم الی مرجع۔ فرمایا ہو اور یہ قیامت میں ہوگا پھر اسکی تفصیل میں فی الدنیا والاخرۃ۔ کیونکہ فرمایا تو جواب یہ ہو کہ الی مرجع سے مخصوص عاقبت کا مرجع مراد نہیں ہو بلکہ علی العموم مراد ہو کیونکہ دنیا و آخرت سب میں ہر ایک کا مرجع اللہ تعالیٰ ہی کی طرف ہوا فانہم فل قال شیخ فی العرائس قولہ تعالیٰ ان قال اللہ یا عیسیٰ انی متوفیک رافعل فی مطلق لایہ اس میں علاوہ تفسیر ظاہری کے اشارات خفیہ ہیں انجلیہ کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی صورت ظاہری جسم میں روح قدسی کو چھوٹا رکھا اور اس روح قدسی کو اس صورت ظاہری میں نبوت اور عبودیت کے انوار سے اور مشاہدہ کی بجائے نبوت فرمایا اور کامل کیا پھر جب حضرت عیسیٰ ان مقامات میں کامل ہوئے جو اللہ عزوجل کے برگزیدہ انبیاء و اولیاء کو حاصل ہوتے ہیں تب خطاب فرمایا کہ انی متوفیک یعنی میں تجھ کو تیرے ان رسوم و نشانات سے جو مخلوق کے تجسین میں فائز دیکر اپنے قدم و بقا و دائمی کے ساتھ باقی رکھوں گا اور اپنی صفات کمال یعنی ربوبیت کے آثار تجسین ظاہر فرماؤں گا اور شبہ ہونے کے میل کچیل سے تجھے پاک کروں گا قال المترجم اس کلام میں اشارہ ہو کہ یہ جسم اس روح کے واسطے کمالات کی ترقی کا سبب ہو کر گزرتی شخص اپنی نادانی سے یہ خیال نہ کرے کہ نفس کشی کے یہ معنی ہیں کہ اس بدن کو گلا دے اس طور پر کہ جو اس میں ظل آوے کیونکہ یہ سخت مذموم ہے لہذا حدیث میں جوگی درہب ہوجانے سے ممانعت ہو جیسے کہ اسکو خلاف طریقہ سنت و صلحا راستہ داو لیا و کام کے پانا جب سخت و بہائم کی خصلت ہو اور جن صحابہ رضی اللہ عنہم روزے کا اور کبھی نہ سوتے و نہ عورت پاس جانے کا ایسے ایسے قصد کیے تھے سخت جھڑکی سے ممانعت فرمائی اور فرمایا ان نفسک علیک تھا الحدیث لینے تیرے نفس کا تجھ حق ہو اور نیز جب تک دل خوشی ہو عبادت کرے اور جب تن پر طال ہو تو عبادت سے باز رہے یہ حکم حدیث زینب رضی اللہ عنہا میں صحیح مروی ہو واسطی رح نے فرمایا کہ قولہ انی متوفیک تجھ کو جھکو دفات دینے والا اور اپنی طرف اٹھانے والا اور تیرے ارادوں و خواہشوں سے جھکو پاک کرنے والا ہوں اور یہ اس طرح ہوا کہ ازلی صفات کے آثار راہ ظاہر ہوئے اور بعض مشائخ نے کہا کہ اشارہ یہ ہو کہ میں تجھ کو تیرے حظوظ نفسانی سے دفات دینے والا ہوں لینے حظوظ نفس سے

کیونکہ یہی کمال کا سن ہو اور اسی سن پر رسول مبعوث ہوتے ہیں اور زرقانیؒ نے اسکی شرح میں کہا کہ اس کلام سے جو حضرت نکلتا ہو اسکا فائدہ یہ ہے کہ یہ سب دنیا کو شامل ہو حتیٰ کہ عیسیٰؑ بھی علیہا السلام کو بھی شامل ہو کہ وہ بھی چالیس برس سے کم سن نبی نہیں ہوئے ہیں کیونکہ زاد المعاد حافظ ابن تیم رحمہ اللہ میں ہے کہ یہ لوگ جو بیان کرتے ہیں کہ عیسیٰؑ علیہ السلام تینتیس برس کے سن میں اٹھائے گئے ہیں اس کے واسطے کوئی ایسا اثر بھی نہیں معلوم ہوتا کہ وہ متصل ہو اور اسکو لینا چاہیے ہو اور شامیؒ نے کہا کہ بات یہی ہے جو انھوں نے فرمائی اس واسطے کہ یہ جو روایتیں بیان کی جاتی ہیں یہ تو نصاریٰ سے لی ہوئی باتیں ہیں اور رہا احادیث نبوی صلی اللہ علیہ وسلم میں یہ صریح مذکور ہے کہ عیسیٰؑ علیہ السلام جب اٹھائے گئے ہیں تو ایک سو بیس برس کے تھے اور کمالین میں شیخ ابن حجر کے اصحاب سے نقل کیا کہ مستدرک حاکم میں ابن عمر کی روایت سے ہے کہ عیسیٰؑ علیہ السلام دنیا میں ایک سو بیس برس تک رہے اور زرقانیؒ نے شرح مواہب میں کہا کہ حافظ جلال الدین سیوطیؒ نے بحکمہ تفسیر بخاری اور شرح فقہ وغیرہ اپنی کتابوں میں یقین کیا ہے کہ جب عیسیٰؑ علیہ السلام اٹھائے گئے تو تینتیس برس کے تھے اور بعد اترنے کے سات برس تک دنیا میں زندہ رہینگے اور برابر میں تعجب کیا کرتا تھا کہ شیخ جلال الدین حافظ احادیث دائرہ متفق جامع منقول و معقول اس سے غافل رہا ہر شاک کہ میں نے انکی کتاب مرقاة المصعودین دیکھا کہ انھوں نے اس قول سے رجوع کیا ہے قال المترجم پس معلوم ہوا کہ عیسیٰؑ علیہ السلام ایک سو بیس برس کے سن میں اٹھائے گئے ہیں اور یہی شیخ جلال مفسرؒ کا بھی قول ہے اگرچہ یہاں انھوں نے مشہور کے موافق لکھ دیا ہے اسکی تصنیف کے وقت اسی کے محقق ہونگے واللہ اعلم اور نیز روایت تفسیر میں جو مذکور ہے کہ رمضان کی شب قدر میں اٹھائے گئے اس پر بھی یہ اعتراض کیا گیا ہے کہ یہ تو اسی است مرحومہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے خصائص سے ہے اسوقت شب قدر کہاں تھی اور جواب دیا گیا کہ جو ثواب تفصیلت اب ہے اس سے کمتر حال پر موجود ہونا منع نہیں ہے وقال المترجم میرے نزدیک دلی یہ ہے کہ یون کہا جاوے کہ یہ بیان وقت کا ہے اگرچہ اس وقت میں وہ شب قدر نہ ہو۔ کیونکہ ماہ رمضان واسکی تاریخیں تو اسوقت بھی موجود تھیں پس یہ ایسا ہے کہ گویا کہا جاوے کہ عید کے روز ایسا ہوا حالانکہ مراد یہ کہ اول تاریخ شوال فلان میں ہوا کہ اب وہ عید ہے پس گویا جو بیس رمضان جو طاق شمار میں رات کی تھی اٹھائے گئے ومانذا سکے اگرچہ تعیین تاریخ نہیں واللہ اعلم اور شاید کہ بنا براس قول کے ہو کہ شب قدر تاریخ معین ہو فی نفس اور طاق تاریخوں میں ابہام کر دیا گیا ہے بلکہ یہ قول بنظر دلائل قوی ہے و فافہم ذیلک۔ المذکور من امر عیسیٰ۔ یہ حال عیسیٰؑ جو ذکر کیا ہے۔ نَتَلَوُکَ۔ نقصہ۔ علیک۔ ہم یا محمد۔ ہم بیان کرتے ہیں تجھ پر اے محمد۔ صحت الکلیات۔ در حالیکہ وہ آیات سے ہے۔ وَالَّذِیْکُمْ لِحِکْمِکُمْ۔ المحکم ای القرآن۔ اور ذکر حکم یعنی قرآن میں سے ہے۔ ف واضح ہو کہ حدیث بخاری و مسلم میں نزول عیسیٰؑ کا ذکر صریح وارد ہوا ہے اور مضمون وہی ہے جو مفسر جلالؒ نے ذکر کیا اور بغویؒ نے بھی اپنی اسناد سے حضرت ابو ہریرہؓ سے مرفوع روایت کیا اور بہت طرق سے مروی ہے اور ابو داؤد و طیالسی کی حدیث میں چالیس برس زندہ رہنا پھر مرنا اور مسلمانوں کا انہر غار پڑھنا مروی ہے اور امام احمد نے اسکو بہت صحیح حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت کیا کہا ذکرہ ابن حجر فی الاصابہ اور ابن کثیر رحمہ اللہ نے کہا کہ قولہ تعالیٰ دان من اہل الکتاب لایؤمنن بقبل موتہ۔ کی ضمیر یہ راجع بجانب عیسیٰؑ علیہ السلام ہے جیسا کہ تفسیر میں انشاء اللہ تعالیٰ آوے گا۔ اور یہ اسی وقت کہ آسمان سے دنیا میں قبل روز قیامت کے نازل ہونگے پس سب مسلمان ہوں گے کیونکہ وہ جزیرہ اٹھا دیں گے اور سوائے اسلام کے کچھ قبول نہ کریں گے اور حسن بصریؒ نے مسلسلہ روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ عیسیٰؑ علیہ السلام نہیں مرے اور وہ قیامت سے پہلے تمہاری طرف لوٹے والے ہیں پس ان وجوہ مذکورہ کی وجہ سے مفسرین رحمہم اللہ نے قولہ تعالیٰ انی تو فیکم میں تاویل کی کیونکہ صحیح یہی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ان کو بدولت و وفات کے دنیا سے اٹھالیا ہے جیسا کہ اکثر مفسرین نے اسکو ترجیح دی اور اسی کو ابن جریر طبری رحمہم اللہ نے اختیار کیا۔

کیا یہ نظر دلائل مذکورہ بالا کے اور کہا کہ توفی ان کی یہی انکا اٹھا لینا ہو پس محمد بن اسحاق نے جو وہب بن منبہ سے روایت کی کہ اللہ تعالیٰ نے دن
چڑھنے کی تین گھنٹی انکو موت دی پھر اٹھایا اور انہیں موت نے کہا کہ نصاریٰ زعم کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے سات گھنٹی ان کو وفات دی راویوں میں
وہب سے روایت کی کہ تین روز موت دیکر پھر زندہ کر کے اٹھایا۔ یہ سب روایات نصرانیوں سے ہیں اور انہیں اعتماد نہیں ہے صحیح بھی یہی کہ بدن موت کے اٹھائے
گئے ہیں اب آیت میں تاویل بیان کرنی چاہیے پس قتادہ وغیرہ نے کہا کہ اس میں تقدیم و تاخیر کو یعنی انی رافعا لی و توفیک پہلے اٹھایا پھر پھر
قریب قیامت کے نازل ہونے کے بعد وفات ہوگی اور ابوالبقا و عبد اللہ بن حسین عکبری نے کہا کہ داود مطلق جمع کے واسطے ہوتا ہے
اس میں کوئی ترتیب کے معنی ملحوظ نہیں ہوتے ہیں تو کچھ اسکی حاجت نہیں ہے کہ تقدیم و تاخیر کی جاوے بلکہ جیسے نظم موجود ہے اسکی بھی ہی منہ ہو سکتے ہیں
ذکرہ فی اعراب القرآن پس بخاری میں جو علی بن ابی طلحہ کی روایت ابن عباس سے مذکور ہے کہ توفیک یعنی میت تک پہنچا دینا تھے
موت دینے والا ہوں اسکے بھی یہی منہ ہیں کہ تیری موت کے وقت پر بعد آسمان سے نزول کے موت دون کا اور اب تجھے اٹھائے لیتا ہوں اور
بعض کا یہ مذہب ہے کہ پہلے وہ ایک مرتبہ دنیا میں مگر پھر اٹھائے گئے پھر آخر زمانہ میں انکر جالیسن برس بعد مرین گئے اور دفن ہوں گے۔ اگر
کہا جاوے کہ حدیث مسلم میں تو سات ہی برس ٹھہرنا مذکور ہے تو جواب یہ ہے کہ ٹھہرنا کسی خاص پر مذکور ہے نہ ناکہ کسی زندگی اسی قدر ہوگی کیونکہ اس
نص نہیں ہے اور موطا و اوراق سے روایت ہے کہ انی توفیک و دنیا میں تھے وفات دو گنا اور وہ وفات موت نہیں ہے اور ربیع بن النضر نے
حسن روح سے روایت کی کہ انی توفیک یعنی خواب کی موت دو گنا اللہ تعالیٰ نے حضرت عیسیٰ کو خواب میں اٹھایا ہے شیخ ابن کثیر نے فرمایا کہ
اکثر مفسرین کے نزدیک وفات سے یہاں ہی نوم و خواب مراد ہے چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہوالذی یوفاک باللیل الا یہ یعنی وہی پاک پروردگار ہے
کہ وفات دیدیتا ہو تمکورات میں اور نیز فرمایا اللہ توفی الانفس حین موتھا فالتی لم تمت فی منامہا الا یہ۔ اور حدیث میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ
وسلم مات میں جب مسجد کے واسطے خواب سے اٹھے تو یوں فرماتے الحمد للہ الذی احیا فانا بعد ما اصابنا بڑی حدیث ہو یعنی سب
شما و صفت پاکیزہ اسی اللہ پاک کو ہے جس نے ہمکو موت دیکر پھر جلایا۔ اور خواب کو موت کہنا بہت شائع ہے یا توفی بجمع قبض لیا جاوے یا خوار و توفیت
مالی سہی میں نے اپنا مال قبض کیا اور اسی کو کثاف کے مانند مفسر رح اور بیضاوی نے اختیار کیا ہے اور چونکہ قبض کر لینا دو طرح سے
ہو سکتا ہے ایک ہوت اور دوم برف تو مٹنے سے۔ قالضک من الدنیا من غیر موت۔ سے مراد ظاہر کر دی کہ اٹھالینے کے ساتھ قبض کرنا مراد ہے اور شیخ
ابو بکر واسطی نے جو معروف شائع میں سے ہیں کہا کہ انی توفیک ہے جنھ کو تیری خواہشوں اور خطوٹا نفس سے موت دینے والا ہوں درافک
اسے اسکی اپنے قریب کے مقام میں تیرا درجہ بلند کرنے والا ہوں۔ اور عالم میں قتادہ کی روایت میں ہے کہ قتادہ نے کہا ہم سے بیان کیا گیا ہے کہ اللہ تعالیٰ
نے اسکو اٹھایا اور اسکو بازو دیے اور حکم نور پہنایا اور تمام لائقین کھانے پینے کی ان سے قطع کر دیں اور وہ ملائکہ کے ساتھ عرش کے گرد اڑتے
ہیں اور وہ انسی ملکی ہار فی سمائی تھے اور قاضی نے کہا یا یہ معنی ہیں کہ میں تجھے موت دینے والا ہوں ان خواہشوں سے جو عالم ملکوت کی طرف
عروج کرنے سے روکتی ہیں۔ یہ سب روایتیں متقارب ہیں بلکہ قول واسطی داخل روایت قتادہ ہے پھر بعض نے جو قول واسطی پر طعن کیا کہ
یہ تفسیر نہیں بلکہ تحریف ہے تو طعن کر کے دے کی نافرمانی ہے اور حق یہ ہے کہ تفسیر درجہ معلوم ہوتی ہے جیسا کہ اشعہ الرزاق بن ابن عباس سے مذکور ہے اور
یہ بطریق اشارت ہے اور سوق کلام اسی کے واسطے نہیں تھا تا کہ تفسیر ہو اور کوئی مانع نہیں کہ اس میں یہ اشارہ بھی موجود ہو پس یہ نافرمانی ہے کہ اگر
تفسیر نہیں تو تحریف کیونکہ تعین ہوئی عفاہ اللہ تعالیٰ خطا و جہنمی اللہ ای وایاہ والہو منین من الخطا و الذلل۔ قولہ ورافک الی۔ اس مقام پر ظاہر
شہد ہوتا ہے کہ الی سے جہت ثابت ہوتی ہے حالانکہ اللہ تعالیٰ کے واسطے کوئی جگہ نہیں ہے جس کی طرف بلند کر لینے والا ہے کیونکہ

اِذْ قَالَ اللَّهُ يَا عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ اصْلَعِيْكَ وَرَافِعُكَ اِلَيَّ وَمُطَهِّرُكَ مِنَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا وَجَاعِلُ الَّذِيْنَ

جس وقت کہا اللہ نے اے عیسیٰ بن مریم اچھڑو پھر لوں گا اور اٹھانوں گا اپنی طرف اور پاک کردوں گا کافروں سے اور رکھوں گا تیرے

اَتَّبِعُوا فَوْقَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ ثُمَّ إِلَيَّ مَرْجِعُكُمْ فَأَحْكُمُ بَيْنَكُمْ فِيمَا

تاہوں کو اونچا شکون سے قیامت کے دن تک پھر میری طرف ہی تھا اور پھر فیصلہ کر دین گامین جس

كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ ○ فَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَأَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا فِي الدُّنْيَا وَ

بات میں تم جھگڑتے ہو سودہ جو کافر ہو ان کو عذاب کروں گا سخت عذاب دنیا میں اور

الْآخِرَةِ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ ○ وَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَعِوَقَهُمْ

آخرت میں اور کوئی نہیں انکا مددگار اور وہ جو یقین لائے اور عمل نیک کے سوال کو پوری زبان کا

اَجُورَهُمْ وَاللّٰهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِيْنَ ۝ ذٰلِكَ نَتْلُوْكَ عَلَيْكَ مِنْ اٰیَاتِ الْكِتٰبِ الْحَكِيْمِ ۝

ان کی ضروریات اور اشد کو خوش نہیں آتے انصاف اور رٹھ سے بنا رہتے ہوئے

ان کی مقرر بیان اور اہل کفر و فسق میں اس کے بے اوصاف اور یہ پھر سناتے ہیں ام ٹھکانو آیتیں اور مذکور تحقیق

[illegible]

کر لے والا ہوں۔ لیونلہ ٹوٹی بیٹھے قبض کر لینا چنانچہ بولتے ہیں کہ توفیت منہ دراہی۔ یعنی مین نے اس سے اپنے روپیہ قبض کر لے یا مینے

مستوفی ہو اور مٹے اس کے کثاف میں یوں مذکور ہیں کہ میں تیری زندگی جو مقدر ہو تجھے پوری اچھوڑ دو اور گا اور اصلہ کہ تم تجھے

کافرون سے محفوظ رکھوں گا وہ تجھ کو قتل نہ کر سکتے اور تیرے ہاتھ میں اس کے ہتھیار ہوں گے۔

کاروں سے بھڑکے ہوئے اور تیزی سے موت میں اس تک تاخیر کروں گا جو میں نے تیرے لئے مقدر کر دی ہے تاکہ تو

اپنی موت سے مرے انکے ہاتھوں قتل ہوگا۔ و مرفاعک الیٰ میں الدنیا میں غیر موت۔ اور جھک اٹھا لوں گا انہ رط و نرنا سے مراد

موت کے۔ وَمُطَهَّرًا بِسَبْحِكَ مَدِّ الْأَذْنَ كَفُّوا لِي عَنْ

اور جہنم کے بعد مِّنَ الَّذِينَ كَفَرُوا۔ اور مجھے دور کر لینے والا ہوں کافروں کے بدترین ٹھوس سے

وَجَاعِلُ الَّذِينَ اتَّبَعُوكَ صِدْقًا يُبَيِّنُكَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ وَالنَّصَارَى - فَوَقَّحَ اللَّهُ نَجْمًا كَهَؤُلَاءِ - بَكَ وَتَمَّ السُّبُحُ لَعَنَهُ مَا كُنَّ

والسيف - الى يوم القيامة اور کرنے والا ہوں ان لوگوں کو جنہاں نے میرے آقا کے ساتھ ایمان لیا ہے۔

لوگوں جنھوں نے تجھے کفر کہا، یہودی، قادیانی، کافر، کلمہ پڑھ کر ان لوگوں کو جنھوں نے تیری تصدیق کی ہے (مسلمان و نصاریٰ) کو فوق ان

لوہیوں بھوننے لگے۔ لہجے لہجہ کیا ہی یہودیہ پر قیامت تک ف لینے او نچا رکھوں گا ان لوگوں پر جو کافر ہوئے تیرے ساتھ اور کافر ہونے والے

یہودیوں اور انچا رکھنا اس طور پر ہو کہ حجت و دلیل سے اور تلوار سے بھی راہ راہ غالب رہیں۔ اگر یہودیوں کی طرف سے

کما کہ دیکھ لو کہ دنیا میں اب کوئی بادشاہ ہندی نہیں رہتا۔ انا قاضی بھی نہیں رہتا۔ ان پر غالب رہیں گے چنانچہ میتا پوری نے اپنی تفسیر میں

نصاری ارباب ہوں۔ اب کوئی بادشاہ یہودی نہیں نظر آتا اور قاضی بیضاوی نے کہا کہ اس وقت نہیں سنا گیا کہ یہودی کبھی

نصاری پر غالب ہوئے ہوں۔ تَمَّارَی مَرْجِعُکُمْ فَاحْلُمْ بِسُکْمِ فِيمَا کُنْتُمْ فِیْہِ وَتَحْتِیْ اِیَّیْہِ

پھر میرے ہی طرف تم سب کا ٹھکانا ہی پس میں تمہارے درمیان فیصلہ کرواؤ گا جس میں جو گناہ

[illegible]

فَمَا الدِّينَ لَفَرُّوْا فَاَعِدْ بِهِمْ عَذَابًا اَشَدَّ يُدْنِيَنِى الْاِنْسَانُ بِاَهْتِلَاقِهِ وَالسَّمْعُ يَجْحَدُ بِالْاِغْوَاءِ

کے کفر کیا تو ان کو عذاب شدید کروں گا دنیا میں بھی ف دنیا میں تو عذاب اس طرح کہ اسے اللہ تعالیٰ

والا خیرۃ - بالنار - اور آخرت میں بھی اس طرح کہ دوزخ میں ٹھہرا جائے گا۔ جہاد اسلام میں قتل و قید ہوں گے۔

مالعین منہ۔ اس عذاب سے ان کے لئے کہ وہ کہیں نہ آئیں گا۔ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرٍ مَدَن۔

تسلیں نہ۔ اس عذاب سے ان کے لیے کوئی نالغ نہ ہوگا۔ وَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ إِنَّكُمْ لَعِنَائِي إِن كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ

شخص کو مقرر کیا جو ان کو فریب میں ڈھوکے سے قتل کر ڈالے۔ وہ کہو کہ اللہ عظیم بان القی شبہ عیسیٰ علی من قصد قتله تقواہ در رفع عیسیٰ۔ اور مکر کیا
 اللہ تعالیٰ نے ان کے ساتھ فریب میں ڈھوکے سے قتل کر ڈالے۔ وہ کہو کہ اللہ عظیم بان القی شبہ عیسیٰ علی من قصد قتله تقواہ در رفع عیسیٰ۔ اور مکر کیا
 پس کافروں نے اسی کو قتل کر ڈالا اور حضرت عیسیٰ کو اللہ تعالیٰ نے آسمان پر اٹھالیا۔ واللہ خیر الماکرین نے اعلیٰ علیہ۔ یعنی اللہ تعالیٰ
 ان سے زیادہ مکر کا دانایں واضح ہو کہ مکر در اصل اس جملہ کو کہتے ہیں جس سے دوسرے کو بہکا کر ایسی جگہ پہنچا دے جہاں اس کو مضرت
 پہنچے یا ایسی حالت میں ڈالے جو اس کو ضرر پہنچا دے اور یہ معنی کفار بنی اسرائیل کی طرف نسبت کیے گئے کیونکہ جب حضرت عیسیٰ علیہ السلام
 مع حواریوں کے بنی اسرائیل میں واپس آئے اور کھلے کھلے ان کو دین الہی کی طرف بلانا شروع کیا تو ان لوگوں نے ایک شخص کو مقرر کیا
 کہ وہ فریب سے ملکر جب موقع پاوے تو حضرت عیسیٰ کو قتل کر ڈالے اور معالم میں بروایت کلبی عن ابی صالح عن ابن عباس نقل کیا کہ
 حضرت عیسیٰ کو دیکھ کر ایک گروہ یہود نے ساحر و زنا کار اور ان کی والدہ کو بھی اسی سمت سے گالیاں دیں شروع کیں جب حضرت عیسیٰ نے اس کو سنا تو
 بددعا کی کہ اللہ تعالیٰ نے ان کو سب کر کے سوز کر دیا یہ دیکھ کر یہود ڈرے اور انھوں نے خفیہ ایک شخص کو مقرر کیا کہ ظاہر میں مل جاوے اور موقع
 پا کر قتل کرے پس یہ انکا کرکھا اور رہا قولہ مکر اللہ تعالیٰ کی طرف مکر کی نسبت اس معنی کر کے جو مذکور ہوئے ہیں نہیں ہو سکتی ہے کیونکہ
 وہ عیب ہے اور اللہ تعالیٰ قطعاً جو چاہے وہ کرے اسی واسطے نہ جہاں نے کہا کہ مکر اللہ کے معنی یہ ہیں کہ جانا ہم علی مکر ہم لینے مکر
 کرنے والوں کو ان کے مکر پر سزا دے دیا پس خبر کو بنام ابتدا بیان کیا گیا یعنی چونکہ بدلا مساوی مقرر ہے لہذا جزاء فعل دونوں کو یا برابر ہیں اور فعل
 مکر تھا پس خبر کو بھی اسی نام سے بیان کیا گیا اور فرما کر وغیرہ نے کہا کہ مکر اللہ تعالیٰ استدراج ہے یعنی بندے کو جو کفر و سرکشی کرنا ہے ڈھیل دینا
 اور ایسی راہ جانے دینا کہ وہ اپنے گمان کے برخلاف ہلاکت میں پہنچا دے چنانچہ فرمایا۔ سنہدر جہم من حیث لا یعلمون و امالی لہم ان کیدی متین
 یعنی استدراج دیکھتے ہیں ان کو ایسی راہ سے کہ وہ جانتے نہیں اور ڈھیل دینگے ان کو البتہ ہمارا کید باریک مضبوط ہے۔ ہمارا ایسی معنی کر کے اللہ
 یہ تہزی ہم و یدہم فی طغیانہم لعمول۔ یہی پس اللہ تعالیٰ کی طرف اسکی نسبت بطریق مشاکلت مقابلہ ہے اور اس میں صنعت ازدواج ہے اور
 مضر جلال نے یہاں مکر اللہ تعالیٰ کی یہ صورت بیان فرمائی کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت عیسیٰ کی شبہت اسی شخص پر ڈال دی جو فریب سے
 اے قتل کا بیڑا اٹھا کر آیا تھا پس وہ خود قتل کیا گیا اور حضرت عیسیٰ کو اللہ تعالیٰ نے اٹھالیا اور ابن جریر نے سدی سے روایت کی کہ بنی اسرائیل نے
 حضرت عیسیٰ کو اور انکے ساتھ آئین آدمیوں کو ایک مکان میں محصور کیا پھر حضرت عیسیٰ نے فرمایا کہ تم میں سے کون شخص میری صورت لیتا ہے کہ وہ قتل
 کیا جاوے اور اس کو جنت ملے گی پھر ان میں سے ایک شخص اس کو قبول کیا اور عیسیٰ آسمان کو اٹھائے گئے یہی فرمایا۔ و کروا و مکر اللہ۔ اور کمالین میں مذکور
 ہے کہ حضرت عیسیٰ کے ساتھ بارہ آدمی ایک گھر میں مجتمع تھے ان میں سے ایک شخص منافق ہو گیا اور اس نے یہود کو خبر پہنچائی پھر یہود کی دوڑ لگی
 اور اللہ تعالیٰ نے حضرت عیسیٰ کو اٹھالیا اور انکی شبہت اسی شخص پر ڈال دی جو منافق ہوا تھا پس وہ پکڑا گیا اور قتل و سولی دیا گیا اس گمان پر کہ
 وہ ہی عیسیٰ ہے اور نسائی ماہن ابی حاتم نے ابن عباس سے روایت کی کہ جب اللہ تعالیٰ نے حضرت عیسیٰ کو اٹھالینا چاہا تو وہ اپنے ساتھیوں میں
 آئے اور مکان میں بارہ آدمی تھے پس فرمایا کہ تم میں ایک شخص ایسا بھی ہے جو مجھے منکر ہو جائے گا بعد ازاں کہ وہ سلمان ہوا پھر فرمایا کہ تم میں کون ایسا ہے
 کہ اس پر میری شبہت ڈالی جاوے اور وہ مقتول ہوا اور اسکے لیے جنت ہوگی پس ایک نوجوان جو سب کم سن تھا اٹھ کھڑا ہوا کہ میں ہوں اپنے
 اس سے فرمایا کہ تو بیٹھ پھر وہی کلام اعادہ کیا پھر وہی نوجوان کھڑا ہوا آپ نے فرمایا کہ تو بیٹھ پھر تیسری بار اعادہ کیا اور وہی نوجوان کھڑا ہوا کہ
 ابن عباس نے کہ حضرت عیسیٰ کے آسمان پر اٹھانے جانے کے بعد وہ مقتول ہوا اور یہودیوں کی دوڑ لگی اور وہ جوان گرفتار ہو گیا۔ و لیکن

مفسر رحمہ اللہ نے جو روایت اختیار کی براہ منہ پسندیدہ ہے کہ حضرت عیسیٰ کے قتل کرنے والے پرہی آپ کی شہادت ڈال دی کہ وہی مقتول ہو گیا جو قاتل ہونا چاہتا تھا اور وہی مکر کے ضرر میں پڑا جو مکر سے ضرر پہنچانا چاہتا تھا اور قولہ واللہ خیر لما کرین مفسر رحمہ اللہ نے کہا۔ اعلم یہ۔ ای ماکرون سے زیادہ دانا بحال مکر اور بیضاوی نے کہانی سب مکر کرنے والوں سے اپنی قدرت میں زیادہ قوی ہو کر کرنے میں اور سب سے زیادہ تاکہ وہ ضرر پہنچانے میں اس راہ سے کہ ان کو گمان بھی نہ ہو۔ اور پوشیدہ نہیں کہ اس تفسیر میں ہم ہوتا ہو کہ مخلوق کو بھی قدرت مکر ہو اگرچہ اللہ تعالیٰ اقدیر ہی حالانکہ مخلوق کی طرف نسبت فعل مکر کی ازراہ کسب ہو اور خالق اسکا اللہ عزوجل ہو جیسا کہ اہل سنت کا مذہب ہو پس اولیٰ تفسیر **شیخ جمال** ہے فافہم اور شیخ الحافظ عمار دین کثیر نے اپنی تفسیر میں ذکر کیا کہ نبی اسرائیل نے اس زمانہ کے بادشاہ کے یہاں لگائی بجھائی کی اور وہ کافر تھا کہ یہاں ایک دروید پیدا ہوا ہے وہ لوگوں کو گمراہ کرتا ہے اور بادشاہ کی فرمانبرداری سے ہٹا ہوا اور رعایا کو فساد پر آمادہ کرتا ہے اور باپ بیٹے کے درمیان نفاق ڈالتا ہے اور وہ زمانہ سے پیدا ہوا ہے اور ایسی ہی جھوٹی تہمتیں ہستان ان خبیثوں نے باندھے یہاں تک کہ وہ بادشاہ ہمارے رختہ ہوا اور آدمی بھیجا کہ اسکو پکڑ کر توہین و عذاب کے ساتھ سولی دیدے پھر جب ان لوگوں نے گھر گھر اور اپنے گمان میں سمجھ چکے کہ ہم نے پکڑ لیا تو اللہ تعالیٰ نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو اس گھر کے موکلے سے آسمان کو اٹھالیا اور اسکی شہادت ایک شخص پر ڈال دی جو عیسیٰ علیہ السلام کے ساتھ اس مکان میں تھا پھر جب یہ لوگ داخل ہوئے تو انھوں نے اندھیری رات میں اسکو عیسیٰ تصور کیا اور پکڑ کر اہانت کے ساتھ سولی دیدی اور یہی انکے ساتھ اللہ تعالیٰ کا کرتا تھا کہ اپنے نبی کو نجات دیدی اور ان کافروں کو انکی گمراہی میں بھٹکنا چھوڑ دیا اور حق کے عناد و دشمنی میں ان کے دلوں کو نسکین دیدی اور ہمیشہ یہ عناد انکے ساتھ کر دیا اور اسکا نتیجہ انکو یہ ملا کہ ایسی ذلت و خواری انکے سرور و غدی کہ قیامت تک نہ چھوٹیں گے **فصل فی احوال** قولہ تعالیٰ و مکروا و مکر اللہ واللہ خیر لما کرین۔ یعنی اللہ عزوجل کے سابق مکر سے جواز میں انکی قسمت میں کچھ گیا تھا حق کے مشاہدہ سے گر گئے اور انھوں نے اللہ تعالیٰ کے نبی و اولیا کے ساتھ اپنے نفس کی تدبیر سے حیلہ انگیزی شروع کی ہیں ان کا مکر کچھ اور نہ تمام ہی مکر تھا جو حق عزوجل نے انہیں انزل سے جاری کر دیا تھا حالانکہ وہ خود نہیں جانتے تھے کہ ہم قریب کھائے ہوئے اور مکر میں گرفتار ہیں **قال** مترجم یہ قول پسندیدہ ہے اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ فلا یامن بک اللہ الا القوم الخاسرون مندر نہیں ہوتے اللہ تعالیٰ کے مکر سے مگر وہی قوم جو ٹوٹے میں پڑے ہیں فافہم **محمد بن علی** رحمہ اللہ فرمایا کہ انھوں نے اپنی جانوں کو ایسے حال میں ڈالا کہ وہ مکر ہو پس اللہ تعالیٰ نے انکا مکر انکو اچھا دکھلایا حالانکہ حقیقت یہ اللہ تعالیٰ کا مکر ان کے ساتھ تھا کیونکہ اللہ تعالیٰ نے انکی آنکھوں میں اسکو ذہیت دیدی کیا تو نہیں دیکھا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ فمن زین لہ سوء عملہ فراہ حسا۔ کیا وہ شخص جسکی آنکھ میں ذہیت دیا گیا اسکا بُرا کام پس اسنے اسکو اچھا سمجھا، یعنی وہ بدتر ہو پھر اصل حقیقت سے دریافت کیا گیا کہ اللہ تعالیٰ کی طرف مکر کی نسبت کیونکہ وہ سکتی پس انھوں نے بلند آواز سے اسکو ڈانٹا اور فرمایا کہ حضرت باری عزوجل کی صفت میں کوئی علت نہیں پھر لوں پڑھنا شروع کیا۔ **و یقین من سوائک الفعل عندی + و ففعلہ فحسن منک ذاکا +** یعنی ایک ہی فعل ہے کہ جب اسکو دوسرا کرتا ہے تو میرے نزدیک قبیح ہوتا ہے مثلاً قتل۔ اور توجہ اس کو کرتا ہے تو وہی تیری طرف سے بھلا معلوم ہوتا ہے۔ **فدیتک قد جنت علی سواک + مضی لا تنانر عنی سواک +** میں تجھے قربان ہوں میں تو تیری محبت ہی پر پیدا ہوا ہوں + پس میری جان تو تیرے سواے دوسرے کے لیے مجھے نہیں جھگڑتی ہے۔ **احبک لا ببعضی بل بکل +** وہاں لہو بین حبک لی حرا کا + میں تجھی کو چاہتا ہوں اپنے تھوڑے ٹکڑے سے نہیں بلکہ اپنی کل جان مال سے + اگرچہ باقی نہیں کھی تیری محبت نے مجھیں کچھ جنس + یعنی میں جو کل سے تیری محبت دعویٰ کرتا ہوں تو کیونکر دعویٰ کرتا ہوں ہاں یہ سچ ضرور ہے اگرچہ تیری محبت میں اپنی خودی سے میں بالکل خلع ہوں تو ہی، مگر میں کچھ نہیں ہوں۔

جب اسکے سلطنت والوں نے دیکھا کہ یہ خبیث زندہ ہوا تو سخت غمناک ہوئے کہ اس بادشاہ نے اپنی زندگی میں ہیکو ایسا کچھ تباہ کیا اب انکا بیٹا ولیمد ہو کر ہیکو تباہ کرتا رہے گا آخر انھوں نے ہتھیار اٹھائے اور لڑنے لگے۔ وہاں تو یہ قتال پھیلا اور ادھر حضرت عیسیٰ مع اپنی والدہ کے چلے دیے راہ یمن حواریوں پر گزرے یہ لوگ پھیلی کا شکار کرتے تھے فرمایا کہ تم لوگ کیا کرتے ہو بولے کہ پھیلیاں پکڑتے ہیں فرمایا کہ میرے ساتھ کیوں نہیں جاتے کہ لوگوں کو شکار کرو یعنی بنی اسرائیل کو بولے کہ تم کون ہو آپ نے فرمایا کہ میں اللہ عز وجل کا بندہ واسکا رسول برحق عیسیٰ ابن مریم ہوں اور کون اللہ کی راہ کی طرف جاتے ہیں میرا مددگار ہوتا ہے پس یہ لوگ ساتھ ہوئے اور بولے کہ آنا ہا اللہ واشہد بانا مسلمون۔ یعنی جب قیامت میں پیغمبر اپنی امت کے حق میں گواہی دیں گے کہ یہ ایمان لائے اور وہ نہیں لائے تب آپ ہمارے حق میں ایمان لانے کی گواہی دیجیے پھر اس پر ہای الکفانہین کیا بلکہ اللہ تعالیٰ کی طرف بھی گراے کہ رہنا آنا ہا انزلت وابتحا الرسول۔ ای پروردگار ہم نے تیری اناری اس کتاب انجیل کی تصدیق کی اور تیرے اس رسول عیسیٰ ابن مریم کی تابعداری کی فاکتبنا مع الشاہدین۔ پس تو ہیکو بھی شاہدین میں کھڑے یعنی انبیاء علیہم السلام کے ساتھ میں اس منہ کر کے لکھ لے کہ ہم بھی ان کی طرح ان کی پیروی سے یہ گواہی دیتے ہیں کہ لا الہ الا اللہ۔ اور عیسیٰ بندہ خدا اس کا رسول برحق ہے اور بعض مفسرین نے کہا کہ شاہدین سے مراد امت محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہے کیونکہ ان کو اللہ تعالیٰ نے شہداء علی الناس فرمایا ہے۔ جیسا کہ شروع پارہ سید قول میں گذرا اگر کہا جاوے کہ یہ توفیر بالراے معلوم ہوتی ہے تو جواب یہ ہے کہ نہیں بلکہ منقول روایت موجود ہے قال ابن ابی حاتم حدثنا ابو سعید الانصاری حدثننا وکیع حدثننا اسرائیل بن ہاکم عن عکرمہ عن ابن عباس رضی اللہ عنہما فی قولہ فاکتبنا مع الشاہدین قال مع امت محمد صلی اللہ علیہ وسلم یعنی ابن عباس نے شاہدین کے معنی امت محمد صلی اللہ علیہ وسلم بیان کیے اور شیخ ابن کثیر نے اس روایت کی بات کہا کہ یہ اسناد جید ہے یعنی اسناد صحیح ہے۔ یہ قصہ حواریوں کا سدھی کی روایت سے معلوم وغیرہ میں مذکور ہے اگر کہا جاوے کہ یہ لوگ پھیلی کا شکار کرتے تھے ان کو حواریوں کیوں کہا تو جواب یہ ہے کہ یہ لوگ بہت سپید پوش تھے ان کے لباس کی سپیدی سے حواریوں کہا گیا ہے اور یہ قصہ روایات کرتا ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی نوریت و رسالت کے فیض سے وہ قوم خاص جس کی طرف بھیجے گئے تھے اپنی حرکتوں سے محروم رہی۔ یعنی اسرائیل کی سخت انہراکان نہ لائے اور یہ غیر لوگ حواریوں پھیلی کا شکار کھیلنے والے اس نعمت سے سرفراز ہوئے اور اس میں عنقریب گفتگو آتی ہے۔ ابن کثیر نے فرمایا کہ بعض نے کہا وہ لوگ قصاص تھے یعنی دھوبی تھے جیسا کہ مفسر رحمہ اللہ نے بھی ذکر کیا۔ اب اس میں گفتگو ہے کہ وہ لوگ دراصل دھوبی تھے یا پیشہ کرنے لگے سو شیخ دہلوی۔ رحمہ اللہ نے کہا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے دھوبیوں سے کہا کہ تم کپڑے دھویا کرتے ہو میں تمکو دل دھونا سکھاؤں ان میں سے بعض ہدایت پا کر ان کے ساتھ ہوئے پھر باقی جو لوگ تابع ہوتے گئے وہ بھی اسی خطاب سے حواری کہلائے۔ لیکن یہ نام گویا تہرگا ہو۔ **بیضاوی** نے کہا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے خاص ساتھیوں و یاروں کا نام حواری اس وجہ سے ہوا کہ ان کی نیتیں خالص اور عقیدت شستہ تھی یعنی کسی طرح کا میل نہ تھا جیسے خالص سپید دھویا کپڑا ہوتا ہو اور انہا اس کے ضحاک سے معاملہ میں مذکور ہے اور کمالین میں مذکور ہے کہ ان کے یا بھوکے پیاسے ہوتے تو عرض کرتے کہ یا روح اللہ ہم بھوکے ہیں پس آپ زمین پر ہاتھ مارتے اور وہاں سے پانی نکلتا اسکو یہ لوگ پیتے پھر بولے کہ ہم سے افضل کون ہو آپ نے فرمایا کہ جو آپ ہاتھ پاؤں کی محنت سے کما کر کھاوے پس ان لوگوں نے اُجرت پر دھونا شروع کیا رفتہ رفتہ دھوبی و حواری کہلائے گئے۔ ان دونوں روایتوں میں توفیق ممکن ہے کہ شاید پہلے دونوں دھوبیوں کی وجہ سے سب نے ہی پیشہ اختیار کر لیا ہو۔ اور شاید کہ باقی دس آدمی عامد و ملوک ہوں جن سے عیسیٰ علیہ السلام نے شرع ہووے بیٹھے کئے نئے مدچاہی جیسا کہ **بیضاوی** میں بعض کا قول مذکور ہے اور معلوم میں مذکور ہے کہ حسن رحمہ اللہ نے فرمایا یہ لوگ

لائے جو تو نے نازل فرمائی ہو۔ **وَاتَّبَعْنَا الرَّسُولَ عِيسَى**۔ اور ہم رسول کے متبع ہوئے **وَفِ عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَام** کے۔ **فَاَكْتَنَبَ سَا-**
مَعَ الشَّاهِدِينَ۔ لک باوجود انیتہ و لرسولک بالصدق پس ہم کو گواہوں میں لکھ دے **فَاَيُنْصَرِفُ** ان گواہی دینے والوں کے ساتھ
 میں جو تیرے واسطے وحدانیت کی اور میرے رسول کے لیے سچائی کی گواہی دیتے ہیں **فَقَوْلُهُ لَمَّا احْسَنَ عِيسَى نَهْمُ الْكُفْرِ** احساس اصل میں کوئی چیز جو اس
 سے باجائے کو کہتے ہیں یعنی حاسہ اس کو دریافت کرے اور مرد و ایمان ایسا علم یقینی جو جس میں کوئی شبہ نہیں جیسے اس کو جو اس سے اور اک کیا
 اسی واسطے مفسرین نے علم سے تفسیر کی اور ابو جیسہ نے کہا کہ اس میں عرف ہو یعنی ایسا ظاہر معلوم کیا جیسے جو اس سے پہچان جاتا ہو۔ اگر کہا جاوے
 کہ نبی اسرائیل تو حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر ایمان ہی نہیں لائے تھے انکا کفر تو معلوم ہی تھا تو جواب یہ ہو کہ منہ یہ ہیں کہ جب عیسیٰ علیہ السلام
 نے خوب معلوم کر لیا کہ یہ کفر پر اصرار کر کے ستم رہیں گے یعنی برابر کفر پر ہٹ کیے رہیں گے۔ اور بعض نے کہا کہ احساس کفر کے یہ معنی ہیں کہ
 انھوں نے حضرت عیسیٰ کے قتل کا ارادہ کیا اور یہ کفری۔ اور بعض نے کہا کہ اُن سے کلمہ کفر نہ کہ ان سے احساس کفر کے جان لیا پس اہل علم کو
 احساس کہنے کی یہ وجہ ہو کہ بذریعہ حسن مع کے حاصل ہوا۔ **قَوْلُهُ مِنَ الْفَصَارِيِّ اِلَى اللّٰهِ** بعض نے کہا کہ **بَلْتَجِيْا اِلَى اللّٰهِ** بقرینہ مابعدہ کہ جو اریون نے اللہ تعالیٰ
 کی طرف التجا کی ہو یا ذاہباً الی اللہ جیسا کہ مفسر نے کہا۔ اور بعض کے نزدیک کی یہاں بعض مع ہو یا بعض فی یا لام ہو **فَوَكَرَهُ الْيَهُودُ** وغیرہ **قَوْلُهُ**
قَالَ الْيَهُودُ نعم انصار اللہ۔ یہ جواب دلالت کرتا ہو کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے من انصاری الی اللہ سے مدد گاران دین اتمی دریافت کیے
 تھے تاکہ جواب مطابق سوال ہو جیسا کہ اصل ہو اسی واسطے مفسر رحمہ اللہ نے من انصاری ذاہباً الی اللہ لافردینہ۔ کوارج قرار دیا اور جو اریون کے
 معنی میں اختلاف کیا گیا۔ **سَيَحْجِبُ** ابن کثیر نے فرمایا کہ بعض کہتے ہیں کہ وہ صیاد تھے یعنی پھلی کا شکار کھیتے تھے اور محال وغیرہ میں یہ قصہ
 اس طرح مذکور ہو کہ سدی رحمہ اللہ نے کہا جب عیسیٰ علیہ السلام کو اللہ تعالیٰ نے نبی اسرائیل پاس سول کر کے بھیجا اور انھوں نے نہ مانا اور نہ کالا تو
 عیسیٰ مع اپنی والدہ کے نکل کر زمین کے ملکوں میں پھرنے لگے اتفاق سے ایک شہر میں ایک مرد بکجفت کے یہاں اُترے جس نے ان کی مہمانداری اور
 خدمتگاری میں دروغ نہیں کیا اور اس شہر کا حاکم ایک مرد ظالم جابر تھا۔ ایک روز وہ شخص جس کے مہمان تھے مغموم اپنے گھر آیا اور حضرت مریمؑ اسکی
 جوہر کے پاس بیٹھی تھیں آپ نے اس سے فرمایا کہ آج تیرا خاوند نکلیں کیوں کہ وہ بولی کہ یہ نہ پوچھیے آپ نے فرمایا تو بیان کر شاید اللہ تعالیٰ تیری
 مصیبت دور کر دے۔ اسنے عرض کیا کہ ہمارا حاکم ایسا ظالم ہو کہ ہم میں ہر شخص پر دورہ میں ایک روز مقرر کرتا ہو کہ اسکو اور اس کے لشکر کو کھانا
 کھلا دین اور شراب پلا دین اگر کوئی نہیں کرتا ہو تو اسکو مزا دیتا ہو اور ہمارے پاس اتنی گنجائش نہیں ہو کہ حضرت مریمؑ نے فرمایا کہ اپنے شوہر سے
 کہہ لو غم مت کر اب میں اپنے بیٹے سے کہتی ہوں وہ دعا کرے گا کہ اللہ تعالیٰ اس مصیبت کو آسان فرماوے گا پھر مریمؑ نے حضرت عیسیٰؑ سے یہ
 معاملہ بیان کیا حضرت عیسیٰؑ نے فرمایا وہاں بزرگ میں ایسا کر دنگا تو اس میں شہر ہو گا۔ فرمایا کہ جو کچھ ہو تو اسکی پروا مت کر پس عیسیٰ علیہ السلام نے دعا
 کی اسکے گرجوں کا پانی نفیس شوربا ہو گیا اور مشکون کا پانی عمدہ شراب ہو گئی یعنی سب سامان مہیا ہو گیا اور بادشاہ کو اسنے دعوت کھلا دی جب
 بادشاہ نے شراب بنی تو بولا کہ یہ شراب کہاں سے آئی بولا کہ فلان مقام کی ہو بادشاہ نے کہا کہ میں بھی وہیں سے منگواتا ہوں وہ ایسی نہیں ہوتی جو
 بولا کہ ہاں زمین میں کچھ فرق ہو گا لیکن بادشاہ کو اس اختلاط سے شبہ ہو اور اس نے تشدد کیا تب ناچار اس نے کہا کہ قصہ یہ ہو اور یہ اس مہمان
 لڑکے کی دعا کا اثر ہو بادشاہ نے بگڑایا اور اس بادشاہ کا ہمت پر اور ایسے لڑکا کچھ دن پہلے مریکا تھا اسکے بارہ میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے
 گفتگو کی۔ آپ نے فرمایا کہ میں دعا نہیں کروں گا کیونکہ اسکے زندہ ہونے میں شر و فساد برپا ہو گا اور خیر نہیں ہو بادشاہ بولا کہ آپ پر کچھ اِزام نہیں
 آپ نے فرمایا کہ اچھا تو مجھے اور میری ماں کو چھوڑ دینا جان چاہیں چلے جاویں بولا کہ اچھا پس آپ نے دعا کی اور وہ لڑکا زندہ ہو گیا

کہ اس تقریر پر آیات و معجزات متعدد ہیں بآیہ من ربکم یعنی واحد کیونکہ فرمایا تو جواب یہ ہو کہ یہ آیات اگرچہ افراد متعدد ہیں لیکن حضرت عیسیٰ کے صدق رسالت پر دلیل ہونے کے حق میں ایک ہی جہس ہیں۔ لہذا جو حدت جنسی ذکر فرمایا۔ پھر یضاً وی نے کہا کہ اسکو فرما کر دعوت شروع کی اور قول نجل سے اسکی طرف یوں اشارہ کیا کہ ان اللہ ربی در یکم۔ یہ اعتقاد حق کے ساتھ قوت نظری کو کامل کرنے کا اشارہ ہے اور توحید اس میں اتہما سے مرتبہ ہے اور یہی مراد مقصود ہے پھر قول فاعبدوه سے قوت عملی کو کامل کرنے کا اشارہ کیا کیونکہ یہ قوت اسی طرح کامل ہوتی ہے کہ اللہ تعالیٰ کے حکم کو بجا لا کر دُشمنیات سے باز رہ کر اس کی طاعت و عبادت پوری کرے۔ پھر بیان فرمایا کہ راہ راست جس کی خوبی و بھلائی پر شہادت پائی گئی ہے وہ یہی ان دونوں امر کا جمع کرنا ہے یعنی اعتقاد حق توحید حاصل کرے اور اللہ تعالیٰ کے اوامر و نواہی کا پابند ہو۔ اور نظیر اسکی قولہ علیہ السلام قل آمنت باللہ ثم استقم۔ یہ یعنی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک شخص نے سوال کیا کہ یا رسول اللہ آپ مجھکو اسلام میں ایسا حکم فرمادیں کہ آپ کے بعد کسی سے میں نہ پوچھوں تو فرمایا کہ قل آمنت باللہ ثم استقم یعنی کہ ایمان لایا میں اللہ تعالیٰ پر جیسے محمد رسول اللہ صلعم نے بتلایا ان کو سچا جان کر پھر تو اس پر استقیم رہ یعنی راستی سے ثابت رہ بائیں طور کہ اوامر و نواہی کی پابندی کو پورا کر اس حدیث کو امام احمد وغیرہ نے روایت کیا ہے۔

فَلَمَّا أَحَسَّ عِيسَىٰ مِنْهُمُ الْكُفْرَ قَالَ مَنْ أَصْحَابِي إِلَى اللَّهِ ط قَالَ الْكُفَّارُ يُونَنُ مَخْنُ النَّصَارَ اللَّهُ
بھرحب معلوم کیا عیسیٰ نے بنی اسرائیل سے کفر والا کون ہو کہ میری مدد کرے اللہ کی دوا میں کہا حارون نے ہم میں مدد کرنے والے اللہ کے
أَمَّا بِاللَّهِ وَآَشْرَدُ يَا نَا مُسْلِمُونَ ○ رَبَّنَا آمَنَّا بِمَا أُنْزِلَتْ وَاتَّبَعْنَا الرَّسُولَ فَاكْتُبْنَا
ہم یقین لائے اللہ پر اور تو گواہ رہ کہ ہم نے حکم قبول کیا اور رہنے یقین کیا جو تو نے اُنارا اور ہم تلخ ہوئے رسول کے سو کھڑے ہو
مَعَ الشَّاهِدِينَ ○

مانے داہون میں

فَلَمَّا أَحَسَّ عِيسَىٰ مِنْهُمُ الْكُفْرَ کیا ف یعنی جاننا کہ کفر بنی اسرائیل کی طرف سے کفر ف یعنی بنی اسرائیل نے اس طرح کلمہ کھلا کفر کیا کہ عیسیٰ علیہ السلام نے کفر محسوس کیا حتی کہ بنی اسرائیل نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو قتل کرنا چاہا۔ قَالَ مَنْ أَصْحَابِي اعوانی ذابہا والی اللہ۔ لانا صرینہ۔ تو عیسیٰ نے کہا کہ کون میرا اصحاب ہو در حالیکہ اللہ تعالیٰ کی طرف جانے والا ہوں تاکہ اسکے دین کی مدد کروں ف یعنی میں جانے والا ہوں طرف اللہ تعالیٰ کے تاکہ اسکے دین کی نصرت و مدد کروں پس کون میرا شریک و مددگار ہو قَالَ الْكُفَّارُ يُونَنُ مَخْنُ النَّصَارَ اللَّهُ اعوان دینہ وہم ہنفا و عیسیٰ اول من آمن بہ و کالوا ثانی عشر من الخواریف و ہوا البیاض الخالص و قبل کالوا نصاریں بخواریف الشیاب ای بیضونہما خواریون نے جواب دیا کہ ہم ہیں انصار اہل ف یعنی ہم اللہ کے دین کے مددگار ہیں اور یہ لوگ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے برگزیدہ لوگ وہ تھے جو پہلے پہل حضرت عیسیٰ پر ایمان لائے تھے اور یہ بارہ شخص تھے اور یہ لفظ ماخوذ از خواریف جس کے معنی خالص پسیدی کے ہیں اور بعض نے کہا کہ یہ لوگ دھوبی تھے کہ کپڑوں کی تجویر کیا کرتے تھے بیض یعنی سپید کیا کرتے تھے اور خواریون نے یہ بھی کہا کہ۔ آمَنَّا بِاللَّهِ صدقنا۔ ہم نے تصدیق کی اللہ تعالیٰ کی۔ وَآَشْرَدُ۔ یا عیسیٰ۔ يَا نَا مُسْلِمُونَ اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے عرض کیا کہ آپ گواہ رہیں کہ ہم مسلمان ہیں ف یعنی دلی یقین کو اور مومن ہونے کو اللہ تعالیٰ جانتا ہے اور آپ گواہ رہیں کہ ہم فرمانبردار ہیں۔ رَبَّنَا آمَنَّا بِمَا أُنْزِلَتْ۔ من الانجیل اور ہم ایمان لائے جو تو نے اُناری یعنی ہم انجیل پر ایمان

بیان کردی کہ یہ حکم اس مدت تک کے واسطے تھا پس توریت میں جو احکام مذکور ہیں ان کی تصدیق کی اور اپنی شریعت میں بیان کیا کہ فلاں و فلاں حکم اس مدت تک کے واسطے تھا اب منسوخ ہو گیا۔ شیخ ابن کثیر نے فرمایا کہ دہب بن منبہ سے روایت کیا گیا کہ عیسیٰ علیہ السلام شرع موسیٰ علیہ السلام پر تھے اور روزینچہ کی تعظیم پر قرار رکھتے اور بیت المقدس کا استقبال کرتے تھے اور انھوں نے بنی اسرائیل سے کہا کہ میں نے تمکو توریت کے خلاف ایک حرف کی طرف بھی نہیں بلایا الا یہی کہ بعض جو تمپر حرام کیا گیا ہو اس کو تم پر حلال کر دین اور تمھارے ذمہ سے گناہ دور کر دین **قال المستتر** ہم اس روایت سے ظاہر ہوتا ہے کہ شریعت موسوی علیہ السلام جو بطریق ارشاد تھی سب بحالہ باقی رہی صرف وہ منہیات دور ہوئے اور حلال ہوئے جو بنی اسرائیل پر بوجہ ظلم کے حرام کیے گئے تھے اور یہ تحریم اللہ تعالیٰ ہی کی طرف سے تھی اور بعض مفسرین نے اس تفسیر پر قولہ لاجل لکم بعض الذی حرم علیکم کے یہ معنی لیے ہیں کہ حلال کر دین بعض نہ چیز جو تمپر حرام کی گئی باین طور کہ تمھارے علمائے اسکو حرام کیا ہو چنانچہ مکالمین میں کہا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے وہ باطل احکام جن کو احبار نے اختراع کر لیا تھا ان کو دور کر دیا۔ لیکن پوشیدہ نہیں کہ احبار کے اپنی طرف سے اختراعی احکام پر حرم علیکم کا اطلاق عید ہو اس واسطے کہ حلال کرنا و حرام کرنا بحکم الہی ہو اس میں کسی کی تحریم و تحلیل نہیں صحیح ہو یا نہ بعض وہ چیزیں حلال کر دین جس میں وہ جھگڑتے اور خطا کرتے تھے پس ان سے بے پردہ دور کر دیا اور صاف بیان کر دیا کہ یہ چیزیں حلال ہیں جیسا کہ دوسری آیت میں فرمایا کہ۔
ولا بین لکم بعض الذی تختلفون فیہ۔ یعنی تاکہ صاف ظاہر کر دین حکم بعض اس چیز کا جس میں تم آپس میں اختلاف نہ کرتے ہو۔ یہ تو بیان ہوا مگر محققین نے تصریح کر دی کہ صحیح یہی ہے کہ شرع عیسیٰ علیہ السلام ناسخ بعض شرع توریت تھی اور مکالمین میں کہا کہ یہی صواب ہے۔ اور بعض نے کہا کہ قولہ بعض لکم حرم علیکم بمعنی کل ماحرم علیکم ہو یعنی کل جو ان پر حرام کیے گئے تھے سب منسوخ کیے اور ابو عیسیٰ سے بھی نقل کیا گیا کہ جائز ہے کہ بعض بمعنی کل ہو اور اس قول پر تین وجہ سے اعتراض ہو اول آنکہ قرطبی رحمہ نے فرمایا کہ محققین اہل سنت کے نزدیک بعض بمعنی کل یا جزو بمعنی کل نہیں ہوتا ہے اور حق یہ ہے کہ حقیقتہً نہیں ہوتا مگر مجازاً قرینہ کے ساتھ شامل ہوتا ہے دوم آنکہ بعض کو بمعنی کل لینا بلا ضرورت خلاف ظاہر تاویل ہو۔ سوم آنکہ توریت سے جو ان پر حرام ہوا تھا ازاجلہ جوری و قتل ناحق وغیرہ بھی تھا وہ اس کل میں داخل نہیں کیونکہ قطعاً عیسیٰ علیہ السلام نے اسکو حلال نہیں فرمایا اور اگر کل سے وہ کل مراد ہیں جو بنی اسرائیل پر بوجہ سرکشی و ظلم کے حرام ہوئے تھے تو یہ تکلف بیفائدہ ہے اسلئے کہ یہ کل جو ان پر ظلم سے حرام ہوئے تھے مطلق محرمات سے بعض میں ہیں صادق ہو کہ بعض لکم حرم علیکم کو حلال کیا ہے فافہم جو جنگم بآیہ من ربکم فاتقوا اللہ واطیعوا ان اللہ ربی و ربکم فاعبدوہ ہذا صراط مستقیم۔ یہ مضامین میں ہیں کہ جنگم بآیہ سے دوسری آیت مراد ہے اور وہ قولہ ان اللہ ربی و ربکم۔ یہی معنی میں ایک اور بڑی آیت لایا ہوں جو اللہ تعالیٰ نے مجھے امام فرمائی اور وہ قولہ ان اللہ ربی و ربکم ہو کہ یہ آیت دعوت حق جمع علیہا سب رسولوں کی ہو اور اسی سے نبی اور ساحرین فرق ہوتا ہے اور در صورتیکہ ان اللہ ربکم ان پڑھا جاوے جیسا کہ ایک قراءہ ہے تو یہ مفسر ہے کہ جنگم بآیہ علی ان اللہ ربی و ربکم اور ان دونوں تقریروں پر قولہ فاتقوا اللہ واطیعوا۔ جملہ معترضہ ہے اس وجہ سے جو بین آیا کہ یہی مقصود تام ہے پھر بیضاوی نے کہا کہ ظاہر یہ ہے کہ یہ قول پہلے قد جنگم بآیہ من ربکم کی تکرار ہو کر میں تمھارے پاس آیت ایک ہے دوسری کے لایا جیسا کہ مذکور ہو میں اس اول یعنی قد جنگم بآیہ من ربکم۔ تو تہید حجت کے واسطے ہو اور یہ یعنی قد جنگم بآیہ من ربکم اس حجت کو حکم سے ملانے کے لیے ہو اسی واسطے اس پر مرتب کر لے کو فاء کے ساتھ قولہ فاتقوا اللہ واطیعوا۔ فرمایا اسے ہر گاہ کہ میں تمھارے پاس آیا است فافہم و ہجرات باہرہ لایا تو تم اللہ تعالیٰ کے حکم سے خلاف کرنے میں ٹوڑا اور میں تم کو جدھر بلاتا ہوں میری اطاعت کرو۔ اگر کہا جاوے

منسوخ کر دیے گئے چنانچہ فرمایا۔ **وَرَكَا حِلٌّ لَكُمْ بَعْضُ الَّذِي حَرَّمَ عَلَيْكُمْ** فیما فاحل لکم من السمک الطیر الا صیصتہ لدوقیل احل البیض
بعض بھنے کل اور تاکہ حلال کر دوں تمہارے لیے بعض وہ چیز کہ تمہارے لیے حرام کی گئی تھی لیکن حرام کی گئی تھی اس توریت میں پس عیسیٰ علیہ السلام
نے انکے لیے مچھلی اور پرندہ میں سے وہ بعض حلال کر دیں جنکے خار و چنگل شکار نہوا اور بعض علمائے فرمایا کہ نہیں بلکہ سب جوان پر اس قسم سے
حرام کی گئی تھیں حلال کر دیں پس بعض نے بھی کل پر مقرر جمع کتا ہو کہ نہیں بلکہ بعض بھنے تھوڑا اس واسطے کہ زنا وغیرہ بدستور حرام رہا۔ پھر یہ سب
نسخ کر کے حلال کرنا بطور نبوت ہو مہذا فرمایا۔ **وَجِئْتُكُمْ بِآيَةٍ قَوْنٍ مَّا بَلَّغْتُ** اور میں لایا ہوں تمہارے پاس ہجڑہ تمہارے رب کی طرف
سے ف پس مجھے رسول مانو۔ **فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا**۔ فیما امرکم من توحید اللہ و طاعتہ پس تم لوگ اللہ تعالیٰ سے تقویٰ کر دو
میری فرمانبرداری کو ف ہر ایسی چیز میں جسکامین نے تمکو حکم کیا کہ اللہ تعالیٰ کی توحید پر ایمان لاؤ اور اسی کی بندگی کرو۔ **وَمَا بَلَّغْتُ**
وَمَا بَلَّغْتُ فاعلموا کہ اللہ تعالیٰ میرا تمہارا رب ہو سوا کسی بندگی کرو۔ **هَذَا صِرَاطٌ** طریق۔ **مُسْتَقِيمٌ** یہ جسکامین
تمکو حکم دیتا ہوں صراط لینے راہ مستقیم ہو ف پھر بنی اسرائیل نے عیسیٰ علیہ السلام کو جھٹلایا اور اس پر ایمان نہ لائے۔ جیسا کہ آگے کی آیت
اس پر دلالت کرتی ہو اور موسیٰ علیہ السلام اور عیسیٰ علیہ السلام کے درمیان ایک ہزار نو سو پچتر برس کا فرق ہو۔ **قوله** ولا حل لکم بعض الذی حرم علیکم
جاننا چاہیے کہ اللہ تعالیٰ نے توریت میں بعض طعام بنی اسرائیل پر حرام فرمائے تھے چنانچہ **قوله** و علی الذین ہادوا حرمنا کل ذمی ظفر الا آتہ۔ دلالت
کرتا ہو اور یہ تحریم بطور سزا کے ان کی سرکشی کا بدلہ تھا چنانچہ **قوله** فظلم من الذین ہادوا حرمنا علیہم طیبات احلت لہم ہاں اس پر دلالت کرتا ہو۔
پس شرع موسیٰ علیہ السلام کے موافق بنی اسرائیل پر کل جو چیزیں حرام کی گئی تھیں وہ دو طرح کی تھیں ایک یہ کہ جو بطور ارشاد وہ ہایت کے ان کی اصلاح
حال و مال کے طور پر حرام ہوئیں جیسے زنا و چربی و سور کا گوشت وغیرہ۔ اور دوم وہ کہ بطور سزا ظلم کے ان پر حرام ہوئیں جیسے چربی کا کھانا۔
اور اوچھ کی بتلی چربی و مچھلیاں و اونٹ کا گوشت وغیرہ پس عیسیٰ علیہ السلام نے کل محرمات میں سے بعض کو حلال کیا چنانچہ مچھلی و پرندہ میں سے
اسکو حلال کیا جسکے صیصہ نہوا و صیصہ سے مراد غلبہ ہو لینے وہ پرندہ جن کے غلبہ نہوا حلال کیے اور صیصہ الدیک مرغ کا خار و ٹخملہ انکے
جن کو حلال کیا تھا اونٹ کا گوشت بھی تھا اور اس میں اختلاف ہو کہ پنچر کو کوئی کام نہ کرنا جو شرع موسیٰ علیہ السلام میں تھا آیا اس کو حلال
کیا یا نہیں اس میں دو قول ہیں **بیضاوی** نے کہا کہ اس میں صریح دلیل موجود ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی شریعت نے شرع موسیٰ علیہ السلام
کو منسوخ کر دیا۔ اور قول ربیع بن انس بھی اسی پر دلالت کرتا ہو کہ جو شرع حضرت عیسیٰ لائے تھے وہ اس شرع سے نرم تھی جو موسیٰ
لائے تھے کہ ان کی شرع میں بنی اسرائیل پر اونٹ کا گوشت و چربی حرام تھی وہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی انجیل سے حلال کی گئی اور مچھلی
میں سے چند چیزیں اور پرندوں میں سے چند چیزیں اور دیگر چیزیں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی شریعت میں حلال ہوئیں جوان پر پہلے حکم
توریت حرام تھیں اور **شیخ ابن کثیر** نے کہا کہ اس میں دلالت ہو کہ عیسیٰ علیہ السلام نے بعض شریعت توریت کو منسوخ کیا اور کل کو
منسوخ نہیں کیا اور صحیح قول یہی ہو۔ اور سراج بن کہا کہ اگر سپرہ شل کیا جاوے کہ جب شرع عیسیٰ با نسخ شرع موسیٰ ہوئی پس صدر قالمنا میں یہی
منسخ میں کچھ منافات نہیں ہو جیسے قرآن نے سب شرائع سابقہ کو منسوخ کیا حالانکہ سب کی تصدیق فرماتا ہو یعنی قرآن بتلاتا ہو کہ شریعت موسیٰ
اپنے وقت پر اور شریعت عیسیٰ اپنے وقت پر بلکہ حضرت آدم سے لیکر کل شرائع اپنے اپنے وقت پر ہیج تھیں اور سب انہی ابرحق تھے۔ بلکہ
قرآن کے نسخ و منسوخ دونوں کی تصدیق باہم موجود ہے کہ ایک دوسرا نسخ ہو اور دوسرا یہ ہو کہ کسی حکم کی مدت

بوسے کہ یہاں تو سورہین حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے فرمایا کہ یہی ہونگے پھر جب ان لوگوں نے دروازہ کھولا تو دیکھا کہ حقیقت میں سورہین تب تو یہ قسمہ بنی اسرائیل میں پھیلا اور انھوں نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے قتل کا ارادہ کیا اور حضرت عیسیٰ کی والدہ اس سے خوفناک ہوئیں اور ان کو خچر پر سوار کر کے مصر کو لے بھاگیں مگر چم کستا ہو کہ یہ قصہ شاید طبع ہوا ہو لیکن آئیہ کریمہ کی تفسیر میں ظاہر نہیں ہو کیونکہ یہ اظہار تو اپنے رسول ہونے کی سچائی پر معجزات سے ہو اور بچوں کے ساتھ کھیل نہیں ہو چنانچہ فرمایا ان فی ذلک لآیۃ لکم ان کتم مومنین۔ یعنی اگر تصدیق کر لے وائے ہو تو اس میں تمھارے لیے نشان کافی موجود ہو اور اگر لعنت و عناد ہو تو کتنی ہی آیتیں دی جاویں فائدہ نہ دینگے وف فی العرائس قولہ تعالیٰ اُبری الاکم والابرص داحی الموتی باذن اللہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام اپنی ذات سے مخلوق و حادث تھے اور خالق غزول پروردگار نے ان کو پیدا کر کے انبیاء و رسولوں کے مانند ہدایت دی اور انھوں نے اپنے آپ کو ایسے پسندیدہ اوصاف سے آراستہ کیا جو اللہ عزوجل نے پسند فرمائی ہیں جیسے رحم و کرم وغیرہ کہ اوصاف باری تعالیٰ عزوجل ہیں پس عیسیٰ علیہ السلام ان اوصاف سے جو حدوث و مکان کے لئے فانی اوصاف تھے بالکل خارج ہو کر ایسے اوصاف سے متصف ہوئے جو حضرت رب العزت جل جلالہ کے اوصاف ہیں لیکن اس طرح کہ ان اوصاف پاک نے حضرت عیسیٰ میں حلول کیا ہو کیونکہ اوتھائے شانہ جو روح و لوط کے دخول و جگہ و ظرفیت اور مخلوق کے ساتھ مختلط ہونے وغیرہ ایسے سب امور سے جلائی شان حق سبحانہ و تعالیٰ نہیں ہیں بالکل پاک منزہ ہو بلکہ ظہور قدرت عظیمہ کا ملکہ کا حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے ہو چنانچہ خودی سے بالکل فنا تھے پس اللہ عزوجل نے ان سے قدرت کے حقائق ظاہر فرمائے۔ اور میں اس آیت کی تفسیر میں اس سے بلند کلام نہیں لکھا ہوں باوجودیکہ اہل معرفت نے مجھے پہلے یہ منہ بیان کر دیے ہیں لیکن اپنی عبارت ہو جیسے میں نے تفسیر قرآن شروع کی ہو تو ضرور ہو کہ اپنی عبارت سے مضمون ادا کروں اور بعض نے فرمایا کہ جس پر صفات ربوبیت کا ظہور ہوا اور وہ اپنے حدودی اوصاف سے جو اسکے مخلوق و ممکن ہونے کے ساتھ متعلق تھے بالکل غائب ہو گیا حتیٰ کہ اپنی خودی سے بھی غائب ہو گیا تو اسکے ذریعہ سے ہر چیز زندہ کی جاتی ہو پھر اس آیت کریمہ سے ہر ایسے شخص کے دعوے باطل کر دیے جو یہ کہتا ہو کہ بندہ مقبول سے خود معجزے ظاہر ہوتے ہیں پروردگار سے نہیں ہوتے ہیں اور یہ باطل ہو بلکہ صحیح بات یہ ہو کہ اللہ تعالیٰ ہر وقت میں مجزہ پیدا کرنے پر قادر ہو لیکن اسکی مشیت و مرضی ہو جس شخص پر چاہتا ہو ظاہر کرنا ہو پس اعجاز تو اللہ تعالیٰ ہی کے واسطے ہو لیکن یہ لوگ ظاہر میں اس کرامت سے سرفراز ہوتے ہیں کہ پردہ صورت و ہیأت میں ان لوگوں سے اسکا ظہور ہوتا ہو مگر مقررہ حجم کستا ہو کہ جس نے اس معنی کو سمجھ لیا وہ تو حیدر میں اولیاء اللہ سے نفع پاوے گا اور اسوقت میں بکثرت وہ لوگ ہیں جو ایمان و کفر کو خلط کرتے اور شیطان کے جنگل میں گرفتار ہو جاتے ہیں پھر عیسیٰ علیہ السلام سے باقی ارشاد ہدایت اس طرح ہوا جیسے حق تعالیٰ نے فرمایا۔

وَمَصَدَّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّوْرَةِ وَلَا حِلَّ لَكُمْ بَعْضُ الَّذِي هُمَّا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ وَجَنَّكُمْ بِابْنِ
 اور اس واسطے کہ حلال کر دوں تمکو بعضی چیز جو حرام تھی تمہارے آباہوں تمہارے پاس لٹانی
 اوروں سے تمہاری قوم کے لئے اور اس واسطے کہ تم کو اس میں سے کچھ نہ ہو اور اس واسطے کہ تم کو اس میں سے کچھ نہ ہو
 اوروں سے تمہاری قوم کے لئے اور اس واسطے کہ تم کو اس میں سے کچھ نہ ہو اور اس واسطے کہ تم کو اس میں سے کچھ نہ ہو
 اوروں سے تمہاری قوم کے لئے اور اس واسطے کہ تم کو اس میں سے کچھ نہ ہو اور اس واسطے کہ تم کو اس میں سے کچھ نہ ہو

فکرتھارے رب کی سوڈرواٹھ سے اور میرا کمانو بیتک اللہ پر رب میرا اور رب تھا اسوا سکوندگی کرو۔ سیدھی راہ ہے۔
 وَحُكْمٌ وَمَصْدِقٌ لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ قَبْلِي۔ اور میں تمھارے پاس (نبی اسرائیل) اس شان سے آیا ہوں (رسول ہو کر) کہ جو کچھ مجھے
 پہلے موجود ہو اسکی تصدیق کرنے والا ہوں ف پہلے موجود سے پہلے والی کتاب مراد ہو بقرونہ۔ قوله مِنَ التَّوْرَةِ۔ یعنی
 تورات کی تصدیق کرنے والا ہوں ف کہ وہ پہلے سے موجود تھی اور اس وقت بھی اس پر عمل موجود تھا اسواے بعض احکام کے جو انجیل سے

وَجُنُودًا وَمُصَدِّقَاتٍ لِّكَلِمَتِنَا قِيلَ - اور میں تمہارے پاس (نبی اسرائیل) اس شان سے آیا ہوں (رسول ہو کر) کہ جو کچھ تجھے پہلے موجود ہو اسکی تصدیق کرنے والا ہوں **ف** پہلے موجود سے پہلے والی کتاب مراد ہی بقرینہ - قَوْلِهِمْ التَّوْرَةُ - یعنی تورات کی تصدیق کرنے والا ہوں **ف** کہ وہ پہلے سے موجود تھی اور اس وقت بھی اس پر عمل موجود تھا سو اے بعض احکام کے جو انجیل سے

ابن فارس نے کہا کہ وہ اندھا بن ہی جو انسان کا پیدائشی ہوتا ہو اور کبھی کہ عارض ہو جائے یا چنانچہ بولتے ہیں قد کہ لینے اندھا ہو گیا حالانکہ نہ تھا اور برص کمال کی سپیدی ایک مشہور مرض ہو اور ان الفاظ میں معنی ہم تفضیل ملحوظ نہیں ہیں مگر انکے اصل میں جو یہ نام رکھا گیا تو بہ نظر معنی مذکور تھا جیسے ایسا شخص کہتے ہیں جو بن ہوتا ہو حالانکہ وہ اپنے دائیں ہاتھ سے بھی کام کرتا ہو مگر چونکہ غلبہ اس کے کام کا بائیں ہاتھ سے ہوتا ہو لہذا ایسے کہتے ہیں عرب کے لوگ جس قدر برص سے نفرت کرتے ہیں ویسا اور عیب سے نفرت نہیں کرتے ہیں پھر جاننا چاہیے کہ عیسیٰ علیہ السلام اکثر بیماریاں دعا سے اچھی کرتے تھے لیکن اللہ تعالیٰ نے یہاں صرف ابراہیم دابرص کو ذکر فرما کر اشارہ فرمایا کہ معجزہ انکا ان دونوں سے ظاہر تھا کیونکہ یہ دونوں بیماریاں ایسی ہیں کہ اطباء ان سے تھک گئے ہیں پھر یہ جو مدعی دعویٰ کرتے ہیں کہ برص دعا سے اچھا ہو جاتا ہو تو یہ دعویٰ کلیہ باطل ہو اس واسطے کہ مراد برص سے وہ ہے جو بسبب عدم حرارت غریزی کا فہم ہضم جلدی وغیرہ کے باعتبار پیدائش کے ہو اور وہ کسی طرح بھی دوبارے اچھا نہیں ہو سکتا جیسے مادرزاد اندھا نہیں اچھا ہو سکتا ہو پھر اگر کہا جاوے کہ یہ کس قرینہ سے معلوم ہوا کہ برص سے ایسا برص مراد ہو تو جواب یہ ہو کہ مقام میں بیان ایسے امراض کا ہو جنکی نسبت اطباء اس امر کے مقررین کہ وہ لاعلاج ہو جیسے کہ مراد زرا دہ پس یہ صریح ہو کہ برص سے وہ ہی برص مراد ہو جسکے لاعلاج ہونے کے اطباء مقررین پھر بعض مفسرین نے کہا کہ ابراہیم دابرص کے ساتھ باذن اللہ کے قید نہیں فرمایا کیونکہ باقیوں کی بہ نسبت لینے خلق طائر اور احیاء موتی کی بہ نسبت انکے اچھا کرنے میں بہت غرابت نہیں ہو اور مترجم کہتا ہو کہ باذن اللہ تعالیٰ قید در واقع معتبر ہو اور کلام بیان اسکو محتمل ہو کہ لفظ میں بھی یہ قید ہو پھر کوئی وجہ نہیں کہ یہ رکیک توجیہ بیان کیا جاوے پھر لفظ میں اس قید کے ہونے کا بیان یہ ہو کہ نظم کلام یوں ہو وابر علی الاکملہ والا برص احمی الموتی باذن اللہ پس محتمل ہو کہ ابراہیم دابرص باذن الہی ہوں اور اگر کہا جاوے کہ اوائل یہ ہو کہ باذن اللہ طرف متعلق باقرب ہو لینے احمی فصل سے متعلق ہو تو جواب یہ ہو کہ یہ جواز کے منافی نہیں ہاں یہ توجیہ لائق ہو کہ احیاء موتی میں اور خلق طیر میں انکو بہت کا توہم ہوتا تھا لہذا باذن اللہ سے دفع کیا گیا بخلاف ابراہیم دابرص کے کہ ان میں یہ وہم نہیں ہوتا ہو اور عیسیٰ علیہ السلام ان کو دعا سے اس شرط پر کہ مریض اچھا ہو جاوے تو ایمان لاوے چنگا کرتے تھے۔ قولہ احمی الموتی باذن اللہ۔ موتی حج میت کی ہو اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو یہ معجزہ دیا گیا تھا کہ باذن اللہ تعالیٰ مردہ کو زندہ کرتے تھے اور بعض نے فرمایا کہ زندہ کرنے میں ان کی دعا باسم پاک یا حی یا قیوم۔ ہوتی تھی اور شاید یہ سنباطاس بنا پر ہو عیسیٰ علیہ السلام اللہ تعالیٰ کے ہم اعظم سے دعا کر کے زندہ کرتے تھے اور پہلے گڑ چکا ہو کہ حدیث صحیح میں ہو کہ اللہ تعالیٰ کا اسم اعظم قولہ قل لا الہ الا اللہ الا ہو الحی القیوم۔ آیت الکرسی میں اور الم اللہ لا الہ الا ہو الحی القیوم شروع آل عمران میں ہو اور بعض روایت میں انکم اللہ واحد لا الہ الا ہو الرحمن الرحیم۔ میں اور بعض روایت میں ایک اور آیت وعنت الوجہ للہی القیوم میں وارد ہو۔ بالجملہ ان کی زبان میں الحی القیوم کے مثل جو نام پاک تھا اس سے دعا کرتے تھے پھر بعض نے ذکر کیا ہو کہ انجیل میں مڑوے زندہ کرنے کے متعدد قصے مذکور ہیں لیکن مترجم کے نزدیک چونکہ حدیث صحیح میں وارد ہو کہ اہل کتاب کی نہ تصدیق کو اور نہ تکذیب کو پس ان قصص پر ترجیح اسکے کہ تشریف کا احتمال قوی ہو کچھ اعتماد نہیں ہو سکتا ہو لہذا آثار صحابہ رضی اللہ عنہم کی طرف رجوع کیا گیا تو ابن عباس رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے چار شخصوں کو زندہ کیا جیسا کہ مفسر جلال نے ذکر کیا ہو اور عالم وغیرہ میں ہر ایک کا قصہ یوں مذکور ہو کہ دا عازر تو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا دوست تھا جب قریب مرنے کے پہنچا تو اسکی بہن نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے پاس آدمی بھیجا کہ آپ کا دوست عازر مرنے لگا اور درمیان میں تین روز کی راہ کی دوری تھی پس حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے اپنے ساتھیوں کے تشریف لائے تو دیکھا کہ وہ تین روز ہوئے مرجھا ہو چکا ہو پس اسکی بہن سے فرمایا کہ میرے ساتھ اس کی قبر پر چل سو وہ ساتھ گئی پس آپ نے دعا فرمائی تو وہ زندہ ہو کر قبر سے

لے لینے اگر کلام کرنے کی قوت اسکو بائیں ہاتھ سے حاصل ہو ۱۱ م طے لینے کا فی حرات مغزی اور اسکو رنگ ملتی پر لارے وہ پیدائشی معدود ہو ۱۲ م

لیکن نبی اسرائیل کا نام اولاد یعقوب علیہ السلام میں اکثر کے قول پر ان کے پوتوں پر دونوں پر ہی پس صحیح وہی ہے جو حدیث ابوذر رضی اللہ عنہ میں آیا ہے
 فافهم۔ اور نبی اسرائیل کی خصوصیت اسوجہ سے تھی کہ نبوت عیسیٰ کی فقط نبی اسرائیل کے لیے مخصوص تھی اور اس سے رد ہو گیا اس شخص کا جو
 زعم کرے کہ وہ سوائے نبی اسرائیل کے اوروں کی طرف بھی رسول تھے اور صحیح حدیث میں بھی یوں مضمون آیا ہے کہ حضرت صلعم نے فرمایا کہ بخملا ان امور
 جن سے محکوم دیگر انبیاء فضیلت ہو ایک یہ ہے کہ میری رسالت عام ہو اور دیگر انبیاء کا حال یہ تھا کہ وہ مخصوص نبی قوم کی طرف بھیجے جاتے تھے
 اور یہ بیان آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اظہار امر حق ہو کچھ بیان اپنے فضائل کا نہیں ہے کیونکہ فضائل اس سے اعلیٰ وارفع ہیں کہ
 آپ کو بیان کی حاجت ہو۔ قولہ انی اخلقکم من الطین کیئنة الطیر مفسرین نے (خلق کے معنی تصور کے بیان کیے اس واسطے کہ ایجاد
 کر دینے سے اسکی تفسیر جائز نہیں کیونکہ ابداع کے معنی پر خلق کی قدرت کسی بندے کو نہیں وہ فقط اللہ عزوجل ہی کے واسطے خاص ہے
 اور اس پر دلیل یہ کہ کیئنة الطیر فرمایا یعنی مخلوق کروں گا مانند ہیأت پرند کے اور اسکی ہیأت کے مانند وہی صورت اس پر نہ زندہ پرند اور نہ
 فانیغ فیہ آگے فرمایا یعنی اس تصویر بنانے کے بعد اس میں لفتح کروں گا تب ہ اللہ تعالیٰ کے ارادہ سے اڑتا پرند ہو گا اور باذن اللہ قیسد
 فرمائی جس میں صریح دلیل ہے کہ تصویر بنانے اور چھونکنے کے بعد بھی جب ہی وہ پرند ہو گا کہ ارادہ الہی عزوجل متعلق ہو ورنہ یہ قدرت بھی نہیں ہے
 پس بتبیہ ہو کہ زندہ کرنا از جانب خالق عزوجل ہے لیکن چونکہ یہ ارادہ معلوم تھا اسی واسطے باذن اللہ فرمایا پھر طیر اکم جنس ہے جو واحد
 تشبیہ و جمع سب ہوا ہے اور یہی اکثر کی قراوت ہے اور سراج میں کہا کہ یہ قراوت بنظر آنکھ عیسیٰ علیہ السلام نے بہت سے پرند بنائے اور
 نافع کی قراوت میں طائر بافظ واحد ہو تو بدین نظر کہ ہا وجود پرند کثیر ہونے کے ان کی نوع واحد تھی چنانچہ ابن عباس نے فرمایا کہ عیسیٰ علیہ السلام نے
 فقط ایک طائر بنایا اور وہ چمگا ڈھیر یعنی ایک قسم کا پرند جو چمگا ڈھیر بنایا اگرچہ اس قسم کے کئی فرد بنائے جو مختلف وقتوں میں لوگوں کو تجرہ کے
 طور پر دکھلائے۔ اور اس میں اختلاف ہے کہ فقط چمگا ڈھیر کیوں بنایا تھا۔ تو بعض نے کہا اسوجہ سے کہ اس میں عجائب صنعت ہے کہ اس کے
 دانت دکاں ہوتے ہیں اور اسکی مادہ کی چھاتی ہوتی ہے اور اسکو حیض آتا ہے پس چونکہ خلق انسان کا تجرہ نہیں دیا گیا تھا بلکہ پرند کا دیا گیا تو پرند میں
 سے ایسا لیا جو اکثر قوی میں انسان کے مانند ہو اور بعض نے کہا اس وجہ سے کہ نبی اسرائیل نے بطور لغت کے یہی مالگا کہ چمگا ڈھیر اڈا اور شاید
 یہ مشورت جالینوس وغیرہ ان مشہور طبیبوں کے ہو جو اس وقت میں موجود تھے بوجہ اسکے کہ اس میں عجائب مذکورہ موجود ہیں اور نیز وہ بغیر پروں
 کے اڑتا ہے اور حیوانوں کے طور پر اسکی اولاد ہوتی ہے ہا وجودیکہ پرند ہی لیکن پرندوں کی طرح اندر سے نہیں دیتا اوروں کی روشنی میں اور راست
 کی تاریکی میں نہیں دیکھتا بلکہ صرف دو ساعت ایک بعد غروب کے اور دوم بعد طلوع کے کچھ دیر دیکھتا ہے اور انسان کی طرح ہنستا ہے پھر عیسیٰ
 علیہ السلام ایسا ہی کرتے تھے کہ مٹی کی صورت چمگا ڈھیر کی بناتے پھر اس میں چھونکنے کہ وہ آنکھوں کے سامنے باذن اللہ عزوجل اڑ جاتا جو اس
 بات پر دلالت کرتا کہ جسکے نام کو چھونک کر عیسیٰ علیہ السلام اسکو زندہ کرتا ہے اسی پاک عزوجل نے اسکو رسول کیا ہے اور وہ سب بن منبہ نے
 کہا کہ وہ اڑتا ہوتا جب تک اسکو لوگ دیکھتے پھر جب ان کی نظر سے غائب ہوتا تو مردہ ہو کر گر پڑتا تاکہ اللہ تعالیٰ کے فعل میں
 اور اس کے مخلوق کے فعل میں تمیز ہو اور جان لیا جاوے کہ تمام حمد و کمال سب اللہ عزوجل ہی کو ہے۔ قولہ و ابرہی الامم و
 الابرس شیخ ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ نے ذکر فرمایا کہ بعض نے کہا کہ وہ ہے جسکو دن میں نہیں دکھلائی دیتا اور رات میں
 دکھلائی دیتا ہے اور بعض نے اس کے برعکس کہا اور بعض نے کہا تو نہ ہی کالا اور بعض نے کہا کہ وہ ہے جو مادر زاد اندھا ہو اور
 یہی ٹھیک ہے کیونکہ اسکے اچھا کرنے میں مجرہ پورا ہے ابو عبیدہ نے کہا کہ امکہ وہ ہے جو اپنی مان کے پیٹ سے اندھا پیدا ہو اور

یوحنا بن کریمہ سے پاس آیا ہوں۔ اِنِّیْ قَدْ جِئْتُکُمْ۔ اِس کی باریں طور کہ البتہ لایا ہوں تمہارے پاس۔ یا یحییٰ۔ علامتہ علی صدق نشانی ابنی یحییٰ
اِنِّیْ۔ اِس ہی بانی دینی قرارہ بالکل سببناقا۔ بالفح اکثر کی قرارہ ہو اور نفع کی قرارہ میں بالکسر یعنی ان کسورہ ہر بنا برانکہ جملہ متانفہ ہو۔ اَخْلَق۔
اصور۔ کَلَّمَ مِنَ الطَّيْرِ۔ میں تصویر بناتا ہوں تمہارے لیے مٹی سے اور خلق کی تفسیر بلجا و نہیں جائز ہو کیونکہ وہ مخصوص بخالق عزوجل
کَهَيْئَةِ الطَّيْرِ۔ مثل صورتہ مثل صورت پرند کے ف حاصل یہ کہ میں تم کو معجزہ دکھلاتا ہوں کہ تمہارے رب پرند کی مثل صورت
بناتا ہوں۔ فَاَنْفَخْ فِيْهِ۔ پھر پھونکوں گا میں اس مثل سیاء الطیر میں یعنی اس تصویر میں جو مٹی سے مانند ہیأت پرند کے بنائی ہو۔
اِس میں پھونک دوں گا۔ فَيَكُوْنُ طَيْرًا۔ دینی قرارہ نافع طائر۔ يٰۤاٰدَمُ۔ ہارادہ تودہ اللہ تعالیٰ کے ارادہ سے پرند
طائر ہو جائے گا قال السیوطی نقل عن المفسر لانه اکمل الیہ خلقا فکان یطیر وہم یظرونہ فاذا غاب عن اعینہم سقطتہا بھرنی اسرائیل کو چکا ڈ
بنکر دکھایا کیونکہ چکا ڈ کی خلقت پرندوں میں کامل تر ہو کیونکہ اسکی پستان دانت دکان بھی ہوتے ہیں پس وہ اڑا اور لوگ اسکو دیکھتے تھے
پھر جب ان کی آنکھوں سے غائب ہوا تودہ مردہ ہو کر گر پڑا۔ وَاَنْذِرْ عَشْرَةَ اَشْفٰی۔ الہی ولہامی۔ اور شفا دیتا ہوں میں اکہ کو یعنی
اِس شخص کو جو اندھا پیدیا ہوا ہو۔ وَکَلَّا بَرَصًا۔ وخصا لانہما داران اعبیا الاطباء وکان بعثہ فی زمن الطب فابرانی یوم خمین الفا بالدار
بشرط الایمان۔ اور اندھے مادر زاد کو اور برص والے کو اچھا کرتا ہوں ف اور انھیں اکہ دابر ص کو خاص کر کے اسلئے ذکر کیا کہ یہ دونوں بیماریاں
ایسی ہیں کہ انھوں نے طبیبوں کو تھکا دیا اور نہیں اچھے ہوتے ہیں اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی بعثت ایسے زمانہ میں ہوئی کہ طب کا بہت زور تھا
پھر حضرت عیسیٰ نے ایک روز میں پچاس ہزار کو فقط دعا سے اس شرط سے اچھا کیا کہ اللہ عزوجل پر توحید شرعی ایمان لادیں وَاُخِی الْمَوْتٰی
یٰۤاٰدَمُ۔ ہارادہ کرہ لرفع توہم الا وہیتہ فیہ فاحیا عانذ صدیقہ داہن العجز وابتہ العاشرف فاشوا وولدہم وسام بن نوح و مات
فہ الحال۔ اور زندہ کرتا ہوں مردے کو ہارادہ اکی عزوجل ف یہاں بھی عیسیٰ نے باذن اللہ۔ مکر فرمایا تاکہ کوئی یہ وہم نہ کرے کہ عیسیٰ
علیہ السلام میں خود اکو بہت تھی پھر عیسیٰ نے زندہ کیا عازر کو جو انکا دوست اور بڑھیا کے بیٹے کو اور عیسیٰ وصول کرتے والے کی دختر کو پھر لوگ
زندہ رہے اور ان کے اولاد ہوئی اور سام بن نوح کو زندہ کیا اور وہ فی الحال پھر مر گیا۔ وَاَنْتَبِھُکُمْ بِمَا تَاْكُلُوْنَ وَمَا تَدْخُلُوْنَ
تَجْمَلُوْنَ فِیْ نَبِیُّوْکُمْ۔ عالم اعینہ فکان یخبر المتخص بالکل بما یاکل بعد اور تم کو آگاہ کرتا ہوں جو تم کھاتے ہو اور جو ذخیرہ کرتے ہو اپنے گھروں
میں ف یعنی ایسی چیزیں جنکو میں نے آنکھوں میں دیکھا ہو پس وہ آدمی کو خبر دیدیتے جو اسنے کھایا اور جو بعد کو کھائے گا۔ اِنِّیْ فِیْ ذٰلِکَ لَاۤیۡتٌ
لَّکُمْ اِنْ کُنْتُمْ مُّؤْمِنِیْنَ۔ (اس تمام معجزات مذکورہ میں تمہارے لیے نشان صدق ہو اگر تم مومن ہو) ف اللہ تعالیٰ نے
باقی نشارت کی ضروری جو ملائکہ نے مریم علیہا السلام کو دی تھی اور یہ فقط مریم کے دل کی خوشی کے واسطے ذکر کیا کہ حضرت مریم کے دل کو جو ملامت کا
خوف تھا کہ بلا شوہر جننے پر لوگ طعن تشنیع کریں گے اسکو دفع کر دیا کہ وہ ایسا اور ایسا ہوگا اور محققین کنز دیک خواہ قرارہ یا ہو یا ہوں ہو یہ کلام متانفہ یعنی
یہاں کلام شروع ہوا ہو۔ الکتاب مصدق یعنی نشان کہ امرا و چنانچہ ابن عباس نے فرمایا کہ کتاب خط بطلم ہو اور عیسیٰ کا خط بہت اچھا تھا اور یہی مضمر ہے اختیار کیا کہ
اور بعض نے کہا کہ کتاب یعنی مکتوب ہی معروف مشہور میں ہو اور اہل لام جنس کا ہوا یا تاری ہوئی کتاب میں پھر تورات و انجیل کو جو ذکر کیا تو ان کی فضیلت کی وجہ سے
جو اور حکمت سے مراد علم باعمل ہو اور اسی کے قریب ہی جسے کہا کہ حکمت سے تہذیب خلاق مراد ہو بلکہ غور سے یہ دونوں واحد ہیں۔ قولہ رسول الہی نبی اسرائیل
منسوب بفعل مقدم ہو اور اکثر نے تعلیم کے قرینہ سے کچھ مقدم کیا اور یہ حسن ہے پھر حدیث طویل البور رضی اللہ عنہ میں ہے کہ اول پیغمبری اسرائیل تو
موسیٰ علیہ السلام اور آخر کے عیسیٰ علیہ السلام تھے اور سراج منیر میں کہا کہ اول تو یوسف علیہ السلام تھے اور آخر عیسیٰ علیہ السلام تھے

اور مانند اسکے دیگر آیات و معجزات جو انبیاء علیہم السلام کو عطا ہوئے آیات تھیں کہ اول تعالیٰ ہر چیز پر ہر طرح قادر مختار قوی و قہار ہے جیسا کہ آئندہ قصص انبیاء میں یہ سب بیان مفصل الشاء اللہ تعالیٰ آوے گا پس جس بخور کی نظر سے دیکھا وہ کبھی شیطان کے دام فریب میں گرفتار نہیں کہ تدبیر اصل ہو تقدیر کچھ نہیں اس واسطے کہ جیسے تقدیر ہر چیز کے خلق میں جاری ہو ویسے ہی اپنے اندازہ و حکمت پر ہر چیز کا وجود ہوتا ہو اور یہ بیان جزوی فائدہ دے پھر آیت کی طرف رجوع کرنا چاہیئے۔ پس یہاں فرمایا کہ کذلک اللہ یخلق ما یشاء۔ اور حضرت زکریا کو خطاب ہوا کہ کذلک اللہ یفعل ما یشاء۔ وہاں فعل فرمایا اور یہاں صریح خلق فرمایا تاکہ کسی ہیودہ کو شبہ نہ رہے اور جان لے کہ یہ خلق بقدرت قادر ہو کسی مادہ و سبب پر نہیں ہو اور اسی کو نوکد کر دیا کہ اذ افضی امر فانما یقول لہ کن فیکون۔ اور حضرت یحییٰ کی پیدائش میں تو بھلا یہ بھی تھا کہ ایک بڑھا ضعیف اور ایک بڑھا ضعیف جو عمر بھر باخ رہی موجود تھی اگرچہ ان سے اولاد پیدا ہونا ایک امر نادر ہو اور یہ فعل قدرت عجیب عظیم ہو مگر یہاں نہایت نادر و اعظم قدرت ہو کہ ایک باکرہ عورت سے بدون ساس بشر کے لڑکا پیدا کر دیا لہذا یہاں خلق صریح سے تعبیر فرمایا کہ وہ فعل سے خاص ہو کیونکہ اختراع کو مشعری پھر قضا دراصل بننے احکام ہو اسے مضبوط و محکم کرنا اور یہاں بننے ارادہ ہے۔

وَلْيَعْلَمَهُ الْكِتَابُ وَالْحِكْمَةُ وَالتَّوْرَةُ وَالْإِنْجِيلُ وَمَرْسُولا اِلَىٰ بَنِي إِسْرَائِيلَ تَعْلَمَ

اور سکھادے گا اسکو کتاب اور کام کی ہدایت اور تورات اور انجیل اور رسول ہوگا بنی اسرائیل کی طرف

اَنِّي قَدْ جِئْتُكُمْ بِآيَةٍ مِّنْ سَرَّيْكُمْ اَنِّي اَخْلَقْتُ لَكُمْ مِنَ الطَّيْنِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ

کہ میں آتا ہوں تم ہاں نشانی دیکر تمہارے رب سے کہ میں بنانا ہوں تمہارے لیے مٹی سے پرند کی صورت

فَاتَّقِهِ فِيهِ فَيَكُونُ طَيْرًا بِإِذْنِ اللَّهِ وَأَبْرَأُ الْكَلِمَةَ وَالْأَبْرَصَ وَأُحْيِي الْمَوْتَىٰ

پھر اس میں پیونک مانتا ہوں سو وہ ہوجاے اڑتا پرند اللہ کے حکم سے اور چنگا کرتا ہوں جو اندھا پیدا ہوا اور کوڑھی اور جلاتا ہوں مردے

بِإِذْنِ اللَّهِ وَأَنْتُمْ بِمَا تَأْكُلُونَ وَمَا تَدَّخِرُونَ إِنِّي بِبُيُوتِكُمْ طَائِفٌ ذَٰلِكَ

اللہ کے حکم سے اور بتا دیتا ہوں تمکو کچھ کھا کر آؤ اور جو کچھ رکھ آؤ گھروں میں اس میں تمکو پوری

لَايَةً لَّكُمْ إِن كُنتُمْ مُّؤْمِنِينَ

نشانی ہو اگر تم یقین رکھتے ہو

وَلْيَعْلَمَهُ - بالنون والياء۔ یعنی اکثر کی قراۃ بنوں یعنی بصیرت جمع حکم ہو یعنی ہم اسکو سکھلاوینگے اور نافع و عاصم کی قراۃ بیاہ تخت سے

یعنی اللہ تعالیٰ اسکو تعلیم فرماوے گا۔ الْكِتَابُ - لکھا۔ یعنی لکھا سکھا دیگا۔ وَالْحِكْمَةُ وَالتَّوْرَةُ وَالْإِنْجِيلُ اور حکمت تورات

وانجیل سکھلاوے گا ف یعنی بطور درس مکتب کے۔ وَمَرْسُولا - بجلد رسول۔ اور ہم اسکو رسول بناوینگے یا اللہ تعالیٰ اسکو رسول بناوے گا۔

اِلَىٰ بَنِي إِسْرَائِيلَ۔ فی الصبا و بعد البیوت۔ بکامب بنی اسرائیل کے خواہ طوالت میں یا بعد بلوغ کے قَالَ لِسُوطِي نَفْعٌ جَبْرِئِلُ فِی

جیب در عما نخلت و کان من امر ہا ماد کر فی سورۃ مریم فلما بعث اللہ الی بنی اسرائیل قال لهم انی رسول اللہ الیکم۔ پھر یہ ہوا کہ اس

بشارت کے بعد جبرئیل نے حضرت مریم کی صوح کے چاک میں چھونکا پس وہ حاملہ ہو گئی اور اسکا قصہ وہ ہوا جو سورۃ مریم میں مذکور ہے پھر جب

اللہ تعالیٰ نے حضرت جیسی کو بنی اسرائیل کی طرف مبعوث فرمایا تو عیسیٰ علیہ السلام نے بنی اسرائیل سے فرمایا کہ میں اللہ تعالیٰ کا رسول

ایسی ہی ایسی تھی ایک بچہ پیدا ہوگا بدون باپ کے۔ **اللَّهُ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ**۔ اللہ تعالیٰ جو کچھ چاہتا ہے پیدا کر دیتا ہے۔ **إِذَا قَضَىٰ أَمْرًا**۔ اس ارادہ کو کرنا ہی اسکے پیدا کر دینے کا۔ **فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ**۔ تو اس سے فقط یہی کہتا ہے کہ تو ہو جا۔ **فَيَكُونُ**۔ ایسی ہوئی کہ۔ **ف**۔ پس وہ ہو جاتا ہے **ف**۔ تو کہہ قالت رب انی یکون لی ولد۔ یعنی مریم علیہا السلام نے اپنی مناجات میں جناب باری میں عرض کیا کہ میرے لڑکا کہاں سے ہو گا یا کیونکر ہو گا یہ دونوں محاورہ انی کے ترجمہ کے ہماری زبان و محاورہ میں مستعمل ہیں پس رب کا خطاب حضرت باری تعالیٰ غر وجل کی جناب میں مناجات ہے اور بعض نے کہا کہ خطاب جبرئیل علیہ السلام کو ہے یعنی یاسیدی ای میرے سردار اور زمر محشری نے کشف میں انکار کیا اور کہا یہ تفسیر بدعت ہے اور درحقیقت یہ قابل انکار ہے۔ اور لفظ بشر نہ کہ تحت سیاق تفسیری ہی اس سے مفسرین نے لکھا کہ مطلقاً نفی ہوئی کہ کسی بشر نے نہیں چھو اور مراد مساس سے رسیدگی ہے بطور کنایہ کے حاصل آنکہ مجھے لڑکا کیونکر پیدا ہوگا حالانکہ مجھے کسی بشر نے مساس نہیں کیا ہو اس تقریر پر یہ شبہ پیدا ہوتا ہے کہ حضرت مریم سے جب جبرئیل نے یہ خبر دی تو انھوں نے کیونکر کہا کہ انی یکون لی ولد۔ کیا انکو قدرت میں شک تھا تو جواب دیا گیا کہ انھوں نے یہ تعجب سے کہا اس واسطے کہ یہ عادت نہیں جاری تھی کہ بچہ بدون باپ کے پیدا ہو پس اللہ تعالیٰ کی قدرت کا استعظام ہے جیسے کہتے ہیں کہ دیکھئے کیونکر ہوتا ہے یہ تو عجیب معاملہ ہوگا حالانکہ ہونے کا یقین ہوتا ہے اور بعض نے کہا کہ بچہ پیدا ہونیکا تو یقین تھا مگر اسکی کیفیت سے سوال کیا کہ کس طور پر ہوگا آیا اس طرح کہ میں نکاح کروں گی یا بدون بشر کے بچہ ہوگا اور یہ جواب ضعیف ہے۔ اگر کہا جاوے کہ حضرت مریم نے کیونکر بعید جانا اس واسطے کہ آئندہ شاید بشر سے مساس واقع ہو یا نیطور کہ نکاح کروں تو اسکے جواب کی طرف **شیخ ابن کثیر رحمہ** نے اپنی تقریر میں اشارہ کیا چنانچہ اس کلام کی تفسیر میں کہا کہ مریم علیہا السلام جناب باری تعالیٰ میں عرض کرتی ہیں کہ یہ لڑکا مجھے کیونکر پیدا ہوگا حالانکہ میں شوہر والی نہیں ہوں اور نہ میرا غم ہے کہ میں نکاح کروں اور نہ میں حاشا اللہ بدکار ہوں مترجم کہتا ہے کہ جبرئیل علیہ السلام نے وقت بشارت سے اسکے وجود کی خبر دی تھی تب حضرت مریم نے استبعاد کیا لیکن قصہ نوح عیسیٰ بوجہ دیگر بیان ہے اسی واسطے شیخ نے اسکے جواب کی طرف اشارہ کیا فہم۔ قولہ قال کذلک۔ قال کا فاعل اگر حضرت رب لغز عز وجل ہے تو مراد یہ کہ بواسطہ ملائکہ فرمایا اور محمل ہے کہ قال کا فاعل جبرئیل ہوں یعنی جبرئیل نے از جانب اتہی عز وجل یہ جواب دیا کہ کذلک یعنی الامر کذلک۔ بات یوں ہی ہوگی کہ تجھے بدون مساس بشر کے لڑکا پیدا ہوگا اور مریم علیہا السلام کا استبعاد دور کیا کہ اللہ یخلق ما یشاء اذا قضیٰ امرًا فانما یقول لہ کن فیکون۔ یعنی قدرت اوتعالیٰ بہت بڑی ہے مخلوق کتنا ہی بزرگ و بڑا ہو جو ہر ایک کی عقل سے باہر ہے وہ پیدا کر دیتا ہے جو چاہے پھر اسکے پیدا کر دینے میں کچھ قیاس کو محال نہیں وہ تو اسی قدر ہے کہ جب کسی امر کے پیدا کرنے کا ارادہ فرمایا تو فرمایا کہ ہو وہ ہو گیا **قال بن کثیر** ای فوراً ہو جاتا ہے اور حکم ہوا اور ہو گیا کچھ تاخیر و مہلت نہیں ہوتی مانند قولہ واما من الا واحدہ کلحہ بالبصر۔ اسی ہم تو ایک ہی مرتبہ حکم فرماتے ہیں جس میں دوبارہ کی تکرار نہیں پس یہ شے جلد ہو جاتی ہے جیسے پلک مارنے کی دیر ہوتی ہے **قال المترجم** علمائے تصریح کر دی ہے کہ اللہ تعالیٰ کا مخلوق فرمانا کچھ لفظ کن پر نہیں ہے بلکہ یہ ایک تفہیم اس مضمون کے واسطے ہے کہ بندے جس طرح ایک دینی سی چیز کے لیے مثلاً کھنے کے لیے قلم کا غددات وغیرہ مہیا کرتے تب لکھتے ہیں حاشا کہ جناب باری کے پیدا کرنے میں جو واقعی تخلیق ہے وہ ہم و قیاس نہیں بلکہ اسکا ارادہ وہی خلق ہے بدون مہلت و درنگ کے اور بدون اسکے کہ کوئی چیز اسکو مانع ہو سکے اور رہا نظام خلقت کہ ہر چیز ایک طرز خاص سے پیدا ہوتی ہے تو یہ حکمت خاص ہے اور مداسج ہر چیز کے بلا مہلت وجود ہیں آجائے ہیں اور ارادہ عز وجل نے اسکو ختم نہیں فرمایا بلکہ ناقہ تصلح مع بچہ فوراً ہمارا شوق ہو کر نکلے اور فوراً بچہ بھی اپنی مان کے برابر ہو گیا

مراد ہیں یا جبریلؑ مع اپنے ساتھیوں کے کہ جنکے انفرجریل تھے جنہوں نے بشارت دی۔ **بَا مَرْيَمَ إِنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكِ بِكَلِمَةٍ مِّنْهُ**
 اور دلہنے بکلمۃ کائنۃ منہ۔ اور مریمؑ تجھ کو اللہ تعالیٰ بشارت دیتا ہو بنی طرف سے ایک کلمہ کی طرف و حاصل مراد فرزند ہو یعنی فرزند کی بشارت
 دیتا ہو۔ **اِسْمُهَا الْمَسِيحُ عِيسَىٰ ابْنُ مَرْيَمَ** اسکا نام مسیح عیسیٰ بن مریم ہو ف جو کلمہ کن سے پیدا کیا جاوے گا یعنی بغیر باپ کے
 مریم کو خطاب کیا باین طور کہ نسبت دی عیسیٰ کو مریم کی طرف اس تنبیہ کے واسطے کہ مریم علیہا السلام جنے گی۔ اسکو بدون باپ کے اسواسطے
 کہ لوگوں کی عادت یہ ہو کہ انکو انکے باپوں کی طرف منسوب کرتے ہیں۔ **وَجِيءَ بِهَا ذَا جَاهٍ** در حالیکہ وہ لڑکا صاحب جاہ ہو گا۔ **فِي الدُّنْيَا**
بِالْنبوة دنیا میں ف اس طرح کہ اسکو نبوت سے وجاہت ہوگی۔ **وَالْآخِرَةِ** بالشفاعة والدرجات العلیٰ۔ اور آخرت میں ف
 باین طور کہ اپنی اُمت کے مومنین کے واسطے شفاعت کر سیکے اور بڑے درجوں والا ہو گا۔ **وَمِنْ الْمُقَرَّبِينَ** عند اللہ۔ اور اللہ تعالیٰ
 کے یہاں نزویٰ کی مالون میں سے ہو گا۔ **وَيُكَلِّمُ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ وَكَهْلًا** و طفل قبل وقت الکلام۔ اور وہ لوگوں سے باتیں
 کرے گا مہد میں یعنی طفولیت میں اور جوانی آخر میں ف مہد دراصل بچوں کا گوارہ دیانا کہلاتا ہے اور مراد اس سے یہ ہے کہ بچپن میں ایسے وقت
 سے پہلے باتیں کرے گا کہ بچہ باتیں کرنے لگتا ہو۔ **وَمِنْ الصَّالِحِينَ** اور وہ صالحین میں سے ہو گا ف بکلمۃ منہ۔ ای من اللہ تعالیٰ
 اور عیسیٰ علیہ السلام کو کلمہ سے تعبیر کیا جیسا کہ فرمایا ان مثل عیسیٰ عند اللہ کمثل آدم خلقہ من تراب فم قال لہ کن فیکون پس کلمہ کن سے
 پیدا ہوئے اور اشارہ ہو کہ سخت نامان ہیں جنکو عیسیٰ علیہ السلام کے بے باپ پیدا ہونے پر تعجب ہے اور ناچار شیطان ان کو آمادہ کرتا ہے کہ
 کلمہ کفر کا اعتقاد کریں حالانکہ قدرت الہی عزوجل سے وہ ایک کلمہ کن سے پیدا ہوا جیسے آدم علیہ السلام اور یہ تفسیر قولہ **قَالَ كَلِمَةً** من اللہ ہے جیسا کہ
 چھوڑنے ذکر کیا ہے کہ بکلمۃ من اللہ سے مراد عیسیٰ علیہ السلام ہیں اسمہ المسیح عیسیٰ بن مریم مسیح یا تو عربی ہو یا اصل عربی ہو پس اگر عرب ہو تو اصل
 اسکی شیخا عربانی ہو اور منے اسکے مبارک اور یہ مانند صدیق و فاروق وغیرہ کے ایک لقب شریف ہے اور عیسیٰ علیہ السلام کا کلام بچپن کا خود مذکور
 ہو کہ جہنی مبارک اینما کنت الایہ۔ اور اگر اصل عربی ہو تو اس واسطے مسیح کا لقب ہوا کہ وہ سیاح رہے لیکن آپ مقیم نہیں ہوئے ناخود از تو اسم
 مسیح الارض جیسا کہ بعض سلف نے کہا ہے اور بعض نے کہا اس وجہ سے مسیح نام ہو کہ انہوں نے جس آفت زدہ کو مسیح کیا اور چھو اوہ اللہ تعالیٰ
 کے حکم سے اچھا ہو گیا پس مسیح مشہور ہوئے کہ جس سے عوام میں انکے زمانہ کے بڑے بڑے نامی طبیبوں سے امتیاز ہوا کہ وہ دعا کرتے اور حضرت مسیح
 علیہ السلام فقط چھوئے سے حکم آتی چنگا کرتے تھے و علیٰ ہذا فیصل مجھے قائل ہے اور بعض نے کہا کہ مسح القدین تھے یعنی پاؤں بھرے
 ہوئے تھے خالی نہ تھے یا مسح جبریلؑ تھے و بعض قول دیگر ہیں پس فیصل مجھے مفعول ہے اور وہ جال کو جو مسیح کہتے ہیں تو وہ زبان عربی باین معنی
 کہ اسکی ایک انگلی مسح ہوگی یعنی کافی ہوگی۔ اور رباعی تو **بِضَاوٰی** وغیرہ نے کہا کہ مشتق از ضیاء ہے یعنی سپیدی کہ جس پر سُرخ ہو
 اور تکلف ہے دراصل یہ علم ہے اور اصل میں الشیوع بالشیوع تھا اسکا عرب عیسیٰ ہے جیسا کہ کشاف وغیرہ میں ہے اور ابن مریم نسبت ہے یعنی
 صفت ہے پس اگر کہا جاوے کہ اسمہ المسیح عیسیٰ بن مریم نام تو نقطہ عیسیٰ ہے اور مسیح لقب ہے اور ابن مریم صفت ہے تو جواب یہ ہے کہ اسم اپنے
 سے کے واسطے علامت ہوتا ہے کہ جس سے پہچانا جاوے اور غیر سے ممتاز ہو پس گویا کہا گیا کہ جس سے وہ معروف و ممتاز ہو گا وہ مجموعہ امور ثلاثہ
 ہے۔ اور اگر کہا جاوے کہ ابن مریم فرمایا حالانکہ ظاہر ہے تھا کہ ابنک ہوتا جاوے یہ کہ اس میں اشارہ ہے کہ وہ اس کیفیت کے ساتھ جو مثل ابرہاف کے
 مشہور ہو گا اور ایزان ہو کہ اس کا باپ نہ ہو گا سلام اللہ تعالیٰ علیہ۔ قولہ و جیہا۔ حال مقدرا کہ وہ اور کلمہ اگرچہ نکرہ ہو لیکن نکرہ موصوفہ ہو
 اگر کہا جاوے ضمیر کلمہ کی مذکور کیوں آئی تو جواب دیا گیا کہ اسکا معنی مذکور کو کلا فی السراج قولہ و یکلم الناس فی المہد و کلا۔ لفظ کلا عطف ہے۔

لفظ کلا عطف ہے موصوفہ کا ضمیر کلمہ کی مذکور کیوں آئی تو جواب دیا گیا کہ اسکا معنی مذکور کو کلا فی السراج قولہ و یکلم الناس فی المہد و کلا۔ لفظ کلا عطف ہے۔

عجلت فی المہدی یعنی ان دونوں حالتوں میں لوگوں سے نبیوں کی باتیں کرنا اور اسکی حالت بچپن اور کمولت میں کہ جس میں عقل مستحکم ہوتی ہو اور اسی وقت انہیں
 مبعوث ہوتے ہیں کچھ فرق نہ ہوگا اور کمال وہ سن ہو جو شباب و رشخوت کے درمیان ہو اور عیسیٰ علیہ السلام بعد کمولت کے سن پر پہنچنے کے اٹھائے
 گئے ہیں اور بعض نے کہا کہ انہیں بلکہ کمولت سے پہلے اٹھائے گئے ہیں اور شباب کا سن باقی تھا اور اس تقدیر پر کمولت میں ان کا لوگوں سے
 کلام کرنا ہنوز واقع نہیں ہوا پس مراد یہ ہے کہ قریب قیامت کے زمانہ مہدی علیہ السلام میں دجال کے قتل کو جب آثارے جاوینگے تب کلام کریں گے
 اور اسی سے کہا گیا ہے کہ نزول عیسیٰ علیہ السلام کا نص قطعی سے ثابت ہے پھر اللہ تعالیٰ نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے مختلف احوال جو ایک دوسرے
 کے متنافی ہیں ذکر فرما کر ارشاد کیا کہ وہ بڑے بیوقوف ہیں چنانچہ ایسے شخص کی نسبت جس میں ایسے تغیر پائے جاتے ہیں اُلوہیت کا اعتقاد کرتے ہیں
 حالانکہ اُلوہیت سے اس سے کوئی نسبت ہی نہیں ہے اگر کہا جاوے کہ حالت کمولت میں اس کی باتیں کرنے کی بشارت سے کیا حکمت ہو حالانکہ
 اس میں سب لوگ یکساں ہیں تو جواب دیا گیا کہ مقصود یہ بیان ہے کہ اس کے بچپن اور کمولت کی حالت یکساں ہے اور نیز بشارت ہے کہ وہ سن کمولت تک باقی
 رہے گا اگر کہا جاوے کہ بچپن میں کلام کرنا حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے ساتھ مخصوص تھا تو جواب یہ ہے کہ انہیں بلکہ اور کئی بچے اس سن میں پورے ہیں چنانچہ
 ابہر پڑھ سے مرفوعا روایت ہے کہ مہدین کلام نہیں کیا اگر عیسیٰ نے اور یوسف کی گواہی دینے والے پچھلے اور جبرئیل کی گواہی ماننے والے اور ماشطہ
 فرعون کے پسر نے اور خفاجی نے ذکر کیا کہ جلال سیوطی - رحمہ اللہ نے ان سب کو چھوٹے مہدین میں سے بچپن میں کلام کیا ہے نظم میں جمع
 لکھا ہے نکلتم فی المہدی النبی محمد + وحی عیسیٰ و الخلیل و مریم + و مہدی جبرئیل + و شاہد یوسف + و طفل لہج
 الاخدود + و یدہ مسلمہ + و طفل علیہ صریح لہجۃ النبی + یقال لہا تزییلا شکمہ + و ماشطہ فی عہد
 فرعون طفلہا + و فی سترامن الہادی المبارک یحکمہ + اور ابن عباس سے روایت ہے کہ عیسیٰ نے ایک ساعت بچپن میں کلام کیا تھا پھر انہیں
 کلام کیا یہاں تک کہ بولنے کے سن تک پہنچے اور جو کلام کیا تھا وہ یہ تھا کہ جب ان کی والدہ حضرت مریم کو گاٹوں والوں نے ہستان لگایا تب
 ان کی برادری کے واسطے بولے - انی عبداللہ اتانی الکتاب الایہ - اور جو لڑکے کہ نظم جلال میں مذکور ہیں سب کے واسطے ایک قصہ ہے کہ اس کا
 بیان ذکر کرنا طویل ہوگا انشاء اللہ تعالیٰ سب اس تفسیر میں اپنے اپنے موقع پر آجادیں گے از بخلد دم و سوم و پنجم و نیز چارم و ہفتم و یازدہم کی روایات
 اس وقت تک گذر چکی ہیں ان کو یاد کرنا چاہیے اور باقی انشاء اللہ تعالیٰ آگے آدینگے پھر ذکر کیا گیا ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام تین برس کے سن پر نبی
 ہوئے اور رسالت پر ڈھائی برس اور بعض نے کہا تین برس رہے پھر اللہ تعالیٰ نے اٹھالیا - قولہ تعالیٰ ومن الصالحین - یہ حال ہے کلمہ سے یا اس کی
 تفسیر سے جو یکلم میں ہے - اگر کہا جاوے کہ وہیہا فی الدنیا کی تفسیر کی گئی نبوت سے اور یہ منصب بہ نسبت صلاح کے بہت بلند ہے بلکہ جنہی صفتیں اوپر
 مذکور ہوئی ہیں سب صلاح ہونے سے بڑھکر ہیں پھر آخرین انکی صفات کو صلح ہونے پر کیون ختم کیا - تو جواب یہ ہے کہ کوئی آدمی صلح نہیں ہوتا جب تک
 کہ وہ اصلح راہ پر اور اکمل طریقہ پر ہمیشہ اپنے سب حال میں قائم نہ ہو اور یہ افعال قلوب و افعال جوارح کے سب مراتب میں و دنیا کو شامل ہے
 اسی واسطے سلیمان علیہ السلام نے بعد نبوت کے کہا - ادخلنی برحمتک فی عبادک الصالحین پس جب عیسیٰ علیہ السلام کے صفات شمار کیے
 تو اسکے پیچھے اس صفت کو جو بہت بلند درجات پر دلالت کرتا ہو بیان کر دیا - اور تحقیق یہ ہے کہ صلاح کے واسطے خصوص و عموم ہے پس عموم صلاح
 تو پورے مومن تک کو شامل ہے اور خصوص صلاح نہایت اعلیٰ مرتبہ ہے کہ وہ نبوت میں متعدد مقام رکھتا ہو - و قد مرنا فی مواضع فی بعض البیان
 میں کہ کہ قولہ تعالیٰ و اذ قالت الملائکہ یا مریم ان اللہ یشئک بکلمہ تمہ - اللہ تعالیٰ نے مریم کو پہلے سے بشارت دیدی تاکہ ملامت کرنے
 والوں کی لغو گفتگو ہستان میں حضرت مریم علیہا السلام کا قدم مضبوط رہے اور اپنی منزلت کو معلوم کرے تاکہ لوگوں کی باتوں سے

عجلت فی المہدی یعنی ان دونوں حالتوں میں لوگوں سے نبیوں کی باتیں کرنا اور اسکی حالت بچپن اور کمولت میں کہ جس میں عقل مستحکم ہوتی ہو اور اسی وقت انہیں
 مبعوث ہوتے ہیں کچھ فرق نہ ہوگا اور کمال وہ سن ہو جو شباب و رشخوت کے درمیان ہو اور عیسیٰ علیہ السلام بعد کمولت کے سن پر پہنچنے کے اٹھائے
 گئے ہیں اور بعض نے کہا کہ انہیں بلکہ کمولت سے پہلے اٹھائے گئے ہیں اور شباب کا سن باقی تھا اور اس تقدیر پر کمولت میں ان کا لوگوں سے
 کلام کرنا ہنوز واقع نہیں ہوا پس مراد یہ ہے کہ قریب قیامت کے زمانہ مہدی علیہ السلام میں دجال کے قتل کو جب آثارے جاوینگے تب کلام کریں گے
 اور اسی سے کہا گیا ہے کہ نزول عیسیٰ علیہ السلام کا نص قطعی سے ثابت ہے پھر اللہ تعالیٰ نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے مختلف احوال جو ایک دوسرے
 کے متنافی ہیں ذکر فرما کر ارشاد کیا کہ وہ بڑے بیوقوف ہیں چنانچہ ایسے شخص کی نسبت جس میں ایسے تغیر پائے جاتے ہیں اُلوہیت کا اعتقاد کرتے ہیں
 حالانکہ اُلوہیت سے اس سے کوئی نسبت ہی نہیں ہے اگر کہا جاوے کہ حالت کمولت میں اس کی باتیں کرنے کی بشارت سے کیا حکمت ہو حالانکہ
 اس میں سب لوگ یکساں ہیں تو جواب دیا گیا کہ مقصود یہ بیان ہے کہ اس کے بچپن اور کمولت کی حالت یکساں ہے اور نیز بشارت ہے کہ وہ سن کمولت تک باقی
 رہے گا اگر کہا جاوے کہ بچپن میں کلام کرنا حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے ساتھ مخصوص تھا تو جواب یہ ہے کہ انہیں بلکہ اور کئی بچے اس سن میں پورے ہیں چنانچہ
 ابہر پڑھ سے مرفوعا روایت ہے کہ مہدین کلام نہیں کیا اگر عیسیٰ نے اور یوسف کی گواہی دینے والے پچھلے اور جبرئیل کی گواہی ماننے والے اور ماشطہ
 فرعون کے پسر نے اور خفاجی نے ذکر کیا کہ جلال سیوطی - رحمہ اللہ نے ان سب کو چھوٹے مہدین میں سے بچپن میں کلام کیا ہے نظم میں جمع
 لکھا ہے نکلتم فی المہدی النبی محمد + وحی عیسیٰ و الخلیل و مریم + و مہدی جبرئیل + و شاہد یوسف + و طفل لہج
 الاخدود + و یدہ مسلمہ + و طفل علیہ صریح لہجۃ النبی + یقال لہا تزییلا شکمہ + و ماشطہ فی عہد
 فرعون طفلہا + و فی سترامن الہادی المبارک یحکمہ + اور ابن عباس سے روایت ہے کہ عیسیٰ نے ایک ساعت بچپن میں کلام کیا تھا پھر انہیں
 کلام کیا یہاں تک کہ بولنے کے سن تک پہنچے اور جو کلام کیا تھا وہ یہ تھا کہ جب ان کی والدہ حضرت مریم کو گاٹوں والوں نے ہستان لگایا تب
 ان کی برادری کے واسطے بولے - انی عبداللہ اتانی الکتاب الایہ - اور جو لڑکے کہ نظم جلال میں مذکور ہیں سب کے واسطے ایک قصہ ہے کہ اس کا
 بیان ذکر کرنا طویل ہوگا انشاء اللہ تعالیٰ سب اس تفسیر میں اپنے اپنے موقع پر آجادیں گے از بخلد دم و سوم و پنجم و نیز چارم و ہفتم و یازدہم کی روایات
 اس وقت تک گذر چکی ہیں ان کو یاد کرنا چاہیے اور باقی انشاء اللہ تعالیٰ آگے آدینگے پھر ذکر کیا گیا ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام تین برس کے سن پر نبی
 ہوئے اور رسالت پر ڈھائی برس اور بعض نے کہا تین برس رہے پھر اللہ تعالیٰ نے اٹھالیا - قولہ تعالیٰ ومن الصالحین - یہ حال ہے کلمہ سے یا اس کی
 تفسیر سے جو یکلم میں ہے - اگر کہا جاوے کہ وہیہا فی الدنیا کی تفسیر کی گئی نبوت سے اور یہ منصب بہ نسبت صلاح کے بہت بلند ہے بلکہ جنہی صفتیں اوپر
 مذکور ہوئی ہیں سب صلاح ہونے سے بڑھکر ہیں پھر آخرین انکی صفات کو صلح ہونے پر کیون ختم کیا - تو جواب یہ ہے کہ کوئی آدمی صلح نہیں ہوتا جب تک
 کہ وہ اصلح راہ پر اور اکمل طریقہ پر ہمیشہ اپنے سب حال میں قائم نہ ہو اور یہ افعال قلوب و افعال جوارح کے سب مراتب میں و دنیا کو شامل ہے
 اسی واسطے سلیمان علیہ السلام نے بعد نبوت کے کہا - ادخلنی برحمتک فی عبادک الصالحین پس جب عیسیٰ علیہ السلام کے صفات شمار کیے
 تو اسکے پیچھے اس صفت کو جو بہت بلند درجات پر دلالت کرتا ہو بیان کر دیا - اور تحقیق یہ ہے کہ صلاح کے واسطے خصوص و عموم ہے پس عموم صلاح
 تو پورے مومن تک کو شامل ہے اور خصوص صلاح نہایت اعلیٰ مرتبہ ہے کہ وہ نبوت میں متعدد مقام رکھتا ہو - و قد مرنا فی مواضع فی بعض البیان
 میں کہ کہ قولہ تعالیٰ و اذ قالت الملائکہ یا مریم ان اللہ یشئک بکلمہ تمہ - اللہ تعالیٰ نے مریم کو پہلے سے بشارت دیدی تاکہ ملامت کرنے
 والوں کی لغو گفتگو ہستان میں حضرت مریم علیہا السلام کا قدم مضبوط رہے اور اپنی منزلت کو معلوم کرے تاکہ لوگوں کی باتوں سے

یعنی باین طور جھکو برگزیدہ کیا کیا پنا کلہ تھمین القا کیا اور نیز جھکو فرشتوں کی دیوار دان کے ساتھ خطاب کرنے سے برگزیدہ کیا اور نیز جھکو کرامات آئین سے برگزیدہ کیا حتی کہ ملائکہ تیرے لیے جنت سے رزق لائے۔ قولہ وطرک۔ ای مردوں کے چھوٹے سے جھکو پاک رکھا اور نیز بشریت کی نجاسات سے پاک رکھا۔ اور نیز تیرے سر باطن کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے غافل ہو کر نہ کر یا کی پرورش کی طرف التفات کرنے سے بچایا یعنی تو نے دل سے اپنا پرورش کرنے والا اللہ تعالیٰ ہی کو سمجھا۔ قولہ و مصطفاک علیٰ سائر العالمین۔ پہلا برگزیدہ کرنا تو مرتبہ کی بزرگی کے لیے ہی اور دوسرا برگزیدہ کرنا حقیقی عصمت ہو چنانچہ علیٰ سائر العالمین سے اس پر اشارہ موجود ہی اور استاد رحمہ اللہ نے فرمایا کہ مصطفیٰ کو مکر لائے میں یہ اشارہ ہو کہ اول مصطفیٰ تو کرامت و منزلت و بلندی حال کے واسطے ہی اور دوسرا مصطفیٰ کہ وہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے ساتھ بدون اسکے کہ عیسیٰ علیہ السلام کا کوئی باپ ہووے حاملہ ہوئیں۔ قولہ یا مریم ائتئی لربک۔ یعنی اپنے مولیٰ کی بندگی میں ٹھیک قائم رہ۔ قولہ و اجدی۔ یعنی میرے ہی واسطے خالص سجدہ کر۔ قولہ وارکعی مع الراءکین یعنی میرے اولیا و انبیا اور خالص اہل محبت کے ساتھ جو دل نرم ہو کر میری طرف جھک پڑے ہیں تو بھی اسی طرح میری گاہ میں بندگی کرنا کہ جھکو اہل جماعت کی برکت نصیب ہو اس واسطے کہ اولیا کی صحبت سے بندگی میں استحکام ہوتا ہی اور بشریت کی بت پرستی سے بندہ چھوٹ جاتا ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

ذٰلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهِ إِلَيْكَ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يَقُولُونَ أَفَلَا مَعَهُمْ
یہ خبریں غیب کی ہیں ہم بھیجتے ہیں تجھ کو اور تو نہ تھا ان کے پاس جب ڈالتے گئے اپنے سلم

آلَهُمْ كِفْلٌ مَرِيَمَ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ اتَّخَصُمُونَ
کہ کون پائے مریم کو اور نہ تو تھا ان کے پاس جب وہ جھگڑتے تھے

ذٰلِكَ۔ المذکور من امر ذکر کیا و مریم یہ جو ذکر کیا و مریم کا حال مذکور ہوا۔ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ۔ اخبار ما غاب عنک۔ اخبار غیب سے ہی
ف انبیا جمع نہا یعنی خبر۔ اور غیب مصدر سے جو چیز غائب ہو وہ مراد ہی اور حاصل آنکہ اخبار اس چیز کے ہیں جو تجھے غائب ہو کیونکہ حضرت
صلعم سے بہت پہلے کا یہ واقعہ ہو۔ نُوحِيهِ إِلَيْكَ۔ یا محمد ہم تجھ کو وحی کرتے ہیں اور محمد۔ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ
يَقُولُونَ أَفَلَا مَعَهُمْ۔ فی المار یقرعون لیظہر لہم۔ آئِلَهُمْ كِفْلٌ۔ یربی۔ مَرِيَمَ۔ تو ان کے پاس نہیں تھا جبکہ ڈالتے تھے
وہ لوگ اپنے اخبار بیت المقدس اپنے قلوب کو پانی میں ف لینے نہاردن میں درجائیکہ قرعہ ڈالتے تھے تاکہ ظاہر ہو جاوے ان کو کہ وہ ان میں
سے کون شخص پرورش کرے گا مریم کو۔ اور کفل دراصل بٹنے ملاینا اسی سے اول میں۔ کفلما ذکر کیا بھی بدون تشدید پڑھنا مرج قرار دیا گیا
ہے۔ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ اتَّخَصُمُونَ۔ فی کفالتہا فتعرف ذلک فخر بہ وانما عرفہ من جہۃ الوحی۔ اور تو ان کے پاس نہیں تھا
جبکہ دے جھگڑتے تھے ف لینے مریم کی کفالت میں لینے ہر ایک اس کی کفالت میں رغبت کرتا تھا۔ اس وجہ سے کہ ان کے امام نماز کی بیٹی تھی اور
حاصل یہ کہ تماس وقت موجود نہ تھا تاکہ تو نے اس کو دیکھ لیا پھر اس کی خبر دی ہو بلکہ بات یہی ہو کہ تو نے اس کو اللہ تعالیٰ کی وحی کرتے ہی سے معلوم
کیا ہوف۔ قولہ نوحیہ الیک۔ ای نوحی الغیب الیک۔ اور یہ احسن ہو بہ نسبت اسکے کہ ذلک کی طرف راجع ہو اور ابو اسود نے کہا کہ صیغہ
مضارع سے ایذاں ہو کہ وحی ہنوز منقطع نہیں ہوئی ہو اور لغت میں وحی کے معنی پوشیدگی سے آگاہ کرنا اور ابن فارس نے کہا کہ وحی بمعنی
اشارہ و کنایت در سالت اور ہر چیز دوسرے کی طرف القا کرنا تاکہ وہ جان لیوے۔ اور شرع میں وحی دو طرح پر ہو ایک بواسطہ ملک
اور دوم بطور انعام اور اول کو جلی کہتے ہیں اور دوم کو خفی اور اقاسم وحی از جانب الہی مطلقاً تو قسم پر سہم جیسا کہ فتح الباری میں مفصل۔

بیان کیا ہو۔ قولہ واکنت لدیہم۔ اگر کہا جاوے کہ اسکی نفی کرنے میں کیا حکمت ہو حالانکہ یہ تو معلوم تھا کہ آپ کا زمانہ ان لوگوں سے بہت پیچھے ہو تو جواب یہ ہے کہ اس سے مراد یہ ہے کہ موجود یہود وغیرہ نے آپ کی وحی و نبوت سے انکار کیا سو اگر یہ انکار صحیح ہوتا تو آپ کو ان اخبار غیب کے معلوم ہونے کا کیا طریقہ تھا سو اسے وہ باتوں کے کہ یا تو آپ اس وقت کا حال دیکھے ہوئے ہوتے سو یہ تو کوئی دعویٰ نہیں کر سکتا اور وہ بھی اسکے مدعی نہ تھے وہم یہ کہ توریت وغیرہ والوں سے سنا ہو سو وہ خود تسلیم کرتے تھے کہ حضرت توریت نہیں پڑھتے اور نہ ان لوگوں سے خلا ملتا رکھتے تھے پس ثابت ہوا کہ وہ محض وحی الہی کی خبر ہو۔ قولہ اذ یلقون اقلامہم لہم یکفل مریم۔ ابن کثیر رحمہ اللہ نے اپنی تفسیر میں قول عکرمہ بابتناہ ابن جریر ذکر کیا کہ مریم کی والدہ مریم کو ایک کپڑے میں لپیٹ کر نبی اکرام کے پاس جو حضرت موسیٰ علیہ السلام کے بھائی ہارون علیہ السلام کی اولاد سے تھے لائیں اور یہ لوگ ان دنوں میں کعبہ کے دربانوں کے مانند بیت المقدس کے دربان تھے اور ان سے کہا کہ تم اس مندرہ کو لینے تمہاری ہوئی لڑکی کو کہ میں نے اسکو محر کر دیا ہو اور یہ لڑکی ہو اور کنیسہ میں حائض عورت نہیں جاتی اور میں اسکو اپنے گھر میں نہیں لیجاؤں گی وہ بولے کہ یہ ہمارے امام کی دختر ہو اور عمران رحمہ اللہ کا زین النبی امامت کیا کرتے تھے اور یہ اسکی دختر ہو جو صاحب قربان تھا پس زکریا علیہ السلام کہنا کہ مجھے دید کہ اسکی خالہ میرے تخت میں ہو دوسرے کہ ہمارا جی سپہ راضی نہیں ہوتا یہ تو ہمارے امام کی دختر ہو پس اسی پر انھوں نے اپنے قلوب سے قرعہ ڈالا جسے توریت لکھتے تھے پس قرعہ زکریا کے نام نکلا اور نیز عکرمہ دوسری قتادہ و ربیع بن انس غیر ہم نے بیان کیا اور بعض کا بیان دوسرے کے بیان میں داخل ہوا ہے کہ یہ لوگ نہارون کے ادھر گئے اور وہاں اس شرط سے قرعہ ڈالا کہ نہر مذکور میں اپنے قلم ڈالیں پس پانی کے ہموں میں جس کا قلم ٹھراوے وہی اسکا کفیل ہو پس اس شرط پر انھوں نے قلم ڈالے پس سب قلم تو پانی میں بہ گئے سو اسے قلم زکریا کے کہ وہ ٹھہرا ہوا اور بعض نے کہا کہ وہ چڑھاؤ کی طرف پانی کو پھارتا ہوا چلا اور باوجود اسکے زکریا علیہ السلام انکے بزرگ سید و عالم و امام و نبی تھے صلوات اللہ و سلامہ علیہ معترجم کتابی کہ شاید بیان قصہ میں بہت اقتصار ہوا ہو و اللہ اعلم اور ظاہر یہ ہے کہ بنا بر تفسیر مذکور کے تقدیر عبارت یوں ہو واکنت لدیہم اذ یلقون اقلامہم یکفل مریم واکنت لدیہم اذ یلقون اقلامہم۔ اسواسطے کہ خصوصیت مقدم ازا تھا اقلامہم ہو اور کمالین میں کہا کہ اہم یکفل مریم کا تعلق مجذوف ہو جس پر یلقون اقلامہم دلالت کرتا ہے جیسا کہ مفسر رحمہ اللہ نے لفظ ہم نائید کیا ہو و ہکذا ذکر فی السراج۔ اور اس آیت سے قرعہ کا جواز معلوم ہوا بدون اسکے کہ حرام کا حلال یا بالعکس ہو دے بلکہ محض ترجیح امور مساویہ کے بدون قرعہ کے بھی یہ امر جائز ہو جو قرعہ سے نکلا ہے جیسا کہ تفسیر عکرمہ میں بھی اشارہ ہو کہ قرعہ فقط تطیب خاطر کے واسطے ہو اور ایسا ہی حدیث میں ہے کہ جب سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم سفر کو جاتے تو جائز ہے کہ جس جہر کو جی چاہے بجاتے لیکن انکی تطیب خاطر کے واسطے قرعہ ڈال دینے کے جسکے نام نکلے وہ جاوے اور اس زمانہ میں جو بعض لوگ غریب و فروخت میں قرعہ جائز جانتے ہیں بانی طور کہ مثلاً ایک شخص نے ایک گھڑی فروخت کرنی چاہی اور وہ دودھ دہیہ دس آمیون نے حج کے پیش دہیہ مالک کو دیدیے پھر ان سون نے چھٹی ڈالی جسکے نام نکلے وہ گھڑی دور دہیہ میں لیگیا اور باقی سب محروم رہے یہ تو حرام ہے اور بیچ ہرگز نہ انہیں ہو اور ایسا قرعہ جائز نہیں ہے۔

اذ قالت الملائكة يا مريم ان الله يبشركي بكلمة منه في اسمها المسيح عيسى ابن مريم

جب کہا فرشتوں نے ای مریم تجھکو اللہ بشارت دیتا ہے ایک اپنے حکم کی۔ جکا نام عیسیٰ عیسیٰ علیہ السلام کا

وجیمک فی الدنیا والاخرۃ ومن المفرکین ○ ویکلم الناس فی المهد واکھلاؤ من الصالحین

مرتبہ والا دنیا میں اور راحت میں اور زبردتوں میں اللہ تعالیٰ کرے گا تو گون سے جب مان کا گوشت ہوگا اور جب پوری عمر کا ہوگا اور نیکوئی میں ہو

واذ راۓ قالت الملائكة نای جبریل۔ اور بیان کہ جبکہ ملائکہ نے کہا اپنے جبریل نے ف پس ملائکہ حج سے جبریل اکرم علیہ السلام

قالت الملائکہ یہ عطف ہو قولہ واذا قالت امراة عمران - پر اور درمیان میں قصہ ذکر یا دیکھی بسبب مناسبت کے فاصلہ لگایا تھا جس سے مقصود ظاہر ہو کہ اللہ تعالیٰ کی قدرت عظیمہ جیسے عیسیٰ میں ہے ہاں ہی ویسی ہی یحییٰ میں ہوڑھے ڈھریا بانچہ سے ہی - اور ظرف اذ منصوب بفعل مقدر اذکر ہو اور مثنیٰ یہ ہیں کہ یاد کر جبکہ ملائکہ نے بالمشافہہ مریم سے کلام کر کے کہا - اور یہ تربیت روحانی بڑے ہونے پر ہی جو بعد حالت صغر کی تربیت جسمانی کے واقع ہوئی ہو - قولہ ان اللہ اصطفاک بعض نے کہا کہ برگزیدہ کرنا وہ ہو جو پہلے واقع ہوا کہ مریم علیہا السلام کی ماں سے ان کو نذر میں قبول فرمایا حالانکہ ان سے پہلے کسی طرحی کو نذر میں قبول نہیں کیا گیا تھا اور انکو حضرت زکریا کی گود میں پالا اور جنت سے ان کو رزق عطا کیا قولہ وطرک - یہ ان طہارت یا تو شرک و کفر سے مراد ہو یا گناہوں سے یا مردوں کے مس کرنے سے جیسا کہ مفسر رح نے کہا یا حیض وغیرہ سے جیسا کہ کشاف و بیضاوی نے جزم کیا کہ وہ حیض سے پاک تھیں اور سورہ مریم میں انشاء اللہ تعالیٰ اسکی تحقیق آویگی - قولہ و اصطفاک علی سائر العالمین بعض نے فرمایا کہ پہلے اصطفا ئت توان کی ماں سے قبولیت ہر وجہ حسن وغیرہ تھی اور دوسری اصطفا ئت جو یہاں مذکور ہو یہ ملائکہ کا کلام بالمشافہہ سئلے وغیرہ سے ہو کیونکہ اور کسی کے واسطے یہ واقع نہیں ہوا اور یہیں سے بعض نے زعم کیا کہ مریم علیہا السلام نبیہ میں اور اصح یہ ہو کہ وہ نبیہ نہیں ہیں بلکہ - **بیضاوی** نے اس پر اجماع کا دعویٰ کیا ہو کہ کوئی عورت کبھی نبی نہیں ہوتی بدلیل قولہ تعالیٰ و ما ارسلنا من قبلك الا رجالا نوحی الیہم الایہ - اور نہیں بھیجے تھے پہلے مگر مرد ہی کہ ہم ان کی طرف وحی نازل کرتے رہے - اگر کہا جاوے کہ کلام ملائکہ سے کلام جبریل مراد ہو اور یہ نبوت کی دلیل ہو تو جواب دیا گیا بچہ وجہ اول انکہ یہ وحی نہ تھی بلکہ کرامت تھی جیسے حضرت ابراہیم علیہ السلام کی ہوئی کہ ملائکہ نے خطاب کیا تھا چنانچہ قولہ تعالیٰ و افشروا بنا باسحق الایہ - اس پر دلالت کرتا ہو پس اگر نبوت ہی کی دلیل ہو تو حضرت سارہ کی نبوت کا بھی قائل ہونا چاہیے اور یہ کسی نے نہیں کہا ہو - دوم انکہ بعض نے کہا یہ زکریا علیہ السلام کا معجزہ تھا - سوم انکہ ارباب صحت یافعی علیہ السلام کی نبوت کی بنیاد بطریق غوارق عادات کے معوث ہونے سے پہلے قائم کی گئی فافہم - اور اس میں خلافت نہیں کہ وہ افضل سائر العالمین ہیں - چہرہ اس میں اختلاف ہو عالمین سے وہ عالم مراد ہیں جو اس وقت موجود تھے یا وہ بھی جو قیامت تک ہوں سب مراد ہیں پس نہ جرح وغیرہ سے یہ قول دوم مذکور ہو اور اکثروں کے نزدیک یہ ہو کہ وہ فقط اپنے زمانہ کی عورتوں سے افضل ہیں اور یہی اصح ہو اور ترمذی و بخاری و مسلم وغیرہم نے روایت کی کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلعم سے سنا کہ فرماتے تھے خیر نسائہا خیر بنت خلیلہ و خیر نسائہا مریم بنت عمران - اور یہ لفظ ترمذی کے ہیں یعنی اپنے وقت کی عورتوں سے خیر بنت خلیلہ بہترین اور اپنے زمانہ کی عورتوں میں سے مریم بنت عمران بہترین - اور ابو موسیٰ سے روایت ہو کہ رسول اللہ صلعم نے فرمایا کہ مردوں میں بہترے کامل ہوے اور عورتوں میں سے نہیں کامل ہوئیں سوائے مریم بنت عمران اور آسیہ زین فرعون کے اور فضیلت عائشہؓ کی عورتوں پر ایسی ہو جیسے فضیلت شریکی کھانوں پر ہوتی ہو رواہ استیخان عورتوں سے وغیرہ اور اس باب میں بہت سی احادیث ہیں جیسے صریح ثابت ہوتا ہو کہ حضرت مریم اپنے زمانہ کی عورتوں سے افضل تھیں نہ انکہ تمام عالم کی عورتوں سے افضل تھیں اور یہ امر کسی عورت کے واسطے نہیں ثابت ہوا کہ وہ تمام عالم کی عورتوں سے افضل ہو سوائے حضرت سیدہ فاطمہ الزہراءؓ جگر گوشہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے جیسا کہ ایک جماعت علمائے محققین اس طرف گئی ہو اور **شیخ مفسر جلال** رحمہ اللہ نے اپنے فتاویٰ میں لکھا کہ اصح مذہب یہ ہو کہ فاطمہؓ افضل ہیں عائشہؓ سے اور بعض اس طرف گئے ہیں کہ دونوں برابر ہیں اور بعض نے توقف کیا سو اور جب امام مالک رحمہ اللہ سے یہ مسئلہ پوچھا گیا تو فرمایا کہ فاطمہؓ جگر پارہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہیں اور میں حضرت صلعم کے جگر پارہ کسی کو فضیلت نہیں دیتا ہوں اور امام سبکیؒ نے کہا کہ میرے نزدیک مختار اور میرے دین والوں کا مختار یہی ہو کہ فاطمہؓ افضل ہیں و ماں کے بعد

ان کی والدہ خدیجہ بنت خویلد پھر عائشہ رضی اللہ عنہا کے گناہ ذکرہ الشیخ عبدالحق - اور کہا کہ حق یہ ہے کہ فضیلت کی حیثیتیں مختلف ہیں، لیکن شرف ذات اور پاک طینت و طہارت جوہر کی راہ سے کوئی بھی حضرت فاطمہؑ کے برابر نہیں پہنچتا ہے مگر حجم کتاب کی شرافت نسبت پاک جہر تو ظاہر ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم طبقہ لطیف بہترین نسب میں ہوئے آئے یہاں تک کہ دنیا میں تشریف لائے جیسا کہ اس حدیث سے جو میں نے تفسیر کیا ہے، تاکہ رسل فضلنا بضمہم علی بعض میں ذکر کی ہو ظاہر ہے اور آپ کا سید اولاد آدم ہونا بھی واضح ہے اور حضرت سیدہ فاطمہؑ کا پارہ ذات شریف نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہیں آپ کی کوئی بھی یہ دونوں باتیں حاصل ہیں رہا افضل ہونا باعتبار مدارج ثواب کے بھی تو اس میں احادیث مشترک واقع ہوئی ہیں چنانچہ ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا افضل زنان عالمین خدیجہ و فاطمہ و مریم و آسیہ زن فرعون ہیں۔ رواہ الحاکم وصحیہ اور ان سے روایت ہے کہ حضرت صلعم نے فرمایا میں نے سوائے مریم بنت عمران و خدیجہ بنت خویلد و فاطمہ بنت محمد و آسیہ زن فرعون رواہ الترمذی و صحیہ اور ابن مردودہ کی روایت میں غیر سائر العالمین چار ہیں مریم بنت عمران و آسیہ زن فرعون و خدیجہ بنت خویلد و فاطمہ بنت محمد - آیا ہے لیکن ترمذی نے ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے روایت کی انھوں نے حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا سے کہ حضرت صلعم نے حضرت فاطمہؑ کو جوہر کی روایت سے سوائے مریم بنت عمران کے - اور ترمذی نے اس روایت کو حسن کہا ہے اور ابن عساکر نے ابن عباس سے روایت کی کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ چار عورتیں اپنے وقت کی عورتوں کی سردار ہیں مریم بنت عمران و آسیہ بنت مزاحم و خدیجہ بنت خویلد و فاطمہ بنت محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور ان سب میں افضل فاطمہ ہیں - اور یہ حدیث بھی حدیث ترمذی سے اسناد میں کم نہیں بلکہ اسکے مقابلہ میں حدیث ترمذی معارض ہونے کی صلاحیت نہیں رکھتی ہے اور اگر معارض مان لی جاوے تو حدیث عائشہؓ جو صحیحین میں مروی ہے اور اس میں ہے کہ کیا تو راضی نہیں کہ تو زنان اہل جنت کی سردار ہو - سالم از معارضہ ہے اور اس میں کوئی استثناء نہیں ہے اور ظاہر لفظ مفید استحقاق و شمول تمام افراد زنان اہل جنت ہے پس حضرت فاطمہؑ تمام عالم کی عورتوں کی علی الاطلاق سردار ہیں اور بعض علماء سید ہونے اور خیر ہونے میں فرق کرتے ہیں اور ظاہر ہے کہ سادات مطلقہ بہ نسبت منہ خیر کے بھی عام ہے واللہ اعلم بالجملہ مسئلہ مختلف فیہا ہے اور اصح یہی ہے جو مذکور ہوا جیسا کہ شیخ مفسر نے کہا ہے و المستصحب ہا رواہ الطبرانی غیر سائر العالمین مریم بنت عمران ثم خدیجہ بنت خویلد ثم فاطمہ بنت محمد ثم آسیہ امرأة فرعون الکلام فیہ طویل لالیعہ المقام - قولہ یا مریم انتی لمرکب اجمدی دار کعبی مع الراحین خشوع کے ساتھ بندگی کرنا قنوت ہے چنانچہ ابو سعیدؓ سے مروی ہے کہ ہر حرف قرآن میں جس میں قنوت مذکور ہے وہ مجھے طاعت ہے رواہ ابن ابی حاتم اور مجاہدؓ نے کہا کہ مریم علیہا السلام اس قدر گھڑی رہی تھیں کہ ان کے ٹٹے دم کر گئے اور قنوت تو نماز میں رکوع کی درازی ہے - اور اوزاعیؓ نے کہا کہ مریم اپنی غار پڑھنے کی جگہ میں اللہ تعالیٰ کے حکم کی فراہم رازی کے واسطے اس قدر رکوع و سجود قیام میں قائم رہیں کہ ان کے پیر دین میں خون اتر آیا اور پیپ جاری ہوا - اور حدیث میں آیا ہے کہ فضل الصلوٰۃ طول القنوت - اور علمائے اختلاف کیا ہے کہ قنوت کے کیا معنی ہیں بعض نے کہا کہ قیام مراد ہے اور بعض نے کہا کہ سجدہ مراد ہے لیکن آئیہ کریمہ میں ایضاً معنی نہیں ہیں کہ قنوت اور شاید کہ قنوت سے محض خشوع مراد ہو والاول نظر اگر کیا جائے گا کہ سجدہ کو رکوع پر مقدم کرنے میں کیا بھیجی ہے جواب دیا گیا کہ شاید ان کی شریعت میں ایسا ہی ہو اور بعض نے کہا کہ نہیں بلکہ رکوع سب شرائع میں سجود سے پہلے تھا - اور بعض نے جواب دیا کہ سجود کی تقدیم میں رکوع ہر اسکے افضل ہونے کا شعار ہے - یا اس وجہ سے کہ ان کی نماز میں ترتیب نہ تھی باوجودیکہ وہ خالی جمع کے واسطے ہی بدون ولات ترتیب کے اور ٹھیک یہ ہے کہ اول تو کثرت سجود کا حکم ہے پھر نمازوں کے ساتھ میں جماعت کا حکم ہے اور راکعین کے ساتھ رکوع کرنے سے ظاہر ہے کہ جماعت سے نماز ادا کرے اور بعض نے کہا کہ راکعین کے مانند ادا کرے اگرچہ تنہا ہو فل فی العرائس قولہ تعالیٰ طافا لک الملائکۃ یا مریم ان اللہ صفاک

باطل ہو اس واسطے کہ محال سمجھنا انکار قدرت ہو اور نیز پیغمبر کی شان نہیں کہ ایسی عا کرے جس کو ایسا سمجھتا ہو اور دوسری شے صحیح ہے تب یہ سوال ہوتا ہے کہ اب پھر کیوں کہا کہ ان کی یوں لی غلام حالانکہ بشارت ہی مل چکی تھی پھر کیا وعدہ الہی یا اس کی قدرت میں شک تھا۔ تو جواب اسکا معاملہ میں عکرمہ اور سدنی کے قول سے یہ نقل کیا کہ ذکر یا علیہ السلام نے جب ملائکہ سے آواز سنی تو شیطان ان کے پاس آیا اور کہا کہ ای ذکر یا تم نے جو آواز سنی ہو وہ اللہ کی طرف سے نہیں ہے بلکہ شیطانی آواز ہے اور اگر وہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہوتی تو تجھ کو وحی کی جاتی جیسے امور کی وحی کی جاتی ہے پس ذکر یا علیہ السلام نے دفع دوسرا اس کے واسطے یہ دعا کی۔ اور دوسرا جواب حضرت حسن کے قول سے یہ نقل کیا کہ انکو وعدہ الہی میں شک نہ تھا بلکہ یہ سوال انکا بطریق استقامت پر پیش کیا کس کیفیت سے ہو گا آپ اس طرح ہو گا کہ مجھ کو اور میری جو رو کو جو ان کو دیا جائیگا یا اسی بڑھاپے پر ہو گا یا مجھے کوئی دوسری جو رو ملے گی جو بابتہ وادارہ مفسر جلال رحمہ اللہ نے تیسرے جواب کی طرف اشارہ کیا کہ بطریق استقامت قدرت و تعجب ہو یعنی کیا بڑی یہ قدرت و تعجب ہو اور جواب چہارم یہ ذکر کیا گیا کہ یہ استبعاد بطریق عادت کے ہو یعنی قدرت الہی بڑی ہے اور نیز در واقع ہو گا مگر عادت کی راہ سے بہت بعید ہے کہ ہموس بدھے اور ایسی بڑھاپا سے لڑکا پیدا ہو پس جواب دیا گیا کہ ہاں ایسا ہی ہو گا اللہ تعالیٰ کی قدرت بہت اعلیٰ و اجلیٰ ہے وہ مخلوق بندوں کے دہم دنیا سے سب سے باہر ہے وہ جو چاہتا ہے کرتا ہے قولہ لایک ان لا یستلیم الناس مفسرین نے اس میں اختلاف کیا ہے کہ لوگوں سے کلام نہ کرنا آیا اس طور پر تھا کہ ظاہر ہی نہیں کر سکتے تھے یا اس طور پر تھا کہ کلام کر سکتے تھے مگر حکم کی وجہ سے باز رہے پس عالم میں ہے کہ اکثر مفسرین نے کہا کہ ذکر یا کی زبان بند کر دی گئی تھی اس طرح کہ لوگوں سے کلام نہیں کر سکتے تھے اور یاد الہی کر سکتے تھے۔ اگر کہا جاوے کہ کیوں تین روز تک اس طرح زبان بند کی گئی تو جواب دیا گیا کہ اس سے یہ بند ہوئی کہ اس مدت مذکورہ میں وہ خالص یاد الہی کے واسطے ہوں انکی زبان کسی اور بات میں مشغول نہوتا کہ حق نعمت و شکر فی الجملہ اور اگر اس کے نعمت بہت بڑی تھی پس کہا گیا کہ تیسرے لیے نشانی یہ ہے کہ تیری زبان بند کی جاوے سوائے ذکر و شکر کے سب کلام سے اور یہاں چھاب جواب ملا ہے کیونکہ عہد کی جواب کی یہ ہے جو سوال ہی سے ٹھکتا ہو اور اسی سے ٹھکتا ہوتا کہ دل میں خوب نہ تھے۔ اور قتادہ سے روایت ہے کہ ان کی زبان بند کر دی گئی تھی بوجہ سزا کے کیونکہ انھوں نے بالمشافہ ملائکہ کی بشارت کے بعد ایسا سوال زبان سے نکالا۔ اور بعض مفسرین نے یہ اختیار کیا کہ زبان بند نہیں ہوئی تھی بلکہ حکم کی وجہ سے باز رہے تھے اور یہی معنی اللہ نے معاملہ میں اختیار کیا ہے چنانچہ کہا کہ تو باز رہے کلام الناس سے اور بالکل علیحدہ تھائے کی عبادت پر جھک پڑے اور یہ نہیں تھا کہ بولنے سے ان کی زبان بند کر دی گئی بلکہ بات کرنے سے منع کر دیے گئے تھے حالانکہ وہ اپنے سے بول سکتے تھے جیسے کہ سورہ مريم میں فرمایا۔ ان لا یستلیم الناس لک لبال سو یا یعنی در حالیکہ تو سوی و نہ درست ہو بدون اس کے کہ زبان بند ہو جاوے پس اللہ تعالیٰ نے انکی اپنی یاد کا حکم دیا اور لوگوں سے کلام کرنے سے منع کر دیا قال المترجم اور ابیرہ فارو ہوتا ہے کہ پابندی حکم کے انکے واسطے نشانی کیا ظاہر ہوگی اس واسطے کہ اس کا کوئی وقت معین نہیں ہے اور احسن تفسیر وہ ہے جو شیخ ابن کثیر رحمہ اللہ نے ذکر فرمائی کہ لا یستلیم الناس مع انک سوی صحیح۔ یعنی تجھ کو استطاعت بولنے کی نہوگی باوجودیکہ تو قدرست صحیح ہو گا پس حاصل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ذکر یا کے واسطے یہ نشانی مقرر کی کہ جب تو ذکر الہی و تسبیح پر قدرت کے باوجود لوگوں سے تین روز تک کلام کی استطاعت نہ رکھے باوجودیکہ تندرست ہو تو وہی علامت ہے کہ تیرا لطف قرار پایا ہے اور یہی علیہ السلام تیرا فرزند ہو گا۔ قولہ ورج بالعی والابکار ۱۹ حدیثی نے ذکر کیا کہ عشی جع عشیہ ہے اور ظاہر کلام اکثر یہ ہے کہ وہ واحد ہے اور چاشت سے غروب تک کا وقت ہے اور بعض کہا کہ زوال سے غروب تک اور یہی اظہر ہے واللہ اعلم پھر تسبیح سے مراد یا تو اللہ تعالیٰ کو پاکی کے ساتھ یا دُعا یا نماز مراد ہے اور یہی مفسر رحمہ اللہ نے اختیار کیا ہے کیونکہ لسانی رحمہ اللہ نے روایت کی ہے کہ ان کی شریعت میں دو ہی نمازیں تھیں ایک نماز قبل آفتاب طلوع ہونے کے اور دوسری قبل آفتاب غروب ہونے کے یعنی فجر و عصر۔ اور اسی سے عشی و ابکار کی تخصیص ہے۔

کی وجہ بھی ظاہر ہو گئی اور حسن رحمہ اللہ سے آیت کی تفسیر میں یہ روایت ہو کہ ان تین روزہ روزے رکھو نماز پڑھو پھر روزے کو لوگوں سے
کلام نہ کرنے سے تعبیر فرمایا اس واسطے کہ وہ لوگ جب روزہ رکھتے تھے تو بات نہیں کرتے تھے **ف** عرائس البیان میں کہا کہ قولہ تعالیٰ
تال رب اجل لی آتہ جب اللہ عزوجل نے اپنے نبی زکریا علیہ السلام کو بچی علیہ السلام کا وعدہ دیا تو زکریا نے اللہ تعالیٰ سے اس کے
ظہور کے وقت کا نشان پوچھا اور اسکو اللہ تعالیٰ کے وعدہ میں کچھ شک نہ تھا لیکن اسکی غرض یہ تھی کہ دل کو طمانیت ہو تاکہ اللہ تعالیٰ کی نعمت
و مہبت ظاہر ہونے کے وقت تک جو اسباب ادب کے ہیں انکو ہیا کرے اللہ تعالیٰ کی نعمت کا شکر کرنے کو اسکی طرف متوجہ ہو جاوے تاکہ ہمیشہ
اللہ تعالیٰ کی نعمتیں اترتی رہیں۔ قولہ تعالیٰ قال آتیک لاکل الناس ثلثۃ ایام الارض۔ اپنے نبی زکریا علیہ السلام کی زبان کو غیر کے ساتھ باتیں کرنے
اور گفتگو کرنے سے بند کر دیا تاکہ خلق کے اذ و دام سے و ذکر سے انکا حال و دل پاک رہے اور اس میں ادب ہو کہ جس نے اللہ تعالیٰ سے کوئی چیز
اسکے غیب کے معانی سے طلب کی یا اسکا معجزہ و کرامت دیکھنا چاہا تو اسکی زبان فضول باتوں پر نہ حرکت کرے اور اسکے دل میں دوسواں کا خطرہ
نہ پیدا ہو تاکہ اسکا ظاہر و باطن مشغول بحق ہو اسواسطے کہ تفرق جب ظاہر میں واقع ہوا تو اس سے باطن میں تشویش ہوتی ہو اور دل جمعی نہیں رہتی ہو اور
انحضرت کو لینے زکریا علیہ السلام کو مرضی اجازت دیدی تاکہ اس سے انکے دل کا تنگ ہونا دور ہو اور جو لوگ انکے تابع ان کے پاس آدین اُن سے
شنگی رفع ہوا اور روز تو انہی کی طرف سے اولیا کے واسطے ہوتی ہو اور اولیا کی طرف سے خاص مریدوں کے لیے ہوتی ہو اور روز کی حقیقت یہ ہو کہ
سر باطنی دوسرے سر باطنی پر پیش ہوا اور ایک تفریق کا دوسرے تفریق پر ملا ہوا اور ایک طرف دوسری خاطر کو آگاہ کرے باین طور کہ خطاب کرنے والے
میں اور جس کو خطاب کیا ہو اس میں جو سلسلہ ملا ہوا ہو اسکو جنبش ہو قولہ تعالیٰ واذکر ربک کثیر بہت یاد آئی اس مقام پر یہ ہو کہ نبی نبیت کو خطاب
خالی کرے اور مناجات میں باطن کو تمام قصد و وفور سے پاک کرے اور مشاہدات میں اسکی روح کو تحریر ہوا اللہ تعالیٰ نے اپنے اہل محبت و ارادت کو
اس تمام بیان سے ادب سکھایا جو حضرت زکریا و ان کی دعا کے قبول ہونے کی خبر دی ہو یہاں تک کہ جب وہ لوگ کسی غیب کی بات کا کشف چاہیں
اور اپنی دعا کا قبول سونا چاہیں تو مخلوق اور اسکے ساتھ باتیں کرنے سے ایک طرف مہین اور جو کچھ لایعنی بات ہو سب کو ترک کرین اور اپنی بالوہ پر
خاموشی کی مہر لگا دین ہاں یاد آئی کے ساتھ اسکو تازہ رکھیں اور اس مناجات میں جس میں کشف مقصود کا ارادہ ہو بہت یاد کریں

وَإِذْ قَالَتِ الْمَلِئِكَةُ يَا مَرْيَمُ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاكِ وَطَهَّرَكِ وَاصْطَفَاكِ عَلَى نِسَاءٍ

اور جب فرستے ہوئے اے مریم اللہ تعالیٰ نے تجھکو برگزیدہ کر دیا اور تجھکو سکھ کر دیا اور تجھکو برگزیدہ کر دیا سب جہان کی
الْعَالَمِينَ ○ يَا مَرْيَمُ اقْنُتِي لِمَا رَبِّي وَاسْجُدِي وَامْرَأَتِي مَعَ الرَّاكِعِينَ ○
عورتوں پر اے مریم بندگی ادا کر اپنے رب کی اور سجدہ کر اور رکوع کر ساتھ رکوع کرنے والوں کے

و اذکر انکا کہ قَالَتِ الْمَلِئِكَةُ اے جبریل۔ اور یاد کر جبکہ کہا ملائکہ نے لینے جبریل۔ راق اللہ اصطفای۔ اختارک اللہ
نے تجھکو برگزیدہ کر دیا۔ و طہرک۔ من بیس الرجال۔ اور پاک کر دیا تجھکو مردوں کے چھوٹے سے۔ لینے کوئی مرد نہیں چھوے گا۔
اور یہاں یہ امر کہ حیض سے بھی پاک تھیں تو یہ ثابت نہیں ہوا ہو بلکہ یہ ثابت ہوا ہو کہ حضرت عیسیٰ سے حاملہ ہونے سے پہلے انکو ایک فیض آماج
وَاصْطَفَاكِ عَلَى نِسَاءٍ الْعَالَمِينَ۔ اے مریم تو اللہ تعالیٰ کی اطاعت کر۔ و اسجدی و امراعی مَعَ الرَّاكِعِينَ۔ اے مریم
اقنیتی لِمَا رَبِّي۔ اور سجدہ کر اور رکوع کرنے والوں کے ساتھ رکوع کر ف لینے نماز پڑھنے نماز پڑھنے والوں کے ساتھ میں ف واذ

اور جناب باری کی درگاہ تک سائی ہوئی ہے۔ اور محراب یسی جگہ ہے کہ عابدوں کا ٹھکانا اور زندہ ہون کا مقام اور متوکلوں کا ملجا۔ اور شائقین کی مجلس اور
راضی رضارہنے والوں کی مسند اور محبوبوں کا بلوغ اور مریدوں کا تخت اور عاشقوں کا گنزار اور اہل انس کا کعبہ اور اہل ایمان کا حرم اور توبہ کرنے
والوں کا مقام سعادت اور موحیوں کی قید گاہ اور شطحیات بکنے والوں کی پردہ پوش ہے جب اللہ تعالیٰ چاہتا ہے کہ اپنے خاص بندوں
میں سے کسی کو اپنی خاص معرفت عطا کرے تو ضرور اسکو محراب میں آنے کی توفیق دیدیتا ہے اور ابن عطاء نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے
بندوں میں سے کسی بندے پر کوئی حال روشن نہیں کشف کیا مگر اسی طرح کہ اسکو اپنے حکموں کے بجالانے کی توفیق دی اور اسنے خلوص کے
ساتھ بندگی ادا کی اور محراب میں برابر راتیں گزاریں اور شیخ ابو عثمان نے کہا کہ محراب ہر نیکی کا دروازہ ہے اور قبولیت کی جگہ ہے اور انبساط
کا راستہ یہیں سے ملتا ہے اور مناجات کا یہی ٹھکانا ہے اور محراب سے منعم موثر تاثیر سے منعم ہر دروازہ خیر بند ہونے کا سبب ہو جاتا ہے اللہ تعالیٰ
غزوجل نے فرمایا فادۃ الملائکہ وہو قائم یصلی فی المحراب مہر جم کتابہ لیسے ملائکہ نے جب ہی یہ خوشخبری سنائی کہ وہ محراب میں متوجہ
نماز تھے پس معلوم ہوا کہ یہی خیر کے دروازہ کھلنے کی جگہ ہے فافہم واسد علم۔ اور بعض نے کہا کہ جو شخص خدمت گزاری کو لازم کر لیتا ہے اس پر
خدمت کے آداب کھلتے ہیں اور آداب حاصل ہونے سے قربت کی منزل طے ہو کر مقام انس تک رسائی ہو جاتی ہے۔ قولہ تعالیٰ ان اللہ
یشکر جمی اللہ تعالیٰ نے یہی نام فرمایا کیونکہ جو ان کو محبت کی نظر سے دیکھتا اسکو انکے جمال نبوت میں حق غزوجل کا مشاہدہ ملتا پس فتور کی
موت سے اسکا دل زندہ ہو جاتا تھا اور بعض نے کہا کہ ان کے سبب ان کی مان کا بانجھ پن زندہ کیا گیا قال المترجم یہ حضرت ابن عباس سے
روایت کیا گیا ہے جیسا کہ سراج النبویہ و معالم وغیرہ میں مذکور ہے اور بعض نے کہا کہ ان کے سبب سے اس شخص کا دل زندہ ہوتا تھا جو ان پر ایمان
لایا۔ قولہ تعالیٰ وسید اوصیاء سید وہ ہے جس پر عزت و ہیبت حق کا نور غالب ہو گیا اور حضور وہ ہے جو اذن عصمت کی وجہ سے تمام شہوتوں سے
مصدوم ہو گیا قال المترجم حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا قصہ مذکور ہے کہ ہیبت حق غزوجل ان پر اس قدر غالب تھی کہ دن رات روتے اور بسا اوقات
جنگل میں رہا کرتے تھے اور گویا سید کے منہ جو سچ نے ذکر کیے ہیں اسی سے ماخوذ ہیں واللہ تعالیٰ اعلم۔ اور نیز سید وہ ہے کہ اسکو اس کی
خود ہی سے الگ کر کے خلعت نور احدیت پہنایا گیا اور لباس فردانیت دیا گیا ہو اور ہر اسے حق غزوجل سے اسکو تاج دیا گیا ہو تاکہ وہ
سزا دار اسکا ہو کہ اس سے تمام خلق زندہ کی جاوے اور اسی کے حکم کے تابع ہو کہ اپنی سرکشی سے بائنا دین اور جور و جہو تقلید کے لگاؤ
سے پاک ہو اور دونوں جہان کی طرف انتفات نہ کرے اور بعض نے کہا کہ سید اس وجہ سے کہ انھوں نے اپنی ذات کے واسطے کوئی مقام
نہ چاہا اور نہ اپنی کوئی قدر سمجھی۔ اور شیخ جعفر بن محمد نے فرمایا کہ سید وہ ہے جس نے اپنے رب کو پہچانا اور اس کے ماسوائے سب سے
انکار کیا اور حضور وہ ہے جو مالک ہو اور مملوک نہ ہو اور کہا کہ سید وہ ہے جس نے اپنے اخلاق سے اپنے زمانہ والوں کو سیدھا کر دیا اور حضور وہ ہے جس نے
اپنے پائی کو عورتوں سے روک دیا اور حضرت یحییٰ کا نام حضور اسوجہ سے رکھا گیا کہ ان کے دل میں عظمت سما گئی تھی اور ابن عطاء نے فرمایا کہ سید
وہ ہے جسکا تحقق بحقیقت حق غزوجل ہو اور حضور وہ ہے جو ہر دو جہان سے پاک ہو۔ اور جعفر بن محمد نے فرمایا کہ سید وہ ہے جو مخلوق سے وصف میں اور
حال میں اور خلق میں بالکل جدا ہو اور نصراً بادی نے فرمایا کہ سید وہ ہے جس نے اپنے لگاؤ کو اپنے مولیٰ کے ساتھ ٹھیک کر لیا ہو اور
شیخ جعفر بن محمد نے فرمایا کہ سید وہ ہے جس نے اپنے پردہ گار کے عوض میں ہر دو جہان کو خیرات کر دیا ہو اور ابن منصور نے کہا کہ سید
وہ ہے جس نے بشریت کے اوصاف سے اپنے آپ کو خالی کر دیا ہو اور ربوبیت کے اوصاف کو ظاہر کیا ہو قال المترجم لیسے اخلاق نبویہ
چھوڑ کر اخلاق حمیدہ اختیار کیے ہوں۔

ملہ شیطانیات وہ کلمات ہیں جو اصل خلعت ہے حال میں خلاف تصرف کرنے لگے ہیں ۳

قال

پاس غیر موسم کے پھل دیکھے اور فرزند کی طبع کی قال تعالیٰ ہنالک عازر یاربہ۔ اور ہنالک اصل میں ظرف مکان ہو اور بعض نے کہا کہ ہسل ظرف طرف زمان ہو مگر استعمال اسکا دونوں کے واسطے ہوتا ہو اور لام براے دلالت بعد۔ اور کائنات خطاب ہو اور بیان اگر ظرف مکان مراد ہو تو معنی یہ کہ اسی مقام میں اور اگر ظرف زمان مراد ہو تو اسی وقت اور ظاہر یہ ہو کہ جو مفسر نے کہا ہے جس وقت ذکر ہلے یہ دیکھا کہ مریم کو لایا تھا لے غیر موسم کا میوہ دیا ہو پس ظرف زمان ہو گا اگرچہ مستعار ہو اور دعا ذکر کیا جسے ارادہ دعا ہو گا بقرینہ قولہ دہو قائم یصلی فی الحراب اور جو تفسیر موضح القرآن سے مذکور ہوئی اس بنا پر اس تکلف کی حاجت نہ ہوگی قتال۔ اور بطرانی و بیہقی نے ابن عمر سے مرفوعہ روایت کی کہ بچوان نلج سے لینے عمرانوں سے۔ اور ابن ابی شیبہ نے مصنف میں ہونسی جہنی سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ برابر میری امت بھلائی پر راہیگی جب تک مسجدوں میں نلج نہ بناوین مثل نلج انصاری کے اور اسکی کراہت ایک جماعت صحابہ سے مروی ہے۔

ذکرہ فی فتح البیان۔ اور علمائے حنفیہ میں سے اکثر محققین کے نزدیک حروب میں نلج مذکور ہو اور اگر امام محراب میں ہو اور قوم مسجد میں ہوں تو نلج صحیح نہیں ہو۔ اور محراب یہ کہ اگلا دروازہ جانب قبلہ کھلا ہو گویا محراب مسجد سے باہر چھوڑا ہو۔ بخلاف ہماری مساجد کے عمرانوں کے کہ ہند اور داخل ہوتی ہیں۔ قولہ ان اللہ یشک یحییٰ۔ اسکی بولادہ یحییٰ اور قتادہ وغیرہ نے کہا کہ یحییٰ اس وجہ سے نام ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے اسکو ایمان سے زندہ کیا و ذکرہ ابن کثیر اور بعض نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے انکا دل طاعت سے زندہ کیا کہ حضرت یحییٰ نے کبھی تہیبت کا قصد بھی نہیں کیا بعض نے کہا کہ گلی کتابوں میں ان کا نام خا تھا۔ ذکرہ القرطبی بعض نے کہا یوحنا تھا۔ قولہ مصداً بکلمۃ من اللہ یعنی کلمہ من اللہ کی تصدیق کرنے والا۔ ربیع بن انس نے کہا کہ یحییٰ نے اول عیسیٰ کی تصدیق کی۔ اور ابن جریج نے ابن عباس سے روایت کی کہ یحییٰ عیسیٰ پر اور ان خانہ رادھے اور یحییٰ علیہ السلام کی ماں حضرت مریم سے کہتی تھیں کہ میں پانی ہوں کہ جو میرے پیٹ میں ہو وہ اس کو سجدہ کرتا ہے جو تیرے پیٹ میں ہو پس یہی حضرت یحییٰ کی تصدیق عیسیٰ ہو اور یحییٰ حضرت عیسیٰ سے چھ مہینہ بڑے تھے پھر حضرت عیسیٰ کے اٹھائے جانے سے پہلے حضرت یحییٰ مقتول ہوئے ذکرہ ابن کثیر۔

یہ وغیرہ۔ قولہ سید اوصوہ۔ (والوالایہ وربع وقتادہ وسید وغیرہ نے کہا کہ سید یعنی حلیم ہو اور قتادہ نے کہا کہ علم و عبادات میں سردار اور ابن عباس وضاحت ثوری نے کہا کہ سید بھنے حلیم متقی۔ اور بعض نے کہا نفعی عالم۔ اور بعض نے کہا کہ شریف اور مجاہد نے کہا کہ جو اللہ تعالیٰ کے نزدیک بزرگ قدر ہو۔ اور حضور کی تفسیر میں مختلف قول ہیں اور ابن ابی حاتم نے عبد اللہ بن عمرو بن العاص سے مرفوعہ موقوف روایت کی کہ اللہ تعالیٰ کے مخلوق میں سے کوئی نہیں کہ گناہ کے ساتھ اس سے نہ ملے سوائے یحییٰ بن زکریا کے پھر پڑھا سید اوصوہ پھر زمین میں سے کوئی شے لی اور کہا کہ حضور وہ ہو جس کا آئینہ تناسل اس کے مانند ہو اور یحییٰ بن سعید القطان نے اپنے کلمہ کی اشکلی کی پور سے اشارہ کیا اور ابن کثیر نے کہا کہ موقوف کی سند بہ نسبت مرفوع کے اچھی ہو اور اسکو ابن مردودہ نے ابو ہریرہ سے روایت کیا اور۔ ابن کثیر نے فرمایا کہ یہ حدیث غریب ہو اور اس تقدیر پر معنی ممنوع النساء کے ہیں کہ عورت کے پاس جانے کی قدرت ہی نہ تھی اور نہ سعید بن المسیب وغیرہ سے مروی ہو اور اس پر وہ دار ہو تا ہو کہ مقام بیان مدح کا ہو پس اگر عدم قدرت کی وجہ سے یہ بات ہوتی تو صریح کچھ نہ تھی کیونکہ مدح کسی فعل کے کرتے یا نہ کرتے پر جب ہی ہوتی ہو کہ کرتے یا نہ کرتے والا اسکے برخلاف پر قادر ہو ورنہ عصمت بنی ازبے چادری کی مثل محروم ہو و فرمایا اللہ تعالیٰ نے یحییٰ ان یحمدوا بما لم یفعلوا الا لایہ۔ یعنی جو نہیں کیا اسکے ساتھ تعریف چاہتے ہیں پس ارج یہ ہو کہ وہ قادر تھے مگر یہ کہ وہ دور ع اپنے آپ کو اس سے باز رکھتے تھے اور قاموس میں ہو کہ حضور وہ ہو کہ عورتوں کے پاس نہ جاوے حالانکہ وہ اس پر قدرت رکھتا ہو یا وہ کہ عورتوں کی خواہش نہ کرے اور انکی نزدیکی نہ کرے اور نیز حضور بدین معنی اسوجہ سے

یہی اولیٰ ہو کہ انبیاء علیہم السلام کے ساتھ کسی کثافت کا لاحق ہونا بھی دُور رہتا ہو اور اسی قول کو مفسر رحمہ اللہ نے اختیار کیا کہ حضور کے منوع سے تفسیر کی
یعنی قول مباغہ فاعل ہی نہایت بازرگنے والا اپنے آپ کو جو رتوں سے اور یہ جب ہی صادق ہو گا کہ اس کا مقتضی قائم ہو یعنی قدرت تمام موجودہ
اور اگر قدرت ہی نہ تو وہ حاضر ہی نہ ہو گا ورنہ کمان سے ہو سکتا ہو اور اسی سے اصحاب شافعی رحمہ اللہ نے استدلال کیا ہو کہ ترک نکاح فضیلت ہو
اور حق یہ ہو کہ اس سے حجت نہیں ہو سکتی ہو اور کلام اپنے مقام پر اشارہ اللہ تعالیٰ آوے گا۔ قولہ ونبیاً من الصالحین۔ اسی ناسخیا
من الصالحین۔ کیونکہ نسل انبیاء سے تھے یا از حملہ صالحین تھے فافہم۔ و فی فی الراضی قولہ تعالیٰ ہما ملک دعا ذکر یا ربہ جب ذکر یا علیہ السلام
حضرت مریم کے پاس جاتے تو انکے پاس طرح طرح کے میوے پاتے یہ دیکھ کر انھوں نے جانا کہ یہ اللہ تعالیٰ کے نفائس کرامات سے مین پس ذکر یا ربی
غیر نبوت بھی جنبش مین آئی اور وہ مین خلوت مین ٹھہر گئے اور اللہ تعالیٰ سے فرزند کی دعا کی پس اللہ تعالیٰ نے اسکو منظور فرمایا **قال لمترجم**
یسان سے معلوم ہو کہ فرزند صلح کی دعا کرنا روا ہو۔ اور نیز حضرت ذکر کرنا حضرت مریم کو دیکھا اور ان مین لور عیسیٰ علیہ السلام اور اس کے
جو مریم مین چلتا تھا اور اللہ تعالیٰ کے نزدیک حضرت مریم کی کرامات کو دیکھا پس عیسیٰ علیہ السلام کے مانند ایک فرزند کی درخواست کی اور
اللہ تعالیٰ سے زبان مضطر کے ساتھ مناجات کی اور یحییٰ کو جو لور کی قندیل تھے طلب کیا پس اللہ تعالیٰ نے بڑے ہی دعا قبول کی اور اسکی
غیرت پرزس کھا کر اسکو بیٹا دیا اور اسکی کرامت ظاہر کی اور یہ انبیاء اولیا و اہل معرفت کے واسطے حسن ادب ہو کہ جب وہ لوگ اللہ تعالیٰ کی طرف
کسی امر کی مراد مانگنے کے محتاج ہوں تو خلق سے خلوت مین ہو کر صدق و اخلاص کے گوشہ مین اپنی مراد مانگیں تاکہ دنیا کے شغل اور مخلوق سے ایک
طرف ہونے سے مناجات مین اخلاص ہو اور دعا قبول ہو جاوے اس واسطے کہ جو شخص خلوت و مراقبہ مین اپنے مولیٰ کے دروازے پر پڑ جاتا ہو تو خیرت
کے اسرار اور معرفت کے انوار سے بڑے بڑے بزرگ حالات و روشن مقامات اسکو کشف کر دیے جاتے ہیں قولہ تعالیٰ قال رب ہب لی من
لدنک ذریۃ طیبۃ۔ ذکر یا علیہ السلام نے اللہ تعالیٰ سے ایسے شخص کی درخواست کی جو اللہ تعالیٰ کی بندگی مین ان کی اعانت کرے اور اللہ
تعالیٰ کی رسالت ادا کرنے اور امت کو نصیحت کرنے مین انکا خلیفہ ہووے **قال لمترجم** حضرت یحییٰ علیہ السلام کی شان ہی تھی جو مذکور ہوئی اگرچہ
ذکر یا علیہ السلام کی زندگی مین طاعت الہی کی مدد ان کو یحییٰ علیہ السلام سے نہ ملی ہو مگر ثواب آخری کی مدد ان کی دعا سے ضرور ہوگی اور نصیحت امت کو
ان سے واقع ہوئی اگرچہ وہ نبوت مین عیسیٰ علیہ السلام کے تابع تھے فافہم۔ اور نیز ایسا شخص مانگا جو عالم ربوبیت و عبودیت کی سیر مین انکا مشاہد ہو اور
کشف حقیقت اور عشق و محبت مین اللہ تعالیٰ کی طرف سے انکا مونس ہو اور طیبۃ سے مراد ہو کہ ہر دو جہان کے ساتھ مشغول ہونے سے
پاک ہو اور اپنے ارادہ سے الگ اور اپنی خواہشوں سے پاکیزہ ہو پھر چونکہ اللہ تعالیٰ کو اس کی نیت کی سچائی معلوم تھی تو اس کو فی الفور اسکی مراد عطا
فرمائی تاکہ اسکے واسطے معجزہ و کرامت ہو اور اس مین اشارہ ہو کہ جس نے اللہ تعالیٰ سے کوئی ایسی چیز مانگی جس کی بندگی مین اس کی مددگار ہو اور
اللہ تعالیٰ کی رضامندی حاصل ہو نیکیا سبب ہو تو اسکی دعا کی قبولت فی الفور ظاہر ہوتی ہو **قال لمترجم** یہ حال کا برابر اہل دل ہو قولہ تعالیٰ
فنادتہ الملائکۃ وہو قائم یصلیٰ فی المحراب۔ یعنی حق سے مناجات کرنے کے محل مین جو کہ نماز ہو کیونکہ اس مین عصمت حق ہو اور اس مین نزول وحی ہو
جو شخص نماز مین بشروط تقریر و خلوص نیت داخل ہو اسکو اللہ تعالیٰ اخصا ص خطاب الہام فرماتا ہو۔ اور محراب ایسی جگہ ہو کہ درگاہ حق کے
مراقبہ کرنے والے اسکو لازم پکڑتے ہیں اس غرض سے کہ اسرار حق کی خوشبو مین ان کے سر باطنی کو پہنچان و نور تو حیدان کو ظاہر ہو اور درگاہ ہادی
تعالیٰ کا جمال مشاہدہ ہو۔ اور محراب ایسی جگہ کہ اس مین انس حاصل ہوتا ہو اور سر باطنی کی صفائی ہوتی ہو اور جوارح ظاہری شائستہ ہوتے
ہیں اور یقین کو روشنی ملتی ہو اور نزدیک کا سبب ہو اور عبادت کا مزہ ملتا ہو اور روح کو راحت اس وجہ سے ملتی ہو کہ صحبت خلق سے یکسوئی

عطا کرے گا کیا اچھی نہات وہ ہو کہ اسکا بھل مانند عیسیٰ روح اند علیہ السلام کے ہو۔ اور استاد جسے فرمایا کہ اسکو قبول حسن سے مقبول کیا اسی اسکو اس مرتبہ سے بڑھ کر پوچھا دیا جس قدر اس کی مان نے تمنا کی تھی۔ اور بعض نے کہا کہ قبول حسن یہ ہو کہ اس کو عصمت کے ساتھ پرورش کیا تاکہ وہ کہتی تھی کہ اعوذ بالرحمن منکے ان کنت تقیاً۔ اور نیز کہا کہ حسن قبول کے اشارات سے یہ بھی ہو کہ وہ محراب ہی میں بائی جاتی تھی یعنی ہمیشہ نماز میں رہتی تھی۔ قولہ تعالیٰ کلمہ داخل علیہا زکریا الخراب وجد عندہا رزقا۔ اللہ تعالیٰ اسکو اس خلوت میں جنت سے روزی دیتا تھا یہ اسکی خدمت و بندگی و عفت کا عوض تھا اور اسکے حق میں کرامت تھی تاکہ دنیا کی مشغولی میں نہ پڑے اور حقیقت توکل یہی ہو کہ اس میں کسی مخلوق کی طرف التفات نہ ہو اگرچہ مخلوق نبی مرسل کیوں نہ ہو۔ اور استاد رحمہ اللہ نے کہا کہ جب زکریا اس کے پاس کھانا لیجاتے تو اسکے پاس رزق موجود پاتے تاکہ جانے والے جان جاوین کہ اللہ سبحانہ اپنے اولیا کی مشغولی اپنے سوا سے دوسرے کی طرف نہیں ڈالتا اور نیز فرمایا کہ جس نے اولیاء اللہ میں سے کسی کی خدمت کی تو وہ ولی کی رفیق ہو نہ انکے اسپر شفقت ہو کہ اللہ تعالیٰ ان کی خدمت کرے اور فرمایا کہ اس میں اشارہ ہو کہ جو فقیروں کی خدمت کرتا ہو وہ اپنے واسطے ہو نہ انکے فقر اسکے مخلوق کی گرائی میں ہیں۔ قولہ تعالیٰ انی لک ہذا۔ یعنی تو نے کس کار خیر کے بدلے یہ پایا ہو۔ قالت ہومن عند اللہ یعنی میں نے اسکو فالص فضل الہی پایا ہو اس میں کسی کام کی مشقت و کسی مرخیر کی محنت کو داخل نہیں ہو قال مترجم یہی مذہب ہو اور یہی صحیح ہو اللہ تعالیٰ کے احسانات و انعامات بندوں پر کچھ ان کے اعمال و افعال پر نہیں ہیں مگر انکے نیک کام اللہ تعالیٰ کی رضا مندی و بندے کی قبولیت کا باعث ہوتے ہیں جیسے بد کام و فسق و فجور اللہ تعالیٰ کی ناراضی کا سبب پڑ جاتے ہیں بدوں اسکے کہ مال متاع و دیگر امور کے لیے انکو کچھ دخل ہو کیونکہ کثرت سے بد کار کھاتے پیتے ہیں اور نیکو کا مفلس محتاج ہیں مگر نیکو کاروں کو منزلت و کرامت ہو اور بدکاروں کو خواری و ذلت اگرچہ انکھوں سے نظر نہ آوے مگر عقل و الون کو سوجھتا ہو اور حدیث صحیح میں قصہ مذکور ہو جس کا خلاصہ یہ ہو کہ تین مسافر ایک غار میں چھپ گئے اور شدت بارش و آندھی وزلزلہ سے ایک ٹکڑا پہاڑ کا اس غار کے اٹھ پر گر ا اور راستہ بند ہو گیا اور شدت دہی تھی آخر ہر ایک نے اپنے اپنے عمل صالح کے وسیلہ سے دعا مانگی اور ہر ایک کی دعا قبولیت کا اثر ظاہر ہوا اور وہ آفت دور ہو گئی۔ قال شیخ اور نیز حضرت زکریا کو خوف تھا کہ یہ منزلت کچھ جملہ اے شیطانی سے نہولیں مریم سے اسکے حال کی تفتیش کی تاکہ معلوم ہو جاوے کہ صدق حقیقت ہو کہ یہ کمان سے بچے ملا تو مریم نے کہا کہ یہ اللہ تعالیٰ کی خاص کرامات میں سے ہو جو اسنے مجھے یہ فرمائی ہیں اس میں شیطانی حیلہ کو کچھ دخل نہیں ہو اور استاد نے کہا کہ زکریا کو مریم کے حق میں اس منزلت و مرتبہ کا یقین نہ تھا اور خوف تھا کہ ایسا نہ ہو کوئی دوسرا فرصت پا کر اسکی کفالت کا تعہد کرتا ہو قال مترجم صحیح تفسیر یہ جو سابق میں ائمہ تابعین سے بیان ہوئی ہو اور جان لینا چاہیے کہ شیخ و ہادی رحمۃ اللہ علیہ نے موضع القرآن میں قولہ تعالیٰ فقہلہا رہا بقبول حسن میں لکھا کہ مریم کی مان نے خواب دیکھا کہ اگرچہ یہ لڑکی ہو اللہ تعالیٰ نے یہی نیاز میں قبول کی اسکو مسجد میں لیجا تب ہ لے گئی مسجد کے بزرگوں نے پہلے کہا کہ لڑکی کا رکھنا دستور نہیں پھر جب اسکا جواب سنا تو قبول کیا اور حضرت زکریا کی عورت اسکی خالہ تھی یہی اسکو اپنے گھر کھنے لگی اسکے واسطے مسجد میں الگ حجرہ بنایا۔ دن کو یہ وہاں عبادت کرتی رات کو حضرت زکریا اپنے ساتھ لیجاتے پھر مریم سے یہ کرامت دیکھی کہ بے موسم کا میوہ خدا کے یہاں سے انکے پاس آیا تب حضرت زکریا جو ساری عمر اولاد سے نا امید تھے اب امید وار ہوئے کہ شاید بے موسم کا میوہ مجھکو بھی ملے تب سی جگہ اولاد کی دعا کی چنانچہ فرمایا۔

هَسَا لَكَ دَعَاءُكَ كَرِيماً رَبُّكَ قَالَ رَبِّ هَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ ذُرِّيَّةً طَيِّبَةً إِنَّكَ سَمِيعُ

دعائے دعا کی زکریا نے اپنے رب سے کہا اے رب میرے عطا کر مجھکو ایسے پاس سے بچہ پاکیزہ بیشک تو سننے والا ہو

اللَّعَاءُ - فَتَادَتْهُ الْمَلِكَةُ وَهُوَ قَائِمٌ يُصَلِّي فِي الْمَحْرَابِ أَنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكَ بَيِّنِي مُصَدِّقًا

دعا پھر اسکو آواز دی فرشتوں نے جب وہ کھڑا نماز میں جبرے کے اندر کہ اللہ تجھکو خوشخبری دیتا ہے بھیجی کی جو گواہی دے گا

بِكَلِمَةٍ مِنَ اللَّهِ وَسَيِّدًا وَحَصُورًا وَنَبِيًّا مِنَ الصَّالِحِينَ

اسد کے ایک حکم کی اور سردار ہوگا اور عورت پاس نہ جادے گا اور نبی ہوگا نیکوں میں سے

هَذَا لَكَ اے لہامی زکریا ذلک علم ان القادر علی الایمان بالشی فی غیرہ قاور علی الایمان بالولد علی الکبر وکان اہل بیتہ القرضوا۔ جب

زکریا نے ایسا دیکھا اور جانا کہ جو خالق عزوجل اس بات پر قادر ہے کہ چیز کو اسکے غیر وقت میں لاوے تو وہ ضرور قادر ہے کہ بڑھاپے میں لڑکا دلہے اور

حال یہ تھا کہ زکریا کی عورت کا سن سن آیا اس کو پہنچ گیا تھا دعائے زکریا مگر یہ۔ مداخل محراب للصلوة فی جو ف اللیل۔ زکریا نے

اپنے رب تعالیٰ سے دعا مانگی یعنی درمیان رات میں جب نماز کے لیے محراب میں داخل ہوے۔ قَالَ رَبِّ هَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ

مِنْ عِنْدِكَ - ذُرِّيَّةً طَيِّبَةً۔ ولما صالحا۔ کہا کہ اے رب مجھے عطا کرے اپنی قدرت سے ذریت طیبہ یعنی فرزند صالح اور مفسر نے

اشارہ کیا کہ یہ لفظ معنی میں واحد و جمع اور مذکر و مؤنث کے واسطے یکساں ہے پس طیبہ صفت مؤنث باعتبار لفظ کے ہے اور دعا ان کی محض

فرزند کی تھی خواہ لڑکی ہو یا لڑکا اور لفظ کے معنی دونوں کو شامل ہیں۔ اِنَّكَ سَمِيعٌ الدُّعَاءِ۔ عجب توبے شک دعا سننے والا۔

یعنی قبول فرمانے والا ہو۔ فَتَادَتْهُ الْمَلِكَةُ۔ جبریلؑ پس زکریا کو ملائکہ نے بکار لائے جبریلؑ نے یہاں ملائکہ جمع کی تفسیر فقط واحد

جبریلؑ سے کی اس واسطے کہ وہی فقط رسول پر دروگار تھے طرف انبیاء کے باستقلال۔ اور اسی کی مؤید یہ قراۃ ابن مسعود فنا داہ

جبریلؑ نہیں یہ یا تو ہنزلہ اسکے ہو کہ ان ابراہیم کان اُمۃ۔ تھے ابراہیم ایک اُمت حالانکہ واحد تھے۔ یا ملائکہ من الٰہ لام جنس ہے جسے

فلان یرکب الخیل۔ فلانا گھوڑوں پر سوار ہوتا ہو حالانکہ تمام گھوڑوں پر سوار ہونا مرد و عورتوں میں یا بایں معنی کہ سردار جب کہنے والا ہو تو جمع سے

کہہ سکتا ہو مثلاً کوئی کہے کہ میرے سپاہی چھکوتا بنا دین گے حالانکہ ایک سپاہی بتلاوے گا والا دل وجہ یا جبریلؑ رئیس ملائکہ ہیں مع اتبع یے گئے

واللہ اعلم۔ وَهُوَ قَائِمٌ يُصَلِّي فِي الْمَحْرَابِ۔ المسجد۔ در حالیکہ زکریا کھڑا ہوا محراب میں نماز پڑھتا تھا۔ یعنی مسجد میں آج اللہ۔

ایمان اللہ یعنی بحدت حرف صلیہ یعنی قراۃ جمہور یعنی قراۃ بالکسر مقدم القول۔ ابن عامر و نافع و حمزہ کی قراۃ میں ان بالکسر ہے پس قول

مقدر ہو ای قالوا۔ اِنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكَ - متفلاً و مخفلاً۔ یعنی اکثر کی قراۃ تو تشدید شنین از قبیلہ ہو اور حمزہ و کسائی کی قراۃ میں بکسر

بروزن نصیر ہو اور حمزہ نے تمام قرآن میں تخفیف پڑھا سواے قولہ ہم بشرون کے کہ وہاں تشدید شنین پر اتفاق ہے۔ بَیِّنِي مُصَدِّقًا

بِكَلِمَةٍ۔ کائنۃ۔ مِنَ اللَّهِ۔ ای عیسیٰ ابن روح اللہ دسی کلمۃ لانہ خلق کلمۃ کن یعنی جب زکریا محراب میں نماز پڑھتا تھا تو اسی حالت

میں جبریلؑ نے آواز دی بایں طور کہ اللہ تعالیٰ تجھے بشارت دیتا ہے بھیجی کی در حالیکہ وہ تصدیق کرنے والا ہوگا کلمۃ اللہ کی وہ عیسیٰ

علیہ السلام ہو اور تصدیق یہ کہ وہ روح اللہ ہو اور عیسیٰ کو کلمۃ کہا گیا اس واسطے کہ بدون باپ کے فقط کلمۃ کن سے پیدا کیے گئے چنانکہ ایک آیت

میں صریح مذکور ہے جو انشاء اللہ تعالیٰ آگے آوے گی۔ وَنَبِيًّا۔ متبعاً۔ اور پہلی سید ہوگا یعنی لوگ اس کی پیروی کریں گے۔ وَحَصُورًا

منوعاً عن النساء اور سخت باز رکھنے والا اپنے آپ کو عورتوں سے وَنَبِيًّا مِنَ الصَّالِحِينَ۔ اور صالحین انبیاء میں سے ہوگا۔

رومی انہ لم یمل خطیئۃ۔ ولم یمہم بہا روایت ہے کہ بھیجی نے کوئی خطا نہیں کی اور نہ خطا کا قصد کیا رو۱ ابن عساکر عن معاذ بن فضالہ

مستقل ہو مگر درمیان قصہ مریم میں اسوجہ سے آیا کہ اس سے مربوط ہو کیونکہ وقوع اس کا یوں ہوا کہ زکریا علیہ السلام نے حضرت مریم کے

ذکر کیا ہے علم نافع و عمل صالح حاصل کرے کیونکہ وہ اسکے خالہ کا شوہر تھا جیسا کہ محمد ابن اسحاق نے کہا ہے اور ایسا ہی ابن جریر وغیرہ نے روایت کیا ہے اور بعض نے کہا کہ مریم کی بہن کا شوہر تھا جیسا کہ صحیحین قصہ معراج میں ہے کہ وہاں آپ کو یحییٰ و عیسیٰ ملے سوا کا اپنا خالہ۔ اور کبھی یہ محاورہ اس معنی پر بھی بولا جاتا ہے جو ابن اسحاق نے ذکر کیا ہے یعنی بچنے خالہ زاد بھائی۔ اور بنا برین وہ اپنی خالہ کی پرورش میں رہی اور صحیحین ثابت ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عمرہ فضا میں حمزہ رضی اللہ عنہ کی دختر کے حق میں حکم دیا کہ وہ اپنی خالہ کی پرورش میں رہے جو حمزہ بن ابی طالب کی چوروتھی اور فرمایا کہ خالہ ہنترہ ماں کے ہوتے صحیحین میں ہے کہ ذکر کیا علیہ السلام بڑھتی کا پیشہ کرتے تھے اور یہ دلیل ہے کہ جو ہمیشہ روایہ اسکا کرنا مستحب ہے اور یہ ذکر کیا ابن آذن بن مسلم بن صدوق از اولاد سلیمان بن داؤد علیہما السلام ہیں کا ذکر کہ فی العالم کم اور بعض نے نقل کیا کہ ابن عباس ابن مسعود و چند صحابہ و دیگر رضی اللہ عنہم و مجاہد رحمہ اللہ سے روایت ہے کہ مریم ان لوگوں کے امام کی بیٹی تھی پس سبحون نے اس میں رغبت کی کہ کون اسکی کفالت کرے گا پس قلام سے قرعہ ڈالا اور زکریا نے جو کہا کہ میں اس کی خالہ کا شوہر ہوں اس کا زیادہ حقدار ہوں تو نہ مانا کہ اگر وہی بات ہوتی تو وہ اپنی ماں کے پاس رہنے کی زیادہ حقدار تھی پھر قرعہ بھی زکریا کے نام نکلا اور زکریا نے اس کی کفالت کی۔

قال ابن کثیر پھر اللہ تعالیٰ نے مریم کی سرداری و بزرگی کی اسکی محل عبادت میں خبر دی چنانچہ فرمایا کلمہ داخل علیہا زکریا الخراب و جد عندہا رزقا۔ اور کمالین میں کہا کہ بعض نے محراب سے مسجد مرادی کیونکہ انکی مسجدوں کا نام محراب ہوتا تھا اور مفسر رحمہ اللہ نے غزفہ مراد لید۔ **قال ابن کثیر** اور مجاہد و عکرمہ و سعید بن جبیر و ابوالثعالبی و ابوالہریرہ نخعی و ضحاک و قتادہ و ربیع بن انس و عطیہ العوفی و سدی نے۔ و جد عندہا رزقا۔ میں کہا کہ جائزوں کے میوے گرمیوں میں اور گرمیوں کے میوے جائزوں میں پائے اور مجاہد سے روایت ہے کہ رزق سے مراد علم ہے یا کہا کہ صحیفہ جس میں علم ہوتا رواہ ابن ابی حاتم و لیکن اول واضح ہے۔ اور اس قصہ میں بہت سے دلالات اس امر کے موجود ہیں کہ اولیاء کی کرامت حق ہے اور احادیث میں اسکے نظائر کثرت سے موجود ہیں۔ سراج النیر میں مذکور ہے کہ اس میں کرامت اولیاء حق ہونے کی کیسی بڑی قطعی دلیل موجود ہے اور یہ کچھ مجزہ ذکر کیا علیہ السلام کا نہیں تھا جیسا کہ ایک جماعت نے گمان کیا ہے اور یہ گمان صریح جہالت ہے اس واسطے کہ ذکر بار پر خود حال مشتبہ تھا چنانچہ مریم سے پوچھا کہ یہ تمکو کیلئے سے آیا اور اگر مجزہ ہوتا تو دعویٰ ہوتا اور یہ یقین جاننے کیونکہ نبی کی یہی شان ہے اور نیز۔ ہنالک دعا و زکریا رہے۔ کے کیا معنی کیونکہ یہی دیکھ کر انھوں نے اپنی دعا کرنے کی راہ پائی اور خود کرامات اولیاء پر دلالات دیگر بھی صریح ہیں جیسے قصہ اصحاب کہف کہ کئی سو برس بے کھانے پینے کے غار میں زندہ سوتے رہے اور قصہ آصف بن برخیا کہ نظر پھرنے سے پہلے تخت بلقیس لے آئے اور عمر بن الخطاب نے منبر منبر پر اپنا لشکر جو نہاد و مدفارس میں تھا دیکھا اور آواز دی یا ساریۃ الجبل اور ساریہ سردار لشکر نے یہ آواز وہاں مٹنی حالانکہ درمیان میں ایک مہینہ کی راہ کا فاصلہ تھا اور خالہ بن الولید نے زہر ہلاہل پی لیا اور کچھ ضرر نہ ہوا اور دیگر اخبار کثیرہ موجود ہیں اور مترجم کتاہی کہ ابن حجر وغیرہ نے بعض صحابہ رض کا حال اہمال الرجال میں لکھا کہ بعد موت کے جنازہ میں سے اٹھکر گفتگو کی ہے اور انکار اس کا سواے بد اعتقاد جاہل کے کوئی نہیں کر سکتا و **خطیب** نے سراج میں خوب کہا کہ بد اعتقادوں و خواہش پرستوں نے جو اس سے انکار کیا تو کچھ تعجب نہ کرنا چاہیے اس واسطے کہ انھوں نے اپنے آپ میں اسکا شاہدہ نہیں پایا اور نہ اپنے کسی پیشوا کو سنا جنکی نسبت گمان کرتے ہیں کہ دے کچھ تھے پس انھوں نے اویسا اللہ صاحبان کرامت کو جمال صوفی کنا شروع کیا اور انکے حق میں زبان مازیاں کنین بھلا ان کو کیا خبر ہے کہ صفاء عقیدت پاکیزگی ستر قلمب و زلمور انوار حق و خطو اسرار صفاء و عجت کیا چیز ہے لیکن تعجب تو بعض اہل سنت سے ہے کہ اس سے دریافت کیا گیا کہ روایت ہے کہ ابوہریرہ بن ادہم کو جو تھا مت معتبرہ رواۃ حدیث میں سے مشہور معروف شخص ہے لوگوں نے انھوں کو ذی الحجہ کو بصرہ لے دیا اور کچھ تھا اور اسے روز

انکا جہن کہ میں شریک ہونا معلوم ہوا تو کہا کہ جیسا جائز ہوئے کا اعتقاد کرنے کا فرمایا پھر خطیب شافعیؒ نے کہا کہ حق وہ ہے جو امام
 نسفی حنفیؒ نے کہا ہے کہ جب اسے یہ مسئلہ پوچھا گیا تو فرمایا کہ عادت کے خلاف ہونا بطریق کرامت کے اہل اللہ تعالیٰ سے اہل سنت کے نزدیک
 جائز ہے اور حافظ ابن کثیر رحمہ اللہ نے حافظ ابویعلیٰ الموصلیؒ کی اسناد سے جابر رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم چند روز ایسے رہے کہ آپ نے کھانا نہیں پایا یہاں تک کہ آپ پر یہ لڑان گلا پس اپنی ازواج مطہرات کے گھروں میں گئے اور ان میں سے
 کسی کے پاس کچھ نہ پایا پھر فاطمہ رضی اللہ عنہا اپنی پاک بیٹی کے پاس تشریف لائے اور فرمایا کہ اے بیٹی میرے پاس کچھ ہو کہ میں کھاؤں بولی کہ
 ابو باپ میری جان آپ پر قربان میرے پاس کچھ نہیں ہے پھر جب آپ ہاں سے نکلے تو فاطمہ کی ایک پڑوسن عورت نے دو روٹیاں اور ایک ٹکڑا
 گوشت کا بھیجا حضرت سیدہ نے لیکر اسکو ایک طباق میں کھا اور کہا کہ واللہ میں اس طعام کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہی کے لیے بہ نسبت اپنے
 اور اپنے پاس والوں کے اختیار کرونگی حالانکہ یہ سب بھی کھانے سے سیر ہوئے کے محتاج تھے پھر حسن یا حسین علیہما السلام میں سے کسی کو رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بھیجا پس آپ واپس آئے تو حضرت سیدہ نے عرض کیا کہ اللہ تعالیٰ نے میرے پاس کچھ بھیجا ہے وہ میں نے آپ ہی کے واسطے
 رکھ چھوڑا آپ نے فرمایا کہ لے آتبہ لائیں اور ڈھکنا کھولا تو دیکھا کہ وہ تمام کھانے سے بھرا ہے یہ دیکھ کر حضرت سیدہ حیران رہیں اور سمجھیں کہ یہ
 اللہ تعالیٰ نے میرے واسطے برکت دیدی پس اللہ تعالیٰ کی حمد کی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر درود بھیجا اور حضرت صلعم کے آگے پیش کیا پس
 جب آپ نے دیکھا تو اللہ تعالیٰ کی حمد کی اور فرمایا کہ اے بیٹی یہ تمھو کو مان سے آیا۔ سیدہ علیہا السلام نے عرض کیا کہ اے بابا یہ اللہ تعالیٰ
 کی طرف سے ہے۔ ان اللہ یرزق من یشاء بغیر حساب۔ حضرت صلعم نے شکر کیا کہ الحمد للہ کہ اس نے تجھے بنی اسرائیل کی سردار لوطی کے مانند
 کیا ہے کہ اسکو جب کوئی پوچھتا کہ یہ رزق تجھے کہاں سے آیا تو کہتی کہ یہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے اللہ جسکو چاہے رزق بے حساب دے پھر
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بھیجو علی کرم اللہ وجہہ کو بلوایا پھر حضرت صلعم نے اور علی و فاطمہ و حسن و حسین علیہم السلام نے اور حضرت صلعم کے تمام ازواج نے
 و اہل بیت نے کھایا حتی کہ سب سیر ہو گئے اور وہ کھانا جیسا تھا ویسا ہی رہا پس حضرت سیدہ نے تمام پڑوسیوں کو ہانٹ دیا اور اللہ تعالیٰ
 نے اس میں برکت وغیرہ دیدی (اسنادہ حسن) فلا عرائس لیسان میں کہا کہ قولہ تعالیٰ فقہلہا رہا بقبول حسن مریم کو اللہ تعالیٰ کا
 مقبول فرمانا یہ ہے کہ اسکو انبی ہندگی کے لیے خالص کر لیا اور اسکو اپنی آیت و کرامت کا محل قرار دیا یعنی حضرت عیسیٰ جو اللہ تعالیٰ کا
 بندہ رسول اور اللہ تعالیٰ کی آیتوں میں سے ایک آیت تھا جیسے رسول ہوا کرتے ہیں اس کی پیدائش کا محل قرار دیا اور مریم کو اپنے
 برگزیدہ بندوں کی، گو دین پرورش کر لیا اور اپنی بڑی آیتوں میں سے اسکے واسطے وہ کچھ کشف کیا کہ اسکے مقابلہ میں اسکے زمانہ والے سوا سے
 انبیاء کے کوئی نہ تھے اور انبیاء بھی تعجب کرتے تھے اور ظاہر میں اسکے لیے تعلیم کو روح القدس بھیجا تاکہ اسکو حسن ادب سکھلا دے اور مریم میں
 اپنے مخلوق میں سے ایک وجہ خاص بھیجی جیسا کہ اس سے تاکہ مریم کے واسطے وہ آخرت کا ذخیرہ ہو اور جمعہ رح نے فرمایا کہ اس کو قبول کیا ایسا کہ
 انبیاء علیہم السلام نے باوجود اپنی بلندی قدر کے اس کی شان سے جو اس کو اللہ تعالیٰ کے نزدیک حاصل ہوئی تعجب کیا کیا تو یہ نہیں دیکھتا کہ ذکر کیا
 علیہ السلام نے اس سے کہا۔ انی لک ہذا قالت ہوں عند اللہ اسی پاک پروردگار کے پاس سے ہے جس نے مجھے مقبول کر لیا ہے اور واسطے
 کہا کہ بقبول حسن سے یہ مراد ہے کہ اسکو محفوظ کر دیا۔ قولہ تعالیٰ و انتما نہا تا حسان۔ یعنی درخت ربوبیت کے سایہ میں قدرت کے پانی سے سیرجگر
 اس کو پرورش کر دیا کہ اس میں نبوت کا پھل آیا تاکہ اس پھل سے خلق کی زندگی ہو کہ وہ پھل یعنی عیسیٰ علیہ السلام جناب باری عزوجل کی طرف
 سے روح مخلوق تھی۔ اور بعض نے کہا کہ شریعت میں احسان اس کی طرف رکھا اور حقیقت میں اس کو حفظ فرمایا اور اُگایا۔ اور ابن

اسلم لا یصعد الیہا غیرہ وکان یاتیا بالکھا وشرہا ودنہا فیجد عندہا فاکتہ الشاء فی لصیف وفاکتہ لصیف الشاء کما قال اللہ تعالیٰ وکفلہا
 من گریہا۔ ضمہا الیہ فی قرارۃ بالتشدید ونصب ذکرہا و مدوداً و مقصوراً و الفاعل اللہ تعالیٰ۔ اور بڑھایا اسکو اچھی پیدائش سے پس مریم پر ممتی
 ایک دن میں جیسے بچہ ایک سال میں بڑھتا ہو اور لائی مریم کو اسکی انان احبار کے پاس جبریت المقدس کے مجاور تھے اور بولی کہ تو تم لوگ اس
 نذر کی ہوئی کو پس سمجھو نہ اس میں رغبت کی کیونکہ وہ ان کے امام کی لڑکی تھی پس ذکرہا نے کہا کہ میں اسکا زیادہ حقدار ہوں کہ نہ اسکی
 خالہ میرے پاس ہی تو بولے کہ نہیں بلکہ ہم سب قرعہ ڈالیں پس پہلے یہ لوگ ہزاروں کی طرف در سب اُمتیں آدمی تھے اور سمجھوں نے اپنا اپنا
 حکم اس میں ڈالا اس شرط سے کہ جس کا قلم ٹھہر جاوے پانی میں اور چڑھے تو وہ اسکے پرورش کے لیے ادنیٰ ہو پس کر یا کا قلم ٹھہر گیا پس ذکرہا نے اسکو
 لے لیا اور مسجد میں اسکے لیے ایک غرفہ بنایا میٹھی پر سے جانے لگا کہ مریم کے پاس اس میٹھی پر سے چڑھ کر سوائے ذکرہا کے کوئی نہیں جاتا تھا
 اور ذکرہا مریم کے پاس مریم کا کھانا پانی اور تیل لاتے تھے پس ذکرہا نے مریم کے پاس جاؤں کے میوے گرمیوں میں پائے اور گرمیوں کے میوے
 جاؤں میں پائے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے قصہ بیان فرمایا ہو اور کفلہا۔ بدون تشدید فار لینے کفالت سے صیغہ ماضی معروف ہو اور وہ لغت
 میں بجئے ضم ہوا ہو ملایا ذکرہا نے مریم کو اپنی پرورش میں۔ اور کوفیوں کی قرآن میں تکفیل سے بتشدید فار ماضی معروف ہو اور ذکرہا کو اعراب
 نصب ہو اور ذکرہا بعد و بقصر دون طرح ہو پس جس نے ہر پڑھا اسنے نصب ظاہر کیا ہو ذکرہا نصب ہمزہ پڑھا اور جس نے بقصر پڑھا تو ذکرہا
 محل نصب میں رکھا اور تکفیل کا فاعل اللہ تعالیٰ ہی لینے تکفیل کر دیا اللہ تعالیٰ نے مریم کا ذکرہا کو اور اللہ تعالیٰ نے ذکرہا کو اس لڑکی
 مریم کے بارہ میں بعض کرامات دکھلائیں تاکہ سمجھوں کو پہلے سے تعظیم رہے اور جب عیسیٰ بے باپ پیدا ہوں تو کوئی انکار نہ کرے اور نبی
 کرامات کے فرمایا۔ **کَلَّمَآ دَخَلَ عَلَیْہَا نَزَّکَرُ یَا اَلْحَرَابُ وَجَدَہَا عِنْدَہَا کَلَّمَآ دَخَلَ ہَا عِنْدَہَا کَلَّمَآ دَخَلَ ہَا عِنْدَہَا کَلَّمَآ دَخَلَ ہَا عِنْدَہَا**
 میں آتا تو اسکے پاس رزق پاناف جاؤں میں گرمی کا میوہ اور گرمی میں جاڑے کا۔ محراب سے مراد غرفہ ہو اور وہ اشرف المجالس ہے گویا وہ
 بیت المقدس کے اشرف مقام میں بنا تھا۔ پھر ذکرہا نے یہ عجائب دیکھ کر بچھا۔ **قَالَ یَا مَرْیَمُ اَنْتِ مِنْ اَیْنِ لَکِ ہَذَا کَمَا اے مریم کہاں سے**
آیا یہ تیرے لیے۔ قَالَتْ۔ وہی صغیرہ مریم کہنے لگی حالانکہ چھوٹی تھی۔ سَہْوَمِنْ عِنْدِ اللّٰہِ۔ یا یعنی بہ من لبتہ۔ یہ اللہ تعالیٰ کے
 فرمان سے ہو وہ دیدیتا ہو مجھے اس کو جنت میں سے **رَاقَ اللّٰہُ یَذْرِقُ مَنْ یَّشَاءُ عَرَبٌ بِحَسَابٍ۔** رزقاً واسعاً بلا ہتہ۔ اور اللہ جسکو
 چاہے رزق بے حساب دے لینے فراخ روزی بدون مشقت کے عطا کرے یہ قصہ دو جہات ہو اور روایتیں کئی راہ پر ہیں اور حدیث میں
 صحابہ سے صریح کوئی روایت نہیں ہاں تابعین سے البتہ روایات ہیں اور ظاہر ہے کہ وہ کتب اخبار نبی اسرائیل سے ماخوذ ہیں واللہ اعلم اور آیت کریمہ
 کے معنی واضح ہیں ان قصص روایات پر موقوف نہیں ہیں جیسا کہ ترجمہ آیت کریمہ سے ظاہر ہیں۔ اور میں روایات تو ان میں اختلاف پہنچد
 وجہ ہو اول آنکہ قبول پروردگار کے معنی کیا ہیں آیا یہ ہیں کہ اسکو خدمت بیت المقدس کے واسطے قبول کیا تھا جیسے نذر کا لڑکا مقبول ہوتا تھا
 یا قبولیت آخرت باعتبار صلاحیت کے ہو۔ اور دوم اہانت حسن آیا بروجہ خاص ہو یا خوبی خلقت باعتبار عموم کے ہو۔ اور کفالت ذکرہا آیا بقصہ
 مذکورہ ہو یا بسبب یتیم ہونے کے بلا منازعت ہو اور تکفل مسجد بیت المقدس میں ہو یا اپنے گھر میں ہو اور سوم محراب سے محراب یا گوشہ
 مسجد ہو یا جگہ عبادت مریم ہو اور قول مریم آیا حالت مہدیا صغریٰ میں ہو یا حالت تیز میں ہو اور یہ سب جہیں مروی ہوئی ہیں اور
 مفسر حمہ اللہ نے ان سب میں سے اول ہی اول کو لیا ہو لینے قبول ہر اسے خدمت بیت المقدس اہانت بروجہ خاص اور کفالت ذکرہا
 مذکورہ اور تکفل در مسجد۔ اور محراب غرفہ مسجد و قول مریم حالت صغریٰ۔ لہذا میں قصہ کو نقل کرتا ہوں اور اختلافات کا بیان اس کے

ہوگا لیکن پہلے تفسیر کلام کے متعلق امور ذکر ہونا چاہیئے۔ تقبل مجھے قبول مصدر ہو مانند دلوع و ذروع کے اور یہی تین مصدر آئے ہیں اور تفعل یہاں
 مجھے تکلف نہیں جو اسکی اصل ہے بلکہ مجھے فعل ہے اس لڑکی کو نذرین قبول کیا اور راضی ہوا اور بعض نے کہا کہ تقبل مجھے تکفل ہے اسکی کفالت
 اچھی طرح کراوی حالانکہ وہ بے باپ کی یتیم تھی کیونکہ عمران اسکو بیٹا میں چھوڑ کر مر گئے تھے۔ انہما نباتا حسنا۔ نبات مصدر ہو پس یا تو تقدیر کلام یوں ہے
 نباتا ثبتت نباتا حسنا۔ اور یا مفعول مطلق بر غیر فعل ہے کیونکہ فعل انبات ہے جیسے قبلہما بقبول میں بھی ایسا ہی کہا گیا کہ قبلہما قبولاً کے
 معنی میں ہے اور یہ جائز جیسے تکلمت کلاماً اور جو میرے ضحاک کے طریق سے ابن عباسؓ سے روایت کی کہ قولہ تقبلہما رہا بقبول حسن
 یعنی اسکو نیکیوں کی راہ چلا یا اور قولہ نباتا نباتا حسناً۔ یعنی اس کی خلقت پوری کردی بدون زیادت و نقصان کے اور معنی انبات
 اگانا۔ نبات اگانا۔ عام مجھے سال۔ احبار جمع خبر عالم دین یہود مجھے مطلق عالم۔ سدنہ مع سادون مجھے خادم۔ نذیرہ مجھے مندورہ تنافس
 رغبت باہمی ملا ہو۔ امام پیشوا اور عمران ان میں عالم باعمل معروف تھے اور اس پر اتفاق ہو کہ وہ نبی نہ تھے۔ اقتراع قرعہ ڈالنا۔ غرض بضم او چنا
 مکان کو ٹھہری کے طور کا جسر پڑھی بغیر نہ چڑھ سکیں۔ تعب تکلیف و شقت۔ پھر جاننا چاہیئے کہ جو قصہ مفسر نے بیان کیا ہے وہی ابن جریر نے عکرمہ
 دقناہ و سدی سے روایت کیا ہے اور اس قصہ میں یہ ہے کہ ان لوگوں نے تین بار اپنے قلم ڈالے اور ہر بار زکریا کا قلم ٹھہر گیا اور ادا پر آگیا اور محمد بن
 اسحاق کی روایت میں ہے کہ گویا وہ خشک مٹی پر جو پس صعد کے معنی یہ ہیں کہ نہر میں قلم پھینکنے سے یکایک توبہ پانی میں غائب ہوے
 پھر زکریا کا قلم اوپر ٹھہر گیا اور باقیوں کے قلم اوپر گر بیٹھے گئے وہ اللہ اعلم۔ اور بعض نے کہا کہ زکریا کا قلم چڑھا دی طرف چلا اور ادرون کے
 قلم ہوا دی طرف ہے اور بعض نے کہا کہ یہ قلم توریت لکھنے کے تھے پھر زکریا نے لیکر مریم کو غرہ مسجد میں رکھا اور محمد بن اسحاق وغیرہ نے کہا کہ اپنے
 گھر میں مریم کی خالہ کے پاس رکھا اور بعضوں نے کہا کہ ادل میں مریم کو اسکی خالہ پاس رکھا پھر جب بڑی ہوئی تو غرہ مسجد میں رکھا اور اس
 دروازہ وسط میں تھا بدون ٹیڑھی کے وہاں چڑھنا ممکن نہ تھا پس دروازہ اسکا مقفل رہتا سوائے زکریا کے کوئی وہاں نہیں جاتا اور ربیع اس
 سے روایت ہے کہ جب زکریا مریم کے پاس سے نکلے تو سأت دروازہ مقفل کرتے رواہ ابن جریر اور عالم میں محمد بن اسحاق کی روایات سے
 نقل کیا کہ زکریا نے ضعیف ہو کر کفالت مریم کی یوسف بن یعقوب کہ جو بنی اسرائیل میں سے ایک شخص ٹھہری تھا اور مریم کا چچا نہ بھائی تھا
 سپر کی اور اس نے مسجد میں رکھا اور یہ زمانہ قحط کا تھا کہ یوسف مذکور کو سخت تردد ہوا پس مریم نے کہا کہ اللہ تعالیٰ پر بھروسہ کرنا چاہیے مریم کی
 برکت سے اللہ تعالیٰ نے اسکی کمائی میں ترقی کردی اور خود مریم کو زرق و سبج ملتا تھا۔ واللہ اعلم۔ اور میں اس مقام پر تفسیر یوں کرتا ہوں کہ
 کو نقل کرتا ہوں کہ اس پر لوگوں کا اعتماد ہوا اور بعض خلاف کو بھی نقل کروں گا۔ اللہ تعالیٰ آگاہ فرماتا ہے کہ اس نے مریم کو اس کی مان سے
 نذر قبول فرمایا اور اسکو اچھا اگانا آگایا یعنی اسکی شکل صالح اور منظر خوش بنایا (اور مروی ہے کہ مریم بنی اسرائیل میں نہایت خوبصورت عورت تھیں)
 اور اسکے لیے قبولیت کے جبر سامان ہیں سب مہیا کر دیے اور اپنے صالحین بندوں کے ساتھ کر دیا کہ ان سے علم و بھلائی و دین سیکھتی۔
 اسی واسطے فرمایا۔ و کفلہا زکریا۔ بشدید فاء (و نصب زکریا بنا بر مفعولیت اسکی زکریا کو اسکا کفیل بنا دیا) اور بعض نے کہا کہ مضاف مقدر
 ہوا اسکی کفیل مصالحاً زکریا اسکی مصلحتوں اور اچھے کاموں کے واسطے زکریا کو کفیل کر دیا کیونکہ صرف بدن مریم کی کفالت کے کچھ معنی نہیں۔
 ہو سکتے ہیں) اور ابن اسحق نے کہا کہ یہ کفالت کرا دینا اسی وجہ سے تھی کہ وہ یتیم تھی اور دوسروں نے زکریا کو بنی اسرائیل کو قحط
 پہنچا تھا اس وجہ سے زکریا نے مریم کی کفالت کر لی اور ان دونوں قولوں میں کوئی منافات نہیں ہے اور مصحف ابی بن کعب سے اکفلیما کی
 قراۃ موافق معنی کفل بشدید فاروایت ہے اور اللہ عزوجل نے زکریا کو اسکا کفیل اسی واسطے مقدر کیا کہ مریم کو سعادت حاصل ہو کہ

عن ابی ہریرۃ میں آیت کا پڑھنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان مبارک سے مذکور ہو۔ اور بیان اشکال وارد کیا گیا جس کا حاصل یہ ہے کہ حضرت مریم کی والدہ نے وضع و نام رکھنے کے بعد اس طرح پناہ کی دعا کی پس اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ مریم کی ولادت کے وقت ملحق شیطان واقع ہوا ہو پس آپ کریم کی تلافی حدیث سے نہیں ہوتی، **یہ ذکرہ اجل فی حاشیہ**۔ اور جواب ممکن ہو کہ مس شیطان بچوں کے واسطے اوقات مختلفہ میں واقع ہوتا ہے وقت ولادت کے اور بعد اسکے اور مریم علیہا السلام کے حق میں شاید کہ بتقدیر الٰہی اول ہی سے واقع ہوا اگرچہ ان کی مان نے پیچھے دعا کی ہو اور یہی امر باعث برین دعا ہوا ہو اور شاید کہ بعد اس دعا کے جملہ مس شیطان سے پناہ ہو گئی ہو اگرچہ وقت ولادت کے شخص شیطان ہو اور دعا پر عیسیٰ علیہ السلام میں وقت ولادت بھی نہیں ہوا کہ دعا قبل سے مقبول ہو گئی تھی چنانچہ بخاری کی دوسری روایت ابو ہریرہ میں مذکور ہے کہ ہر بنی آدم کے دونوں پہلو میں شیطان اپنی دو انگلیوں سے مارتا ہے جس دم وہ پیدا ہوتا ہے سوائے عیسیٰ بن مریم کے کہ مارنے گیا تھا مگر اسے حجاب میں مارا یعنی جس جلی کے اندر رہے ہوتا ہے پس اس حدیث میں فقط عیسیٰ علیہ السلام کا ذکر ہے اور نہ مختصری وغیرہ معطلہ نے اس حدیث سے اس ہم پر انکار کیا کہ مس شیطان بچنے اغواء و ہرکات نامہ بدن سن غیر و بلوغ کے نہیں ہوتا ہے پس وقت ولادت کے اغواء کے کچھ سمجھتے نہیں ہیں۔ اور **بعضی** وی نے یہ جواب دیا کہ مس شیطان سے طبع اغواء مراد ہے ہر مولود کے پیدا ہونے پر شیطان کو اس کے اغواء کی طمع ہوتی ہو اور یہ جواب بناء فاسد بر فاسد ہے گویا **بعضی** وی نے مان لیا کہ **مختصری** کا یہ دعویٰ ٹھیک ہے کہ شیطان کا چھونا بچے اغواء ہے اور **طیبری** نے جواب دیا کہ عیسیٰ دران کی مان کی خصوصیت اس فضیلت میں سوائے دیگر انبیاء کے اسوجہ سے ہو سکتی ہے کہ روا ہے کہ شیطان دیگر انبیاء کو مس کرے باوجودیکہ وہ لوگ اغواء سے مصوم ہیں اور پوشیدہ نہیں کہ یہ جواب بھی مانند جواب **بعضی** وی کے بناء فاسد بر فاسد ہے یہ کہاں سے معلوم ہوا کہ مس کے معنی اغواء ہیں بلکہ مس کے یہی معنی ظاہری یعنی چھونا ہیں چنانچہ علامہ **تفتازانی** نے کہا کہ یہ روا ہے کہ شیطان بچہ کو وقت اس کی ولادت کے چھوے اس طرح کہ وہ بچے جیسے کہ دیکھا و سنا جاتا ہو اور یہ مس بقصد اغواء نہیں ہوتا کہ یہ کہا جاوے کہ مولود کی ولادت کے وقت یہ تصور نہیں ہے اور یہی کلام تحقیق ہو۔ پھر یہ امر کہ سوائے مریم و عیسیٰ علیہما السلام کے جو کلیہ سے مستثنیٰ ہیں باقی سب کے حق میں یہ حکم عام ہے حتیٰ کہ دیگر انبیاء علیہم السلام پر عیسیٰ و مریم کو اس معجزہ میں فضیلت ہو یا بعد اس استثناء کے بھی کلیہ میں سے تخصیص ہو پس اول تو ظاہر حدیث ہے و لیکن اس پر وارد ہوتا ہے کہ مقصود قصہ ولادت حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم میں آپ کا رونا وغیرہ مذکور نہیں الا انکہ کہا جاوے کہ مس شیطان کے واسطے رونا بطور لازم نہیں ہو پس جائز ہے کہ مس شیطان ہوا و رونا واقع ہوا ہو اور رد کیا گیا کہ فیستل صار خاص منہ۔ کی تفریع و تحلیل اس وقت درست نہیں ہو سکتی اور نہ اسکے مس کا کوئی نتیجہ ہو جو مذکور ہو سوائے اسکے۔ فافہم اور عینی نے **عیاضی** سے نقل کیا کہ تمام انبیاء اس امر میں عیسیٰ علیہ السلام کے شریک ہیں پس کلیہ مذکور سے سوائے انبیاء کے دیگر بنی آدم باقی مراد ہونگے اور دعا سے مادر مریم کا اثر نظر بحق مریم ہو گا۔ اس واسطے کہ عیسیٰ علیہ السلام تو نبوت کی وجہ سے اس سے بچے ہوئے تھے اگرچہ مادر مریم کو معلوم نہ تھا جبکہ انھوں نے دعا کی کہ مریم کے بطن سے بنی پیدا ہو گا جو مس شیطان سے محفوظ ہو گا مثلاً انبیاء کے محفوظ ہوتے ہیں اور قرطبی نے کہا کہ یہی قول مجاہد رحمہ اللہ کا ہے مگر ترجمہ کتاب کہ یہی الحق واضح ہے جو اگر کوئی ثابت ہو کہ یہ امر مخصوص بھرت عیسیٰ و مریم تھا تو اس میں دلیل ہوگی کہ سوائے انبیاء علیہم السلام کے دیگر افراد بنی آدم میں بعض میں کوئی ایسی ادنیٰ سی بات فضیلت کی ہوتی ہو جو انبیاء علیہم السلام میں نہیں ہوتی ہو اگرچہ فضل کلی انبیاء علیہم السلام کو ہو کیونکہ مریم کچھ بنی نہ تھیں اور ان کو یہ فضیلت جزوی تھی تامل اور قولہ انی سمیتہا مریم میں دلیل ہو کہ پیدا ہونے کے روز نام رکھنا شروع سائن بھی تھی جیسے ہماری شرح میں ہے چنانچہ بنی صلعم نے فرمایا کہ رات میرا بیٹا پیدا ہوا میں نے اپنے جدا علی کے نام پر اس کا

نام ابراہیم رکھا رواہ البخاری و مسلم اور نیز ایک نے کہا کہ رات میرا فرزند پیدا ہوا میں اسکا کیا نام رکھوں آنحضرت صلعم نے فرمایا کہ عبد الرحمن نام رکھو
 رواہ البخاری پس عمرہ بن حنبل سے جو روایت ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ لڑکا اپنے حقیقہ میں رہن رہتا ہو اس کے پیدا ہونے
 کے ساتویں دن اس کی طرف سے فرج کیا جاوے اور اسکا نام رکھا جاوے اور اسکا سر منڈایا جاوے رواہ احمد و اہل السنن صحیحہ الترمذی پس
 اس روایت کے یہ معنی یہے جادین کا اس کی طرف سے فرج کیا جاوے اور اسکا جو نام ہو لیا جاوے یعنی یون کہا جاوے کہ میں اپنے
 فلا نے فرزند کی طرف سے اللہ تعالیٰ کے واسطے قربانی کرتا ہوں تو سب روایتوں میں موافقت ظاہر ہی یا یہ مراد ہو کہ تاخیر تا روز ہفت
 ہفت روزہ نافہم واللہ اعلم **قال الشيخ في العرائس** قولہ تعالیٰ انی نذرت لک فی بطنی محررا۔ مترجم کہتا ہے کہ مجھے آزاد ہو مقابل
 رفیق مجھے بندہ و غلام و بردہ جیسے محبت مقابل رفیق ہو **قال الشيخ** قولہ محررا کو حرازرق نفس یعنی اپنے نفس کا بندہ ہونے سے آزاد اور
 من شیطان سے پاک اور ماسوا سے حق غرضل کے سب سے صاف فقط اللہ تعالیٰ ہی کے واسطے مخصوص۔ اور اسی کی محبت میں
 اخلاص الا اور اس کی بندگی میں سچا۔ اور نیز تیری خدمت میں مشغول تیرے مشاہدہ کے مقام میں آزاد تاکہ تیرے ہی واسطے خالص ہو اور حظ
 ربوبیت کو پورا کرے۔ اور نیز۔ آزاد تیری بندگی میں تیری ہی محبت کے ساتھ کہ جنت و دوزخ کی مشغولی سے الگ ہوتا کہ تیری عبادت
 تیرے ہی لیے افکارے تیرے سوا ہر چیز کی طرف التفات کرنے سے الگ ہو اور نیز مادر مریم کے اسرار باطن نے یقین کیا تھا کہ لڑکی ہوگی
 اگرچہ خود نص عقل سے اسکو معلوم نہیں کیا تھا کیونکہ اسکو سوا حق غرضل کے کوئی نہیں جانتا ہو پس کہا کہ میں نے تیرے واسطے اسکو آزاد کر دیا
 کیونکہ وہ تیرے کلمہ عیسیٰ علیہ السلام کے وجود کی جگہ ہو اور سزاوار نہیں کہ جو آزاد سے حامل ہو وہ خود آزاد نہ ہو بلکہ اسکو بھی آزاد ہی ہونا چاہیئے ہو۔
 اور استاد نے فرمایا کہ مجرہ ہو جو غلغلات میں سے کسی کے رقبہ میں نہواس کو حق غرضل نے اپنے حکم ازلی سابق میں قرار دیا ہو کہ وہ تمام
 دہر سے تمام احوال میں ہر طرح کی مشغولی سے آزاد ہو۔ اور **جعفر** نے فرمایا کہ **عمر**۔ ای آزاد از دنیا دہل دنیا۔ اور محمد بن علی نے
 قولہ انی نذرت لک مافی بطنی محررا۔ کی تفسیر میں کہا ہے تیرا بندہ خالص ہو اور جو تیرے واسطے خالص ہو گا وہ تیرے ماسوا سے سب آزاد ہو گا۔
سہل بن عبد اللہ سے **عمر**۔ کے معنی یہ ہے کہ تو فرمایا کہ وہ شخص جو اپنے نفس کے علاوہ اور خواہش کی پیروی سے فارغ و آزاد ہو۔
تَقَبَّلَهَا رَبُّهَا بِقَبُولٍ حَسَنٍ وَأَنْبَتَهَا نَبَاتًا حَسَنًا وَوَقَّلَهَا شَرًّا كَرِيمًا دَخَلَ عَلَيْهَا زَكَرِيَّا

پھر قبول کیا اسکا اسکے رب نے اچھی طرح کا قبول اور ٹھایا اسکو اچھی طرح بھلانا اور سپرد کی زکریا کو جس وقت آتا اس پاس زکریا
الْأَحْرَابَ وَجَدَ عِنْدَهَا رِزْقًا قَالَ يَا مَرْيَمُ أَنَّى لَهِ هَذَا قَالَتْ هُوَ مِنْ
 حجرے میں پانا اس پاس کچھ رزق ہوا اسی مریم کہاں سے آیا تجھکو یہ بولی یہ اللہ

عِنْدَ اللَّهِ طَرِيقَ اللَّهِ يُورِثُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ

کے پاس سے جو اللہ تعالیٰ رزق دیتا ہو جسکو چاہے بے قیاس

تَقَبَّلَهَا رَبُّهَا بِقَبُولٍ حَسَنٍ اچھی قبولیت کے ساتھ۔ **وَأَنْبَتَهَا نَبَاتًا حَسَنًا** اناشا باجلی حسن نکلتی فی الیوم کیا نبت الملو فی العام دانت بہا اہمالا احبار سذت بیت المقدس
 نکالت دو کلمہ التذیرۃ قنفسوا فیہا الانابت امامہم فقال زکریا انا حق بہا لان خاتما عندی فقالوا لا حتی تقرع فانطلقوا ہم تسعت
 عشر و ان الی ہر الارون والقوا قنفسوا علی ان من ثبت قلمہ فی المار و صعد فہو ادے بہا فثبت قلم زکریا فاخذ ہادینی لما غرت فی المسجد

جو کچھ میرے پیٹ میں ہو۔ یعنی بچہ۔ اور بعض نے کہا کہ۔ لکڑی لمبا دنگ۔ تیری پرستش کے لیے۔ فحش تر۔ اقیقا خالصا من شواغل الدنيا خدمتہ
بیت المقدس۔ درحالیکہ وہ بچہ آزاد کیا ہوا ہونیکے شغل سے خالص ہو تیرے بیت المقدس کی خدمت کے لیے۔ فَتَقْبَلُ مِنِّي ذَلِكِ
أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ۔ للعدا۔ پس تو میری جانب سے قبول کرے۔ تو ہی سمیع ہے یعنی دعا کا مستنہ والا۔ علیم ہے یعنی نیت کا جاننے
والا ہے۔ وہاں عمران وہی حامل بھر عمران نے وفات پائی اس حال میں کہ حنہ پیٹ سے تھیں۔ فَلَمَّا وَضَعَتْهَا۔ ولد تھا جاریہ و کانت
تو جوان یکون غلاما اذ لم یکن یحمر الا الغلمان بھر جب جنی اسکو لڑکی اور حال یہ کہ اسکو اُمید لگی تھی کہ لڑکا ہو گا کیونکہ لڑکے ہی عمر کیے جاتے
تھے۔ کیونکہ لڑکی بوجہ حیض وغیرہ کے بیت المقدس کی خادمہ نہیں ہو سکتی ہے۔ قَالَتْ۔ معذرة۔ یا۔ سہا۔ بولی عذر کرتی
ہوئی کہ اے رب میرے۔ رَانِیْ وَضَعْتُهَا اُنْثٰی۔ میں تو اس پیٹ میں دختر جنی ہوں۔ ف اب میں کیونکر نذر پوری کروں قَالَ لَکُم
اَعْلَمُ۔ اے عالم۔ یعنی اتم تفصیل یعنی فاعل ہے۔ بِهَا وَضَعَتْ۔ اور اللہ تعالیٰ جانتا ہے جو وہ جنی۔ بملہ اعتراض من کلامہ تعالیٰ
وفی قراۃ بضم التاء۔ یہ جملہ معترضہ از کلام باری تعالیٰ ہے اور یہی قراۃ جہور ہے اور ابن عامر و شعبہ کی قراۃ وضعت بصیغۃ تکلم ہے پس
بجملہ کلام تہ سے ہو گا جو اپنے دل کی تسکین کے لیے کہا ہے۔ وَلَیْسَ لَکُمْ اَنْ تَقُولُوْا۔ الذی طلبت۔ کَا لَآ قَتْلٰی۔ اتنی دہشت یعنی لامعہ
کا ہے یعنی نہیں مذکورہ کہ حنہ نے مانگا تھا۔ محرر کرنے کو مانند اس مؤنث کے جو اسکو دی گئی یعنی لڑکا و لڑکی برابر نہیں ہے۔ اور مفسر سرح نے کہا
لانہ یقصد للخدمۃ وہی لا تصلح لہا لضعفا و عورتا و بالترہیا من الحیض و نحوہ کیونکہ مذکر تو خدمت مسجد کے لیے مقصود ہوتا ہے اور مؤنث اس
خدمت کے لیے لائق نہیں کیونکہ اسکی خلقت ضعیف ہوتی ہے اور پردہ دار ہوتی ہے اور اس پر حیض وغیرہ طاری ہوتا ہے اور بعض نے لام اول
جس کے لیے اور ثانی عہد کے لیے قرار دیا تو منے یہ ہو گئے کہ لڑکا اس لڑکی کی برابری نہیں کر سکتا یعنی لڑکوں سے بر لڑکی اچھی۔ وَ اِنِّیْ سَمَّیْتُهَا
ہَمْزَیْمَہ۔ اور میں نے مریم اسکا نام رکھا۔ وَ اِنِّیْ اُحْیِیْهَا بِکَ وَ ذَرِّیَّتَہَا۔ اولاد ہا۔ اور میں تیری پناہ میں دیتی ہوں اس لڑکی کو
اور اسکی اولاد کو مِنَ الشَّیْطَانِ الرَّجِیْمِ۔ المطرود شیطان رجیم یعنی مطرود سے۔ ف یعنی شیطان کے شر سے اسکو و اسکی اولاد کو تیری
پناہ میں دیتی ہوں۔ وفی الحدیث مامن مولود یولد لاسمہ الشیطان میں یولد فیستل صار خالام مریم وانہا رواہ الشیخان۔ اور حدیث میں ہے
کہ نہیں کوئی مولود جو پیدا ہوتا ہے مگر انکے چھو لیتا ہے اسکو شیطان جس م پیدا ہوتا ہے پس وہ چیخ کر دیتا ہے سوائے مریم واسکے فزند کے رواہ البخاری و
مسلم۔ ف یہاں سے اللہ عزوجل نے اس گزشتہ حال کی خبر دی جو مریم اور عیسیٰ علیہ السلام کی پیدائش میں واقع ہوا اور اللہ تعالیٰ نے
ان دونوں بندوں کو پیدا کیا ہے پس مریم بنت عمران بن مائان بن ہین اور یہ عمران وہ نہیں جو موسیٰ علیہ السلام کے باپ تھے اگرچہ اتفاق
سے مریم کے بھائی کا نام بھی ہارون تھا جیسا کہ قولہ یا اخت ہارون ما کان ابوک لآیتہ سے معلوم ہوتا ہے اور اسی آیت کی تفسیر میں
انشاء اللہ تعالیٰ آوے گا۔ قولہ اذ قالت امراۃ عمران رب انی نذرت لک مافی بطنی محررا فقبل منی یہ عمران کی جو روح حضرت مریم کی ماں ہیں نام انکا
حنہ بنت فاقوہ ہے اور لکی بن ایسا بنت فاقوہ حضرت زکریا کی جو روح تھیں اسی سے عیسیٰ و یحییٰ دونوں خالہ زاد بھائی ہیں اور زکریا تو نبی تھے
مگر عمران نبی نہ تھے ولیکن اللہ تعالیٰ کی طرف سے خاندان کرامت میں سے تھے اور محمد بن اسحاق وغیرہ نے روایت کیا ہے کہ حنہ بنت فاقوہ
باجھے تھیں ایک روز انھوں نے ایک پرند کو دیکھا کہ اپنے بچہ کو دانہ بھرا تا تو ان کو بھی بچہ کی خواہش ہوئی پس اللہ تعالیٰ سے دعا
کی کہ مجھے فزند عطا ہو اور اللہ تعالیٰ نے انکی دعا قبول کی اور وہ حاملہ ہوئیں پس جب محل متحقق ہوا تو اللہ تعالیٰ سے نذر مانی کہ انی نذرت
لک مافی بطنی محررا۔ یعنی خالص فارغ خدمت بیت المقدس کے واسطے نذر کیا کہ اسکا مجا در رہے پس جو پیٹ میں تھا وہ محرر کیا

اور یہ نہ جانا کہ لڑکا ہی یا لڑکی ہو پس شوہر نے اس سے کہا کہ تیری خرابی تو نے کیا کیا بھلا اگر تیرے پیٹ میں لڑکی ہو تو اسکی لیاقت نہیں رکھتی۔ پس دونوں کو ملال ہو گیا اور محمد بن ابیہاق وغیرہ نے ذکر کیا کہ جب کوئی لڑکا محر کیا جاتا تو وہ کنیسہ میں رہتا اور وہاں کے کام کرتا جھاڑو دیتا اور خدمت کرتا اور وہاں سے کہیں نہ جاتا یہاں تک کہ وہ بالغ ہوتا پھر اسکو اختیار دیا جاتا کہ چاہے وہیں رہے یا جہان اسکا جی چاہے جاوے پھر اگر رہا تو بعد اسکے اگر اس سے نکلتا چاہتا تو اسکو ایسا کرنے کا اختیار نہ تھا اور انکے انبیاء و علماء میں سے کوئی ایسا نہ تھا کہ اسکی نسل میں سے بیت المقدس کے واسطے محر نہوا اور فقط لڑکے ہی محر ہوتے تھے اور لڑکیاں اسکی لیاقت نہیں رکھتی تھیں کیونکہ لڑکیوں کو حیض وغیرہ پلیدی پہونچتی ہو۔ اور ذکر کیا گیا کہ کمان کے عہد میں ایسی نذر نرینہ اولاد کے حق میں جائز تھی۔ اور نذر شرع میں اس امر کو کہتے ہیں جو آدمی اپنے اوپر واجب کر لے پس اگر کسی گناہ و نافرمانی کو اپنے اوپر واجب کیا تو وہ نذر ہی نہیں یا اسکا ادا کرنا وہ نہیں ہو اور اگر ایسے امر کی نذر کی جو شرع میں جائز ہو تو نذر سے اس کا ادا کرنا واجب ہو۔ اور محر و آزاد اور تحریر آزاد خالص کرنا میل سے اسی سے غلام آزاد کیے ہوئے کو محر کہتے ہیں اور ہماری شریعت میں اولاد کو اس طرح محر کرنا روا نہیں ہو اور ان کی شریعت میں جاری تھا لہذا مریم کی والدہ نے نذر کی کہ سادات لک مانی بطنی محر رہا۔ اور زندہ کرنا قضاء و قدر کو دور نہیں کرتا جیسا کہ صحیح مسلم کی حدیث میں صریح ہو اور اس نظر سے تہیہ خیر و ثواب ظاہر ہوتا ہو۔ اگر کہا جاوے کہ اللہ تعالیٰ نے مریم کی والدہ کا نام نہیں ذکر فرمایا بلکہ امراۃ عمران کہا اور مریم کا نام صریح ذکر کیا ہو اسی طرح حضرت ابراہیم کی جو روح کا نام نہیں ذکر کیا اس میں کیا بات ہے تو جواب دیا گیا کہ اللہ تعالیٰ نے سوائے مریم کے کسی کا نام نہیں ذکر فرمایا کیونکہ بدون ضرورت کے عورتوں کے نام لینا خلاف اخلاق ہے خصوصاً ایسے کام تبلیغ میں جو جامع فہون فصاحت و بلاغت ہو رہا مریم کا نام تو بعض علماء نے ایک لطیف نکتہ بیان کیا ہو کہ چونکہ مرد مریم و شریف کسی مجلس میں اپنی جو روح کا نام نہیں لیتا اور ذکر کرنا پسند نہیں کرتا ہو بلکہ غضبناک ہو جاتا ہو اور کفار نصاریٰ نے حضرت مریم علیہا السلام کی نسبت ایسی بات کہی کہ اسکے ذکر سے روکنے پھڑپھڑتے ہوئے ہیں اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو خدا کا بیٹا کہا سبحانہ و تعالیٰ عما یشرکون پس اللہ عزوجل نے ان لوگوں کے وقعہ دم کو مصرح مریم کا نام ذکر کیا اور بیان فرمایا کہ جیسے مرد سب اللہ تعالیٰ کے غلام و مخلوق بندے ہیں ویسے ہی مریم بھی عورتوں کے مانند اللہ تعالیٰ کی مخلوق ہندی تو نہ ہی ہو۔ قولہ فلما وضعہا - امر ولد تھا جاریہ اور ضمیر ہاکی موصولہ کی طرف ہو جو مانی بطنی میں ہو اور ضمیر مونث برعایت معنی ہو کیونکہ مانی بطنیہا تو علم انہی میں مونث تھی یا اس تاویل پر کہ موصولہ سے نفس فی بطنی یا نسیم فی بطنی - ضرور مراد ہو پس وضعہا کی ضمیر نفس یا نسیم کی طرف راجع ہو۔ قولہ قالت رب انی وضعہا انشی - اگر کہا جاوے کہ انشی حال واقع ہو ضمیر منصوب سے پس کلام گویا یہ ہوا کہ رب انی وضعت الانشی انشی - تو جواب دیا گیا کہ بنا بر تاویل نفس یا نسیم کے صحت ظاہر ہو کہ یہ معنی ہوئے وضعت تلک النسیمۃ انشی - یا تلک النفس انشی - اور بنا بر رعایت معنوی کے چونکہ حال و ذی الحال بالذات واحد ہوتے ہیں لہذا ذوالحال کو بھی برعایت حال کے مونث فرمایا۔ قولہ وانی سمیتہا مریم ان کی زبان میں مریم کے معنی علیحدہ ہیں پس غرض بیان سے درخواست ہو کہ اسکو ہم باہمی کر دے اسکو اس ادب سے بیان کیا۔ اور اس سے ظاہر ہو کہ اسم اور اسمی اور تسمیہ سب امور مجزا گانہ ہیں۔ قولہ وانی اعینہا بایک ذہبہا من الشیطان الرجیم - اس میں نے اس لڑکی کو اللہ تعالیٰ کی پناہ میں دیا شیطان مردود کے شر سے اور اسکی ذرئہ کو (اور وہ عیسیٰ علیہ السلام ہیں) اللہ تعالیٰ کی پناہ میں دیا شیطان کے شر سے اور شیخ ابن کثیر رحمہ اللہ نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے اسکی دعا قبول کی جیسا کہ ابوہریرہ سے مرفوعاً روایت ہو کہ کوئی مولود نہیں مگر کہ شیطان اسکو مس کرتا ہو جبہ پیدا ہوتا ہو پس چیخ کر دیتا ہو اسکی مس سے سوائے مریم اور اسکے فرزند کے پھر ابوہریرہ نے کہا کہ طہو تھا راجی چاہے وانی اعینہا بایک و ذہبہا من الشیطان الرجیم - مخرجہ البخاری و مسلم من حدیث عبد الرزاق بن حدیث ابن جریر بخیرہ اور حدیث تیس عن الأعمش عن ابی صالح

ہیں کی تھی اور ان سے دو شاخیں ایک لکے فرزند احم علیہ السلام سے کمان میں ملک نبوت تازمانہ عیسیٰ علیہ السلام رہی اور دوم از فرزند اسمعیل کہ
 وہ نبی تھے اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس شاخ میں افضل الانبیاء و خاتم النبیین ہے۔ اور عمران دوہیں ایک والد موسیٰ و ہارون اور وہ عمران بن
 یصر بن فابث بن لادی بن یعقوب بن اور دوم مریم علیہا السلام کے والد عمران بن مانان از نسل یہودا بن یعقوب علیہم السلام ہیں اور محمد بن
 احمق نے کہا کہ وہ مران بن یاشم بن یشابن غرقیا بن ابراہیم بن غریابن ناوش بن آجوبن یہودا بن تازم بن مقاسط بن ایشابن ایاز بن رخیم
 بن سلیمان بن داؤد علیہ السلام ہیں صلی علیہ السلام بھی از اولاد ابراہیم ہیں ذکرہ ابن کثیر رحمہ اللہ اور ان دونوں عمران کے درمیان
 ایک ہزار اٹھ سو برس کا فرق ہے اور مابعد کے سیاق سے ظاہر ہوتا ہے کہ عمران بن مانان یعنی والد مریم مراد ہیں اور یہ تو علیہ ذکر عیسیٰ علیہ السلام ہے۔
 قولہ ذریۃ بعضہما من بعض مفسر نے بعض از نسل بعض لیا اور قتادہ سے روایت ہے کہ توحید و اخلاص نبوت و عمل میں یعنی ایمان و تقویٰ کی راہ سے
 باہم ایک سے دوسرے پیدا ہوئے ہیں اس قول پر دین نسل دونوں جمع ہو سکتے ہیں اور ابن عباس رضی سے روایت ہے کہ وہ مومنین انزال ابراہیم و
 آل عمران آل یاسین آل محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں آخر جہ ابن جریر اور نصب اسکو بنا برآنگہ بدل از آدم یا نوح ہی کما فی التبیان للعبری
 ذریۃ میں واحد جمع و تذکرہ تانیث یکساں ہے۔ یا بدل انزال ابراہیم و آل عمران ہی کما قال الزمخشری قولہ واللہ سمیع علیم جانتا ہے جو
 برگزیدہ کرنے کے لائق ہو اور محتسنا ہو قول عورت عمران کا اور جانتا ہو اسکی نیت کو جیسا کہ آگے کی آیت میں آتا ہے پس فاصلہ نہایت
 موزون طاق ہوا ہو اگرچہ سب فواصل نہایت خوب ہیں **۲ قال لیخ فی العرائس**۔ قولہ تعالیٰ ان اللہ صطفیٰ آدم و
 نوحا الایۃ۔ اللہ تعالیٰ نے آدم کو مخلوق پیدا کرنے سے پہلے انزل الازل میں علم صفات اور کشف جمال ذات سے برگزیدہ کیا پھر جب آدم
 کی روح پیدا کرنی چاہی تو اپنے جمال سے اپنے جلال کی طرف اور اپنے جلال سے جمال کی طرف نظر فرمائی پس دونوں نظر کے درمیان روح آدم ظاہر
 ہوئی پس اسکو صفت خاص کے ساتھ پیدا کیا اور اس کے قلب میں روح پھونکی وہ علم صفات ہو بفعل خاص جو متعلق بذات ہو اور نیز اسکی
 صورت کو بھی بصفت خاص پیدا کیا اور اس میں روح اول اور روح ثانی پھونکی چنانچہ اسکی روح کا وصف فرمایا و نفخت فیہ من روحی اور اسکی
 صورت کا وصف فرمایا کہ خلقت بیدی پس ہ ان صفات کی وجہ سے ملائکہ کرام برہ سے سہقت لے گئے یعنی افضل فرشتوں سے افضل
 ہوئے اور آدم کو اپنی خلافت کی خلعت پہنائی اور اسی تخصیص کی وجہ سے ملائکہ کو آدم کے سجدے کا حکم دیا اور یہ آدم کے حق میں فرشتوں کے کاویز
 کرامت و تشریف و تفضیل تھی۔ اور فرمایا کہ انی جاعل فی الارض خلیفہ۔ اور فرمایا۔ اسجدوا لآدم۔ صفات ازلی میں حدوث کو کچھ اثر نہیں ہوتا
 ہے بلکہ آدم کے واسطے برگزیدگی اس صفت سے سابق ہو چکی تھی یعنی آدم علیہ السلام کچھ اسوجہ سے برگزیدہ نہیں ہوئے کہ انھوں نے طاعت الہی
 عزوجل میں خوب قیام کیا کیونکہ طاعت تو بعد پیدائش کے حادث ہوئی اور اللہ تعالیٰ نے انزل سے برگزیدہ کر کے پیدا فرمایا۔ اور نیز اللہ تعالیٰ
 نے ان بزرگ بندوں کو اپنے خلق سے اپنے واسطے برگزیدہ کیا کہ ان سے خطاب ماقع ہوا اور نقاب جمال و جلال ان کو کشف کیا جاوے کیونکہ ان میں
 یہ استعداد تھی کہ امانت کے بوجھ اٹھادیں اور انزل کے ناپید اکنار دریا میں غوطہ لگاویں اور وحدانیت کے وسیع میدان میں جلیں اور اسکی محبت
 میں پرواز کریں تاکہ اسکی احدیت و جمال سرمدی کشف ہو۔ اور نوح قال ابراہیم عن اشارہ یہ ہو کہ برگزیدہ کرنا محبت ازلی پر ہی ایمان دنیا
 کے نسب سے جو پیدا ہو گئے ہیں اس نسب کی بنیاد نہیں ہو جیسا کہ استاد رحمہ اللہ نے فرمایا کہ آدم اور ان کی تمام فریت ایک طبقہ پر متفق ہیں
 اور برگزیدہ کئے جانے کی خصوصیت از جانب پروردگار عزوجل ہی کسی نسب سے نہیں ہو قال المترجم یہ کلام محقق ہے یہیں سے معلوم ہوا کہ
 فقرہ گراء و بعضہ جابلون نے جو عزم کیا کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خلافت حقہ کے مستحق حضرت علی کرم اللہ وجہہ اور ان کی اولاد تھی یہ ان کی بے وقوفی

نہایت بلاغت و حسن اسلوب سے بیان فرمائے کیونکہ وہ قدر ان کے نصاریٰ میں تاویل بجا کا عیب تھا کہ انور متعلقہ قدرت الہی کو اپنی فہم میں احاطہ کر لینا چاہتے اور غلط و جلال الہی سے بے خبر کج دل تھے اور عیسیٰ علیہ السلام سے محبت و بجا طور سے رکھتے تھے اور ارسل رسل انزال کتب اور انور تقدیر و تمام قدرت حق و اصل اسلام و جزائے معاد و فنا سے دنیا کے اعتقاد سے گویا خالی تھے اور فرقہ یہود میں ہا جو داس کے طمع دنیا اور مساوت غلبہ غرور کا کارہ بھی تھا اور مشرکین عرب دین اسلام ہی سے واقف نہ تھے ان کا ڈھنگ مثل فرعون کے تھا پس اللہ عزوجل نے یہاں تک ان سب کو بیان فرما کر اُگے بندوں و رسولوں کی اصطفا ئیت اور پیدائش عیسیٰ علیہ السلام کو بیان فرمایا کہ اس سے اہل انصاف کے سب شبہ رفع اور بنی صلی اللہ علیہ وسلم کی تصدیق کو متضمن ہو سواے ایسے لوگوں کے جو محض حسد و بغاوت سے نہ مانیں جیسے یہود پھر ان کی مذمت بیان ہوئی ہے۔

إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَىٰ آدَمَ وَنُوحًا وَآلَ إِبْرَاهِيمَ وَآلَ عِمْرَانَ عَلَى الْعَالَمِينَ ۝ ذُرِّيَّةَ بَعْضِهِمَا

اس لئے پسند کر لیا آدم کو اور نوح کو اور ابراہیم کے گھرانے کو اور عمران کے گھرانے کو سارے جہان سے کہ اولاد حق ایک

مِنْ بَعْضِهِ ط وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ

دوسرے کی اور اللہ سننا جانتا ہے

إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَىٰ - اختار۔ اللہ تعالیٰ نے پسند کیا جھانٹ لیا آدَمَ وَنُوحًا وَآلَ إِبْرَاهِيمَ وَآلَ عِمْرَانَ یعنی انفسہا یعنی خود ابراہیم و عمران کو عَلَى الْعَالَمِينَ یعنی سارے جہان سے ان کو چھانٹا مابین مٹے کہ انھیں کی نسل سے انبیاء کیے۔ بَعْضُهُمَا مِج۔ ولد۔ بَعْض۔ منہم۔ یعنی بعض اس ذریعہ کے تھے اولاد بعض ان میں سے حاصل آنکے نسل میں ایک دوسرے کی اولاد تھے وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ۔ اور اللہ تعالیٰ ہر ایک کی بات سنتا اور ہر ایک کی نیت جانتا ہے۔ ف اصطفاً از صفوة یعنی خالص ہر چیز سے اور مرد چھانٹ لینا پس انکو نبوت کے واسطے چھانٹا تمام عالموں سے اور مٹے یہ کہ ہر ایک اپنے زمانہ کے اہل عالم سے افضل تھا کما قالہ الروحانی اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم علی العموم سبے افضل ہیں۔ اور بعض جاہلون نے اعتقاد کیا کہ آدم ابو البشر تھے نبی نہیں تھے اور یہ زعم باطل بلکہ کفر ہے اور یہی آیت کہ یہ ان پر حجت ہو اور صحیح ابن حبان کی حدیث ابو ذرین ہو کہ وہ نبی مکمل تھے یعنی ایسے نبی تھے کہ اللہ تعالیٰ نے اُن سے کلام فرمایا تھا۔ اور عمر آدم علیہ السلام کی نو سو ساٹھ برس ہوئی کیونکہ چالیس برس انھوں نے داؤد علیہ السلام کو دیے تھے جبکہ عمر فقط ساٹھ برس کی تھی اور بعض اخبار میں آیا ہے کہ جب آدم علیہ السلام نے انکار کیا کہ چالیس برس دیے ہوں تو اللہ تعالیٰ نے حجت تمام کرنے کے بعد آدم علیہ السلام کے ہزار برس اور داؤد علیہ السلام کے سو برس پورے کر دیے رواہ احمد بن حنبل علی بن زید بن جعدان عن یوسف بن ہرمان عن ابن عباس مرفوعاً اور ایسا ہی ابن ابی حاتم نے روایت کیا اور احادیث علی بن زید بن جعدان میں نکارت ہو رواہ الحاکم من حدیث الحارث بن عبد الرحمن بن ابی ذؤب عن سعید المقبری عن ابی ہریرہ بنحو مرفوعاً من حدیث داؤد بن ابی ہند عن الشعیب عنہ وبن طریق عن محمد بن عمرو عن ابی سلمہ عنہ وبن حدیث تمام بن سعد عن زید بن اسلم عن ابی صالح عنہ پس حدیث نازل از درجہ حسن نہوگی واللہ اعلم۔ اور نوح نبی معروف ہیں اور یہ نام محققین کے نزدیک عجیب ہے اور بعض نے کہا کہ کثرت کوح کے سبب نوح کہلائے اور عمران کی ساڑھے نو سو برس کی ہوئی اور ابن الجوزی نے ابوسلیمان دمشقی سے نقل کیا کہ نام ان کا سکین ہو اور وہ نسل ادریس علیہ السلام سے ہیں کہ نوح بن الکر بن منوش بن اخنوخ یعنی ادریس ہیں۔ قول آل ابراہیم و آل عمران بعض نے کہا اور خدا ابراہیم و خود عمران کو اور بعض نے ان کی اولاد کو مرد لیا اور مفسر نے اول کو اختیار کیا ہو اور عمر ابراہیم علیہ السلام کی ایک سو ستر

ادنی طلب کرنے کا اس شخص کو جو نور اعلیٰ سے اندھا ہو اور میں کہتا ہوں کہ کوئی شخص نور اعلیٰ کو نہیں پہنچ سکتا ہے جس نے نور ادنیٰ سے اس کی راہ
 حاصل کی اور جس نے نور ادنیٰ والے کے آداب کو مضبوط نہ پکڑا اور نہ اس کی راہ کی پیروی کی اس کو نور اعلیٰ کی طرف ماہ نہیں وہ دونوں نوروں سے اندھا
 رہا اور شیطان فی لباس غدر پینکر گمراہ ہوا قال المترجم یہ فہائش کے طور پر بیان ہو رہا ہے اور تعالےٰ عزوجل کی شان بہت پاک و بلند ہے
 کہ نور اعلیٰ کی جاوے اور کسی کو اس سے ادنیٰ و اعلیٰ کی نسبت نہیں ہو اور شیخ نے محبت کو نور اعلیٰ اور متابعت کو نور ادنیٰ سے مثال دی اس سے
 مقصود فہمائش ہے کیونکہ نہایت ناچاری ہو کہ سمجھانے کی صورت میں اگر مثال ہی جاوے تو سوائے مخلوق کے اور تو کوئی چیز ملتی نہیں ہے
 اسی سے مثال دی جاتی ہے اور تنبیہ کر دی جاتی ہے کہ فہمائش کے طور پر ہو فافہم۔ اور شیخ ابو یعقوب سوسی نے فرمایا کہ محبت کی حقیقت
 یہ ہے کہ بندہ اپنے پروردگار سے اپنا حق بھول جاوے اور اس کی طرف اپنی حاجتیں فراموش کرے قال المترجم یہ مطلب ہے کہ صرف حق عزوجل کی
 خواہش ہو اور خودی دانی حاجات سب فراموش ہوں کیونکہ بنی حاجات یاد رہنے کی صورت میں یہ لگا دھوکا فافہم شیخ واسطی رحمہ اللہ
 نے فرمایا کہ وہ محبت صحیح نہیں کہ اسکے ستر باطنی پر اغراض کا اثر ہو اور اسکے قلب پر شواہد کا خطرہ موجود ہو بلکہ صحیح محبت یہ ہے کہ محبوب کے
 مشاہدہ میں ایسا ڈوبا ہو کہ سب بھول جاوے اور اسی سے اسکے ساتھ خود فنا ہو قال المترجم فنا کے یہ سنے ہیں کہ اپنے نفس کو ادا رہنے
 اور ادون کو اور اپنے ظروف کو زائل کرے اور ایسا ہو جاوے جیسے مردہ بدست زندہ اور غریب اس کی تحقیق فتوح الغیب سے بیان ہو چکی ہے
 فافہم۔ اور ابن منصور نے فرمایا کہ محبت کی حقیقت یہ ہے کہ تو اپنے محبوب کے ساتھ اس طرح قائم ہو کہ اپنے اوصاف کا جامہ اُتار دے اور
 محبوب کی مرضی اوصاف کا جامہ پہن لے اور شیخ ابو عبد الرحمن نے فرمایا کہ میں نے شیخ نصر آبادی رحمہ اللہ سے سنا کہ ایک محبت
 تو ایسی ہو کہ خوں بہانے کے موجب ہو اور ایک محبت ایسی ہو کہ حب کی تلوار سے قتل ہونے کے موجب ہو اور یہ اول سے بڑھ کر ہی قال المترجم۔
 توضیح اس قول کی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ ویعلنن اللہ الذین صدقوا منکم ویعلنن الکاذبین محبت میں سچے و جھوٹے معلوم و تمیز ہونا چاہیے
 پس نہ امتحان کیے گئے کہ جہاد کو بن کہ بتوں کے محب کیسے اور اللہ عزوجل کے محب کیسے ہیں اور مقصود لائق یہ کہ نفس جو اپنی ذات کی طرف
 محبت سے کھینچتا ہو وہ درمیان سے رفع ہو کہ قتل ہو جاوے اسی سے شیخ شبلی سے روایت ہو کہ اللہ تعالیٰ جس سے محبت کرتا ہو اس کو
 قتل کرتا ہو کہ اسکے نفس پر اسکے حق میں غیرت ہوئی ہو اور جو اللہ تعالیٰ کو دوست رکھتا ہو فقیر ہوتا ہو اور ابو الدرداء نے روایت کی کہ رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے قولہ تعالیٰ ان کنتم تحبون اللہ فاتبعونی الآیہ میں فرمایا کہ نیکو کاری پر اور تقویٰ پر اور تواضع پر اور نفس کی
 ذلت پر میری اتباع کرو مترجم کہتا ہے کہ تفسیر میں بھی یہ قول ابو الدرداء سے مذکور ہے واللہ اعلم۔ اور شیخ عمرو بن عثمان ملی سے محبت کو
 پوچھا گیا تو فرمایا کہ محبت کی اصل دونوں میں تواضع ہو ان لطیف معانی سے جنکو محبوب سے معاینہ کرتا ہو بر شرط تعلق اور سہل
 سے مانوس ہو اور اسی سے سرور ہو اور اسی کی حمد و شکر کرے اور اعضا سب ایسے کاموں میں مشغول رہیں جنکو محبوب پسند کرتا ہو اور استاد
 رحمہ اللہ نے کہا کہ محبت صفاے احوال کی طرف اشارہ کرتی ہے اور محبت واجب کرتی ہے کہ ستر باطنی کے ساتھ محبوب کی جناب میں متکلف ہو
 اور محاورہ میں بولتے ہیں کہ حب البعیر جبکہ اونٹ بیٹھ گیا اور کتا ہی مارا جاوے جگہ سے نہیں ہلتا ہو اور حب میں دو حرف ہیں حا و ہا و پس
 حا و اشارہ بردج ہو اور ہا و اشارہ جانب بدن ہو اور جو محب ہوتا ہو وہ اپنے محبوب سے کوئی چیز نہیں رکھ چھوڑتا نہ قلب اور نہ بدن۔
 مترجم کہتا ہے یعنی سب کو اس پر قربان کر دیتا ہو (عس) واضح ہو کہ اللہ عزوجل نے راہ مستقیم دیکھنے کے جو امور تو طبیہ کے طور پر ضروری تھے

یہ فیہ خاص نہیں اور درود بھی ایک قسم کی محبت ہے جیسا کہ پہلے گذرا ہے ۱۶۰

خدمت میں تمام مخلوق مشغول ہو گئی۔ اور بعض بزرگوں نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کی محبت یہی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی کرے تمام اقوال و افعال و آداب احوال میں سوا سے ان باتوں کے جو حضرت صلعم کے ساتھ مخصوص تھیں کیونکہ اللہ عزوجل نے اپنی محبت کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی متابعت سے ملایا ہو قال المترجم یہ قول بہت مشابہ ہے اور یہی قول ہے کہ چہرہ تمام اعتماد کریں اور فائدہ اٹھاویں اور یہی جڑ ہے کہ اس سے تمام اقوال جو شیخ نے ذکر کیے ہیں حاصل ہو گئے اور اسی کا نتیجہ ہوتا ہے جو آگے شیخ رحمہ اللہ بیان کرتے ہیں کہ انطاکی رحمہ اللہ سے دریافت کیا گیا کہ محبت کا نشان کیا ہے تو فرمایا کہ محبت والا اس حال میں ہو جاتا ہے کہ تلیل عبادت کرتا ہے یعنی فرائض و واجبات تمام منج آداب کے ساتھ نہایت خوبصورتی سے ادا کر دیتا ہے اور تہجد کو پورا کرتا ہے پھر اس سے زیادہ نوافل میں کمی کرتا ہے اور ہمیشہ تفکر میں مشغول رہتا ہے جس کی تعریف کتاب سنت میں موجود ہے اور تہنائی بہت پسند کرتا ہے اور ظاہر میں خاموش رہتا ہے جیسا کہ حکم حدیث میں ہے کہ جب نظر کرتا ہے تو کچھ دیکھتا نہیں اور جب بکھار جاتا ہے تو سننا نہیں اور جب اسکو کوئی مصیبت پہنچائی جاوے تو غلین نہیں ہوتا اور جب کسی کو مصیبت پہنچاوے تو خوش نہیں ہوتا اور کسی شخص سے سے ڈرتا نہیں اور کسی شخص سے امید نہیں رکھتا ہے۔ شیخ محمد بن عیسیٰ بن معاویہ سے پوچھا گیا کہ محبت کی حقیقت کیا ہے تو فرمایا کہ نہ نیکی سے بڑھے اور نہ جفا سے گھٹے۔ قال المترجم۔ یعنی اگر اسکو بھلائی پہنچے تو یہ نہیں کہ اسکی محبت زیادہ ہو جاوے اور اگر اسکو برائی پہنچے تو یہ نہیں کہ اسکی محبت گھٹ جاوے خلاصہ یہ کہ اسکی محبت انعام پر نہیں ہے اور یہی خاص محبت ہے اور اگر انعام پر ہو تو خاص نہیں ہے اور یہ اوپر بیان ہو چکا ہے۔ اور جو حضرت رحمہ اللہ نے قول ان کنتم تجون اللہ فاتبعونی کے اشارہ میں کہا کہ اللہ عزوجل نے صدیقین کے اسرار کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی میں مقید کر دیا تاکہ صدیقین جو اُمت میں سب سے بڑے مرتبہ والے ہیں یہ جان لیں کہ انکے احوال اگرچہ بہت بلند ہیں اور انکے مراتب اگرچہ بہت اونچے ہیں پر دیکھ لو کہ ہرگز یہ قدرت نہیں رکھتے کہ پیروی سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے سرمو تجاوز کر سکیں اور نہ ان کا یہ مرتبہ ہو سکتا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے مرتبہ تک پہنچیں قال المترجم شیخ جلیل عماد بن کثیر رحمہ اللہ نے تفسیر قولہ فان تولوا فان اللہ لا یحب الکافرین میں خوب کہا کہ اس میں دلالت ہے کہ نبی صلعم کے طریقہ کی مخالفت کرنا کفر ہے اور جیسا کہ اللہ تعالیٰ اسکو محبوب نہیں رکھتا اگرچہ وہ دعویٰ کرے اور اپنے نزدیک زعم کرے کہ وہ اللہ تعالیٰ کا محبوب مقرب ہے جب تک کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی نہ کرے جس کی یہ شان ہے کہ اگر انبیاء ہوتے بلکہ رسول ہوتے بلکہ رسولوں میں سے جو اولوالعزم رسول اللہ موسیٰ علیہ السلام کے ہیں وہ ہوتے اور آپ کا زمانہ پاتے تو ان کو ہرگز کوئی گنجائش نہوتی اور کوئی عذر انکا اللہ تعالیٰ کے نزدیک قبول نہوتا سوا اسکے کہ وہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی کریں اور آپ جس دین کو لائے اور حکم دیتے ہیں اس میں داخل ہوں چنانچہ تفسیر قولہ تعالیٰ و اماخذ اللہ من انبیائہ الایہ میں اسکی تفسیر ہم بیان کریں گے انشاء اللہ تعالیٰ۔ انتہی کلام بھر جانا چاہیے کہ کیا اچھا حال ان پاک لوگوں کا ہے جنہوں نے آپ کو پایا وہ عجب آنکھیں تھیں جنہوں نے آپ کے قدم دیکھے وہ عجب ستر تھے جو پاک پروردگار عزوجل کے واسطے آپ پر نثار ہونے سے تمام اولاد آدم لگے بچھلون سے بہتر تھے سوا انبیاء و رسولوں کے ان کے پیچھے والے لوگوں میں کوئی گستاخی بڑا قطب غوث کیونکہ انہوں میں سے ادنیٰ شخص کے سامنے ایسا ہو جیسے بڑے عالم کے سامنے مکتب کا لڑکا جیسا کہ دلائل شریعت سے ثابت ہے اور یہ تو اللہ عزوجل جلالہ کی تقدیر و خلقت ہے فرمایا کہ ان ربک یخلق ما یشاء و یتخار ما کان لم یختر۔ تیرا پروردگار جو چاہتا ہے پیدا کرتا اور چھانٹ لیتا ہے ان لوگوں کو تو کچھ بھی اختیار نہیں ہے پس یہ اللہ تعالیٰ کا فضل تھا کہ اس نے ازل میں آپ کی اُمت کو بھلائی میں سے صحابہ رضی اللہ عنہم کو چھانٹ لیا اور جن نیا اور وہ آپ کے اصحاب بنائے گئے صلی اللہ علیہ وسلم رضی اللہ عنہم اجمعین۔ اور شیخ ابن عساکر رحمہ اللہ نے قولہ تعالیٰ قل ان کنتم تجون اللہ فاتبعونی بحکم اللہ میں کہا کہ اس میں حکم دیا نور

نزدیک یہ ہو کہ دل آتش شوق سے کباب ہو جاوے اور روح عشق کی لذت سے ماہی بے آب کی طرح تڑپے اور جو اس روحی دریائے انس میں ڈوب جاوے اور نفس کو پاک پانی سے طہارت حاصل ہو اور عین الکمل سے فقط محبوب ہی کو دیکھے اور دونوں جہان سے اپنے عین الکمل کو بند کرے اور سر باطنی غیب الغیب میں سیر کرے اور محبوب کے جو اخلاق ہیں ان سے آراستہ ہو اور یہی اصل محبت ہو۔ اور محبت کی شاخ یہ ہو کہ محبوب جن باتوں سے راضی ہو ان سب کو محب بجا لاوے اور اسکی بلاؤں کو پسند کرے جزانہ جائے اور جو اس کی قضا و قدر ہو اسکو تسلیم کرے اور ان سب میں یہ شرط ہو کہ پورا وفا کرے اور سید عالم محمد مصطفیٰ اصلی اللہ علیہ وسلم کی سنت و متابعت پر قائم رہے اب رہا بیان اسکا کہ محبت کرنے کے آداب کیا ہیں تو اہل محبت کے آداب یہ ہیں کہ محبت کرنے والا تمام خواہشوں و لذتوں سے بالکل الگ ہو جاوے اور نیکیاں کرنے میں جلدی کرے اور خلوت و تنہائی اور مراقبات میں ساکن اور ٹھہرا رہے اور صفات باری کے افکار پر نظر کر کے ان کی خوشبو میں ٹوٹے اور مناجات کرنے میں لگا کر آدے اور نوافل و عبادات ادا کرنا شروع کرے یہاں تک کہ قرب نوافل کا جو مرتبہ ہو وہ حاصل ہو کہ صفات حق عزوجل سے شصت ہو جاوے اور خلق میں اس کے نور سے روشن ہو اور یہ مضمون صحیح حدیث سے ثابت ہو اور کہ برابر بندہ مجسے نوافل عبادات سے نزدیکی و صمیمیت حاصل کرے یہاں تک کہ میں اس کے کان دناک ہاتھ ہو جاتا ہوں **قال المترجم** اصل حدیث تو صحیح بخاری میں ہے اور یہ مضمون اس میں سے ایک ٹکڑے کا خلاصہ ہے اور صوفیوں کے طور پر میں نے اس کے معانی پہلے بیان کر دیے ہیں کہ مراد یہ ہو کہ جتنے اسکے احصاء ظاہری و باطنی ہیں سب اللہ تعالیٰ کے حکم کے موافق کام کرتے ہیں اور اس شخص کے اختیار میں نہیں رہتے بلکہ یہ خود ہی اپنے ارادہ و خواہشوں سے خالی ہوتا ہو اور تحقیق اسکی اول پارہ میں گذری ہو اور مختصر یہ ہو کہ ایمان کا نور محبت قلب میں اولاً پھردان سے تمام بدن کے رگ ریشہ میں ساری ہوتا ہو حتیٰ کہ وہ باطن کی آنکھ سے بالکل نور ہی نور دیکھتا ہو پھر جب اس پر مضبوط رہا اور اللہ تعالیٰ نے اسکا رتبہ بلند کیا تو اصل نور کا معدن اسکا قلب ہو جاتا ہو اور قلب میں سوائے ان خطرات کے جو قضا و قدر کے موافق ہیں اور کچھ نہیں آتے اور اعضا و سبب اس کے موافق کام کرتے ہیں اور دل اپنے حکم چلاتا ہو اور دل پر رب تعالیٰ حاکم ہو پس اسکا سونا بیٹھا اٹھا کھانا پینا وغیرہ ایسے سب کام بھی ثواب ہیں اور جو وہ کتا ہو وہی ہوتا ہو لیکن وہ کچھ نہیں کتا ہو سوائے اسکے جو کہ موافق قضا و قدر کے اسکے دل میں آوے پس اہل لوگ جو ایسے بزرگوں کو گھیرتے ہیں اور دنیا کی ناپاک خواہشیں ان سے مانگتے ہیں اور انھیں کے ہاتھ میں سب کچھ جانتے ہیں یہ گویا کافرو بیوقوف ہیں کاش اگر انکے پاس بیٹھکر ان کا قرب منزلت حاصل کرتے تو خاص بندوں میں ہو جاتے و لکن اللہ لعل مایثار۔ اور محبت خالص نہیں ہوتی مگر بعد از انکہ روح ناٹھ اپنے سر باطنی کی آنکھ سے حق عزوجل کو اسکے حسن قدم و صفت جمال پر مشاہدہ نہ کرے اور نعمتوں کا دینے والا تو وہی ہو مگر اس صفت کے مشاہدہ سے محبت خالص نہیں ہوتی کیونکہ جو محبت کہ نعمتوں کے دیکھنے سے پیدا ہوتی ہے وہ کوئی شرط نہیں ہے اور شیخ ابو عمر و بن عثمان نے فرمایا کہ محبت اتنی کا اثر ہے کہ ہمیشہ اسکے دل میں خشیہ بھرا رہے اور اللہ تعالیٰ کی معرفت ہو اور ہمیشہ قلب اسکے ساتھ مشغول ہو اور برابر قلب اسکی یاد میں قائم ہو اور ہمیشہ اس سے انس پاوے۔ اور محمد بن حنفیہ نے فرمایا کہ محبت یہ ہو کہ اللہ تعالیٰ کی رضا مندی ہر دم چاہنے میں اس سے موافق رہے۔ اور بعض نے کہا کہ جمال کی خوبیاں و لطائف ظاہر ہونے کے وقت دل موافق ہونے کو محبت کہتے ہیں۔ اور شیخ عارف ابو یزید بسطامی قدس سرہ نے فرمایا کہ میں نے اللہ تعالیٰ سے محبت کی اور اسکو محبوب رکھا یہاں تک کہ میں نے اپنی جان و نفس کو بغض کر لیا پھر میں نے دنیا کو دشمن سمجھا تا کہ اسکی بندگی کو محبوب کیا اور میں نے سب چیزیں جو سوائے حق عزوجل کے ہیں چھوڑ دیں تو اللہ تعالیٰ سے داخل ہوا اور میں نے خالق عزوجل کو اختیار کیا تو میری

کہ وہ اللہ تعالیٰ کو نہیں پہچانتا اور یہی نہیں جانتا کہ اللہ تعالیٰ کی محبت کیا ہے اور اسکا حال چھینا دفرہ مارنا اور بیوشی فقط اسوجہ سے ہو کہ اسنے اپنے نفس خمیت و خیال پلید میں ایک خوبصورت شکل کا تصور بنا دھا اور اسکو کچھ سمجھ لیا حالانکہ یہ محض تصور شیطانی ہے اور اللہ تعالیٰ پاک عزوجل برتر ہے کہ کسی تصویر میں اسے پھر محفون کی ایک جماعت کو دیکھو کہ جمالت سے اسکے گرد تعظیم کو جمع ہوتے ہیں نوذہ باللہ منہ مترجم کتابی کہ خطیب رحمہ اللہ نے شاید یہ جاہل صوفیوں کا ذکر کیا ہے اور فتاویٰ عالمگیری میں بھی در مقام پر ایک کتاب الشہادات اور دوم صوفیوں کو وصیت کے مسئلہ میں جاہل صوفیوں کا ایسا ہی کچھ حال ذکر کیا ہے اور ان لوگوں کی شہادت کو رد کیا اور علامہ نسفیؒ نے بھی اپنے رسالہ میں بہت فرقتے بیان کیے اور سب کا رد کیا اور آخر میں لکھا کہ خاکسار بے تن پر در متبع سنت مخلوق پر شفقت کر کے فالے دن کے روزہ دار اسکا شہد گزار چکا قول و فعل و کھانا پینا اٹھنا سب سنت کے موافق ہے وہ فرقہ البتہ صوفی ہے اور ان کی تعظیم و مصاحبت میں دنیا سے آدمی کو بیزاری و آخرت کی یاد دہوتی ہے اور دوسے بزرگان امت ہر زمانہ میں موجود ہوتے ہیں واللہ اعلم۔ اور محبت کے بارہ میں جمادات و مقامات ہیں وہ آئندہ انشاء اللہ تعالیٰ تحقیق سے بیان ہونگی اور ملاک امر پہلے بارہ میں مذکور ہو چکا ہے فتذکرہ اور جان لینا چاہیے کہ سخت بے ادبہ لوگ ہیں جو جناب سالت مآب سیلہ السلیخ غلام النبیین اکرم الاولین والآخرین صلی اللہ علیہ وسلم کی شان مبارک میں اشعار بے ادبانہ کہتے یا ان کو گاتے ہیں اور سمجھتے ہیں کہ یہ نعت ہے اور ہکو حضرت نبی صلعم سے عشق ہے۔ یہ ہرگز وہ نہیں ہے مولانا روم فرماتے ہیں کہ سہ بے ادب تہمانہ خود را داشت بد + بلکہ آتش در ہمہ آفاق زد + ای اہل ایمان فلا غور کرو اور ہر ایک دوسرے کو نصیحت کرو اور اس سے باز رہو ہمیشہ ادب سے نام لے دو و بڑھو آہستہ اطمینان سے آپ کا ذکر آوے تو بھی تملیف کرو و اتقوا اللہ و کونواح الصادقین۔ قولہ واللہ غفور رحیم مفسر رحمہ اللہ نے اشارہ کیا کہ اسلام سے اگلے سب گناہ معاف ہو جاتے ہیں۔ قولہ قل اطیعوا اللہ والرسول۔ مفسر رحمہ اللہ نے امر توحید میں اطاعت کی تفسیر کی کہ وہ جامع امور اعتقاد وغیرہ ہو اور نیز کفار کی اطاعت اولاً اعتقاد توحید میں ہے قولہ فان تولوا فان اللہ لا یحب الکافرین یعنی اگر وہ اطاعت نہ کریں عصیان کریں تو اللہ تعالیٰ کافروں منکون کو نہیں دست رکھتا یعنی عذاب کرتا ہے اور کافروں کے نام رکھکر ان کی فضیلت کی اور حدیث ابو ہریرہ مرفوع ہے کہ میری کل امت جنت میں داخل ہوگی مگر جس نے ابا کیا۔ لوگوں نے عرض کیا کہ ابا کون کرتا ہے فرمایا کہ جس نے میری اطاعت کی وہ جنت میں داخل ہوا اور جس نے میری نافرمانی کی اسنے ابا کیا۔ سواہ البخاری اور جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ کی حدیث میں ملائکہ کے آنے و باہم گفتگو کرنے کے قصہ میں ہے کہ جس نے اطاعت کی مجھ صلعم کی اسنے اللہ تعالیٰ کی اطاعت کی اور جس نے مجھ کی نافرمانی کی اسنے اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کی گفتگو کر کے سواہ البخاری ۲۱ عرائس البیان میں کہا کہ قولہ تعالیٰ قل ان کنتم تحبون اللہ فاتبعونی یحبکم اللہ۔ یعنی ان لوگوں سے کہہ دے کہ اگر تم لوگ اللہ تعالیٰ کی محبت کا دعویٰ کرتے ہو اور تم اپنے دعوے میں سچے ہو تو میری پیروی کرو میں تو مجبتیں کا سردار ہوں اور صدیقین کا سر تاج ہوں اور رسولوں کا پیشوا ہوں اور طالبان حق کا امام مصطفیٰ ہوں تاکہ میں تمکو دکھلا دوں کہ اس راہ میں ایسی چیزیں بھی ہلاک کرنے والی ہیں اور ایسی ایسی چیزیں اس راہ میں نجات دینے والی تمھاری نظر سے پوشیدہ ہیں اور تمکو مشاہدہ کے احکام و ترویج کی حاصل کرنے کے اسرار بتا دوں اور اچھے کام کرنے اور عمدہ بندگی کرنے کی ہدایت کروں اور ادب سے چلنے کی اچھی صورتیں سکھلا دوں اور عمدہ اخلاق بتا دوں کہ وہ تمھاری راہ میں کام آویں کیونکہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے محبت کے آثار چھ کشف کر دیے گئے اور اس کی نزدیکی کے انوار جمیں بھرے ہوئے ہیں اور میری پیروی حقیقت شکر محبت محبوب ہے اور جب تم نے میری پیروی کر کے اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کیا تو اللہ تعالیٰ تمھاری محبت و معرفت اور زیادہ کر دے گا اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ فاتبعونی یحبکم اللہ۔ اور فرمایا۔ لئن شکرتم لازیدنکم اگر تم شکر کرو گے میں تمکو اور زیادہ دوں گا۔ محبت کی حقیقت عارفوں و مبہون کے

کی ملت سے مخالفت کی ہو پس قریش نے کہا کہ ہم تو ان کو اللہ تعالیٰ کی محبت کے لیے پوجتے ہیں تاکہ اللہ کے نزدیک ہمارا مرتبہ بڑھادین پس اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا۔ قل ان کتم تجھون اللہ الایہ اور ابن جریر وابن المنذر وابن ابی حاتم نے کئی طرق سے حسن بصریؒ سے روایت کی کہ چند قوموں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں کہا کہ وہ محمدؐ ہیں اپنے پروردگار سے محبت رکھتے ہیں پس اللہ تعالیٰ نے یہ بات آماری اور شیخ ابن کثیرؒ نے کہا کہ حسن بصریؒ وغیرہ علمائے سلف نے کہا کہ ایک قوم نے زعم کیا کہ وہ اللہ تعالیٰ سے محبت رکھتے ہیں پس اللہ تعالیٰ نے انکو اس آیت کو ہم سے امتحان کیا۔ قال ابن کثیرؒ اور یہ آیت کریمہ ہر ایسے شخص پر پڑے جو ہٹے ہوئے کا حکم دیتی ہو جو اللہ تعالیٰ کی محبت کا دعویٰ کرے پس اگر وہ طریقہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر نہیں تو قطعاً جھوٹا ہو اور سچا جب یہ کہ شرع محمدی و دین نبوی کی اتباع تمام اقوال و افعال میں کرے حتیٰ کہ تجاوز نہ کرے چنانچہ صحیح میں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہوا کہ جس نے ایسا کام کیا جس پر ہمارا حکم نہیں ہے تو وہ کام مردود ہے اسی واسطے فرمایا قل ان کتم تجھون اللہ فاتھونی بعبکم اللہ اور محبت لغت میں میل کرنا نفس کا کسی چیز کی طرف بسبب کسی کمال کے جو اس میں ادراک کیا ہو پس بندہ نے جب جان لیا کہ کمال حقیقی فقط اللہ تعالیٰ ہی کو ہو اور جو کچھ کمال اپنے میں باغیر میں دیکھا اسکو جان لیا کہ یہ اللہ تعالیٰ ہی کی طرف اور اللہ تعالیٰ ہی کے دین سے ہو تو اسکی محبت کسی سے نہ ہوگی سوائے اللہ تعالیٰ کے یا اللہ تعالیٰ کیسے اور یہ مقتضی ہے کہ بندہ اسی کی بندگی کا ارادہ کرے اور جو فرماوے اسکو بجالاوے پس اللہ تعالیٰ کی محبت کرتے سے یہ لازم آیا کہ اسکی اطاعت کرے یہ تو بندے کا اللہ تعالیٰ کو دوست رکھنا ہوا اور رہا اللہ تعالیٰ کا بندے کو دوست رکھنا تو لغوی معنی صادق نہیں کیونکہ میل کرنا نفس کا پاک پروردگار کی شان میں نہیں کہہ سکتے اور نہیں صحیح ہے پس لازم معنی سے تفسیر ہوئی اللہ تعالیٰ کا بندے کو دوست رکھنا یہ کہ اس کی طاعت پر ثواب دے اسی واسطے فرمایا دینفرکم ذلکم اور مدارک میں ہے کہ بندے کا اللہ تعالیٰ کی محبت رکھنا یہ کہ اللہ تعالیٰ کی بندگی کو سب ہاتون پر اختیار کرے اور اللہ تعالیٰ کا بندے کی محبت کرنا یہ کہ اس سے راضی ہو اور ثواب دے پس منہ آئے کے یہ ہیں کہ کمدے اگر تم اللہ تعالیٰ کی محبت کے دعوے میں سچے ہو تو اس کے رسول کے احکام کے تابع ہونا کہ اللہ تعالیٰ تمکو چاہے کیونکہ طاعت اللہ تعالیٰ کی بواسطہ اسکے رسول صلعم کے معلوم ہوگی پس سول کی اتباع تو اس دعویٰ کو لازم ہے اسی واسطے کہا گیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت جو لازمہ محبت الہی و جہل ہے اسکے یہی معنی ہیں کہ رسول اللہ صلعم کے احکام اور فرمان سب بسر و چشم قبول کرے کہ یہ۔ اللہ تعالیٰ کی عین محبت ہے اسی واسطے فرمایا کہ من اطلع الرسول فقد اطاع اللہ یعنی جس نے رسول کی اطاعت کی اس نے اللہ تعالیٰ کی اطاعت کی۔ اور حضرت عائشہؓ سے مرفوعہ روایت ہے کہ اگر تم اللہ تعالیٰ کی محبت رکھو تو اللہ تعالیٰ تمکو چاہے کہ اس کے کہ اللہ تعالیٰ ہی کے واسطے محبت ہو اور اللہ تعالیٰ کیسے واسطے بغض ہو اور ابونعیم فی الحلیۃ والحاکم وابن ابی حاتم اور شیخ ابن کثیرؒ نے جملہ اخیر روایت ابن ابی حاتم مع اسناد نقل کر کے کہا کہ اس کا راوی جو عبد اللہ الاعلیٰ ہے اس کو ابوذرؓ نے کہا کہ منکر الحدیث ہے اور خطیبؒ نے سراج النیر میں کہا کہ حسن بصریؒ سے روایت ہے کہ ایک قوم نے رسول اللہ صلعم کے عہد میں زعم کیا کہ وہ لوگ اللہ تعالیٰ سے محبت رکھتے ہیں پس اللہ تعالیٰ نے جہا کہ ان کے قول کی تصدیق ان کے کاموں سے ہو پس جو شخص کہ اللہ تعالیٰ کی محبت کا دعویٰ کرے اور اسکی رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت کے خلاف کرے وہ بڑا جھوٹا ہے اور ہر ایک کی یہ شان ہے کہ گانے بجانے سے یاد کرنا اور اللہ تعالیٰ کی یاد سے ہاتھ پر ہاتھ مارتا اور چیخا اور بیہوش ہو جاتا ہے تو شک نہیں

شامل ہو اور رحمت مخصوص ان مومنوں کے واسطے ہو جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے تابع ہیں اور انکے سوا سے اور بندوں کو نہیں پہونچی اور یہ
 برآمد قول براہیم علیہ السلام ہو کہ کما فاذق اہلہ من الثمرات من آمن ہنم ہاشر۔ اور کہا کہ جسے کفر کیا تو حال یہ ہو کہ سوا سے حق و جہل کے آسمانوں زمینوں
 میں کوئی اس کا رازق نہیں ہو اور اللہ تعالیٰ کی ربوبیت میں یہ بات جاری ہو چکی ہو کہ اولیاء و اعداء دونوں قسم کے بندوں کو تخریر فرماوے پس
 اعداء یعنی کافروں و مشرکوں کو تو اپنے افعال قدیمہ سے تخریر کی اجواہل کے جو ان سے صادر ہوا مثل عقوبت و دوزخ وغیرہ کے کیونکہ وہ افعال صفات
 کے درمیان میں قریباً توسط ہو اعداء اولیاء اور مومنین کو اپنی خاصیات صفات سے تخریر کی پس صفات سے مومنوں کی تخریریوں ہو کہ ان کو اپنے
 نوال و کرامت سے محروم و محروم کر دیا اور اپنے اولیاء کو اپنی ذات کی محبت سے تخریر کی اور مومنین کے طبقات متفرق ہیں پس اصل توحید میں تو سب کے
 سب متفق ہیں اور منازل مقامات کی راہ سے ان میں فرق ہو یعنی بعض کسی مقام میں ہیں اور بعض دیگر کسی مقام دیگر میں ہیں اگرچہ یہ لازم نہیں کہ ہر ہر
 فرد کا مقام الگ ہو پس تاہن کو سلطنت سے تخریر کی اور خالقین و جلین کو بطور سطوات عظمت سے تخریر کی اور محبت و مشاقتین کو عزت و
 جبار ہونے سے تخریر کی۔ اور عارفوں و موحدون کو کبریائی دائمی سے تخریر کی پھر ان صفات مذکورہ کے ساتھ اہل اساط و اہل بسط اور اہل رجھا
 سب کو تخریر دی جاتی ہو اس واسطے کہ توحید کے درجوں میں ان سے سوا ادب ساقط ہو اور جناب باری عزوجل کی توحید کے سامنے سب برابر ہیں۔
 قُلْ اِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ
 تو کہ اگر تم محبت رکھتے ہو اللہ کی تو میری راہ چلو کہ اللہ تمکو چاہے اور بخشنے گناہ تمہارے اور اللہ بخشنے والا
 مہربان ہو۔ تو کہ حکم مانو اللہ کا اور رسول کا پھر اگر وہ ہٹ رہیں تو اللہ نہیں چاہتا منکون کو
 و نزل لما قالوا ما عبد الا صنم الاحبا ثم يقربونا اليه۔ قُلْ۔ لم يا محمد جب شرکین نے کہا کہ ہم تم کو نہیں چاہتے مگر اللہ تعالیٰ کی
 محبت کے واسطے تاکہ ہم کو اللہ تعالیٰ کے یہاں نزدیک کر دین تو نازل ہوا۔ قل اپنے کہہ اے محمد صلعم ان لوگوں سے کہ ان کو اللہ
 اُحِبُّونَ اللّٰہَ فَاتَّبِعُونِی۔ اگر تم اللہ تعالیٰ سے محبت رکھتے ہو تو میری اتباع کرو مَیْحِبُّکُمُ اللّٰہُ یعنی اللہ تم کو چاہے۔ اللہ تعالیٰ
 مگروست رکھگا یعنی ثواب دیگا۔ وَلِیَغْفِرْ لَکُمْ ذُنُوبَکُمْ۔ اور تمہارے گناہ بخشنے گا۔ وَاللّٰہُ غَفُورٌ رَّحِیْمٌ۔ یعنی ماسلف منہ
 قبل ذلک۔ اور اللہ بخشنے والا ہے میری پیروی کرنے والے کو وہ سب گناہ جو اس سے قبل کے صادر ہوئے ہیں بخشنے والا ہے۔ رَحِیْمٌ
 ہے ایسے شخص پر مہربان ہے۔ قُلْ۔ لِمَ کہہ دے ان سے کہ اَطِيعُوا اللّٰہَ وَالرَّسُولَ۔ نیا یا مرکم بہ من التوحید۔ اطاعت کرو اللہ تعالیٰ
 کی اور رسول کی ہر ایک مروت و جہد میں جسکا حکم کرنا ہو فَانْ تَوَلَّوْا۔ اِعْضُوا عَنِ الطَّاعَةِ پھر اگر طاعت سے منہ موڑ گئے تو کافر ہیں۔
 فَانْ تَوَلَّوْا۔ تو اللہ تعالیٰ کافر ہیں۔ اللّٰہُ لَا یُحِبُّ الْکَافِرِیْنَ۔ تو اللہ تعالیٰ کافروں کو دوست نہیں رکھتا۔ فیہ اقامۃ الظاہر مقام المفہر و لایحبہم والمضی
 انہ یلعنہم۔ اس جملہ میں ضمیر کی جگہ ہم ظاہر کو فرمایا کیونکہ لایحبہم کافی تھا اور منہ یہ ہیں کہ اللہ تعالیٰ کافروں کو عقاب کرے گا۔ ف۔
 بعض نے کہا کہ یہ آیت یہود و نصاریٰ کے حق میں نازل ہوئی کہ انھوں نے کہا کہ نحن ابناء اللہ و احباؤہ۔ یعنی ہم لوگ اللہ تعالیٰ کے فرزند
 اور اس کے محبوب ہیں تعالیٰ اللہ عمایشرکون۔ حالانکہ وہ خیار بندے ہیں اللہ تعالیٰ کے مگر جو ایمان لاویں۔ اور عالم میں ہو کہ ضحاک نے ابن عباسؓ
 سے روایت کی کہ قریش کے لوگ مسجد الحرام میں تھے وہاں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جا کر کھڑے ہوئے دیکھا کہ قریش بنوں کو سجدہ کرتے ہیں اور
 ان پر نعام کے انڈے لٹکائے تھے و دیگر زینت سے آراستہ گیا تھا پس آپ نے فرمایا کہ واللہ اے گروہ قریش تم نے اپنے باپ براہیمؑ و اسمعیلؑ

ہو نہی۔ **وَيَحْيِي مَرْتَمِكُمْ اللَّهُ نَفْسُهُ** اور اللہ تعالیٰ تم کو اپنی ذات سے ڈراتا ہوں مگر بغض تاکید فرمایا اور بیچنا وی نے کہا کہ تاکید اور یاد دہانی کے واسطے مکر فرمایا اور **تَهْتَا زَانِي** نے کہا کہ حسن یہ قول ہو کہ اول بین تو مولات کفار سے منع فرمایا اور یہاں نیک کام کرنے اور بد کام سے بچنے پر آمادہ کرنے کو فرمایا۔ **وَاللَّهُ سَاحِقٌ مَّا يَلْعَابُ**۔ اور اللہ تعالیٰ اپنے بندوں پر بہت مہربان ہوں اور حسن روح نے کہا کہ یہ بھی اسکی رافت ہو کہ اپنے بندوں کو اپنے نفس سے تحذیر دلائی۔ اور نفس کا اطلاق اللہ تعالیٰ پر جائز ہو اور بعض نے کہا کہ مشاکلت کے طور پر جائز ہو جیسے قولہ تعلم ما فی نفسی لا علم ما فی نفسک۔ اور حق یہ کہ نفس مجھے وجود ذات آتا ہو پس جائز ہو اور غصہ کرنے اتقان میں طول کیا ہو فلیرج فلن شیخ نے عرائس البیان میں کہا کہ قولہ تعالیٰ واللہ رؤف بالعباد اللہ تعالیٰ اپنے نیک بندوں و فرمانبرداروں پر بہت شفقت رکھتا ہو کہ ان کو غافلون و جاہلون کی نظر سے چھپا دیا اور اہل توحید و معرفت کی مصاحبت میں ان کو بزرگی دی اور ان کے واسطے شریعت و حقیقت کا مقام عنایت کیا ہو حتیٰ کہ وہ بھی اسی گھاٹی پر آتے ہیں جہاں انبیاء و رسول علیہم السلام وارد ہوتے ہیں اور مقربین کے چشمہ شیشین سے آب صفا پیتے ہیں اور لباس فاخر کو کر دین کا بنا ہوا ہو پہنتے ہیں اور شیخ ابو عثمان رحمہ اللہ سے دریافت کیا گیا کہ قولہ لا یخذل المؤمنون الکافرین اولیاء کے کیا معنی ہیں تو شیخ رحمہ اللہ نے فرمایا کہ کسی بدعتی کی طرف کچھ بھی کشادہ پیشانی نہ ہو نہ کہنے کے لحاظ سے اور نہ سب کے پاس سے اور جب کبھی اس سے ملاقات ہو تو منہ کی کراہت کے ساتھ ملے اور اگر اس سے خوش ملی و کشادہ پیشانی سے ملا اور کہنے و نسب کا پاس کیا تو اسے ایسی چیز سے محبت کی جس کو اللہ تعالیٰ بغض رکھتا ہو پس وہ اللہ تعالیٰ کا ملی نہیں ہو سکتا۔ جو کہ اللہ تعالیٰ کے اولیاء سے مولات کرتا اور اس کے دشمنوں سے عداوت کرتا ہے اور ابن عطاء نے فرمایا کہ قولہ تعالیٰ یخذرکم اللہ نفسہ انھیں کو تحذیر فرماتا ہو جو عارف ہیں اور واسطی نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ تم کو تحذیر کرتا ہو کہ کسی طاعت کے بجالانے کا دعویٰ کرو اس واسطے کہ اس میں یوبیت کا جذبہ ہو اور نیز تنبیہ کی کہ کوئی شخص اس بات سے بے خوف نہ ہو جو اس کے ساتھ وہ معاملہ کیا جو اسے چاہیے کہ اس کو ظاہر میں معصوم کر دیا جاتا حالانکہ وہ حقیقت وہ لعنت میں تھا اور علم سابق میں اس کے واسطے وہ تھا جو آخر ظاہر ہوتا آنا کہ ناگاہ اس کو گرفتار کر کے اسکی علت ظاہر کر دی جو اس کے نفس میں پیدا ہوئی تھی اور یہ خطاب بڑے اکابر کو اور رہے چھوٹے مرتبہ والے تو انکا خطاب قولہ واقفوا بآثار جن فیہ الی اللہ ہو۔ اور قولہ اتقوا اللہ ما استطعتم ہو اور حضرت جعفر نے فرمایا کہ قولہ یخذرکم اللہ نفسہ یہ خطاب اکابر کو ہو اور قولہ واللہ رؤف بالعباد خطاب چھوٹے درجہ والوں کو ہو اور ابن عطاء نے کہا کہ حذر کرتا اسکی سطوت و عذاب کی سخت گیری سے کیونکہ وہ عزیز شمار ہو اور اگر اپنی روح کو اس پر صدقہ کرے تو بھی جان رکھ کہ تو تصور کرینو والا ہے اور تو نے کچھ نہ کیا۔ اور واسطی نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ تم کو تحذیر فرماتا ہو کہ ثابت کرو تم اسکی ذات کو اپنے نفوس کے ساتھ اور اسکی صفات قدیمہ کو اپنے احوال مخلوقہ کے ساتھ اور اس سے کہ مجھول جاؤ تم ازلیت کو آخریت سے اور یوبیت کو عبودیت سے اس واسطے کہ اصل تو اصل ہو اور عبودیت تو ربوبیت سے ظاہر ہوئی ہو اور شیخ ابوالہیثم خواص نے فرمایا کہ قلب میں جذبہ پیدا ہونے کی علامت یہ ہو کہ ہمیشہ نفس کو صانع سمجھے اس واسطے کہ صلاحیت جس شخص کے لیے علم ازلی میں ہو چکی ہو وہ موت کے وقت ظاہر ہوگی اور استقامت و رحمہ اللہ نے فرمایا کہ قولہ یخذرکم اللہ نفسہ سے اشارہ تو عارفون کے لیے ہو اور واللہ رؤف بالعباد مشتاقون کے لیے ہو کیونکہ وہ لوگ تو ایسے ہیں کہ سختی کو جھیلین گئے اور یہ لوگ ایسے ہیں کہ انہیں تخفیف و سہولت رکھی جاتی ہو۔ اور بعض نے کہا کہ پہلے ان کو یخذرکم اللہ نفسہ سے فنا کر دیا پھر واللہ رؤف بالعباد سے انکو زندہ کر کے ہمیشہ کے واسطے باقی رکھا اور ابن عطاء نے کہا کہ رافت تو مومن و کافر و نیکو کار و فاجر سب کو

بنیعی منکر کی اور جو لوگ اہل حق ہیں انکو اہل باطل کی محبت نہیں روا ہو تاکہ ان لوگوں کے ساتھ بغض کر کے حقیقت جہودیت کے مقام کو پہنچیں۔ قولہ
 ومن یفعل ذلک فلیس من اللہ فی شئ۔ اے اللہ تعالیٰ کی طرف سے اہل محبت و اہل قوت و اہل معرفت کا درجہ نہ پاؤں گا۔ قولہ تعالیٰ و یجزکم اللہ نفسه
 اپنے خالص بندوں کو اپنی جناب میں دھل ہونے سے الگ کر دیے جائے کے خوف سے ڈرایا کیا اگر اسکے دشمنوں سے محبت کریں گے تو دھال سے
 مجبور ہو گئے۔ اور اس تحریف سے مقام شفقت میں اپنے خاص دستوں کی پرورش کرتا ہو اور اس پر نقاب غیرت ڈال دی کہ سوائے اسکے انکو کوئی
 نہ دیکھے یعنی وہ اور کسی سے نہ ملین نہ محبت کریں **قال المترجم** کسی قوم سے تشبہ کرنا بھی دیسا ہی ہو پس جسے کسی قوم سے تشبہ کیا یعنی اپنے
 کو انکے مشابہ بنایا تو انھیں میں سے ہو پس اگر اصول اعتقاد میں مشابہ کیا تو قطعاً کافر ہو اور اگر اعمال کفر میں مشابہ کیا مثلاً بت کو سجدہ کیا تو بھی ایسا ہی ہو
 اور اگر فروع و عادات میں کیا مثلاً لباس میں یا بن طور کہ یکایک کوئی انجان دیکھے تو اس پر اس قوم کا شبہ کرے جسا لباس ہو تو وہ حرام ہو قریب بکفر
 اور اگر ان کی عیدوں و خوشیوں میں شریک ہوا مثلاً ہندوؤں کی ہولی میں یا دیوالی میں ان کی مثل خوشی کی تو بھی ایسا ہی ہو اور اگر نوروز کی
 تعظیم سے مجوس کو ہدیہ بھیجا تو کافر ہو اور بلا تعظیم بھیجا تو حرام ہو اور حدیث من تشبہ بقوم فانہم حدیث حسن ہو یعنی جس کسی نے کسی قوم سے تشبہ کیا
 وہ انھیں میں سے ہو اور واضح ہو کہ اللہ تعالیٰ ظاہر و باطن کو جانتا ہے لہذا فرمایا۔

قُلْ إِنْ تَخْشَوْنَ مَا فِي صُدُورِكُمْ أَوْ بُدْوَكُمْ أَوْ يُعَلِّمَهُ اللَّهُ ۖ وَيَعْلَمُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ۖ
 تو کہہ اگر تم چھپاؤ گے اپنے جی کی بات یا ظاہر کر دے وہ اللہ کو معلوم ہوگی اور اسکو معلوم ہو کہ جو کچھ ہو آسمان اور زمین میں
وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝ يَوْمَ يُحْجِذُ كُلُّ نَفْسٍ مَّا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُّحْضَرًا ۖ وَمَا عَمِلَتْ
 اور اللہ ہر چیز پر قادر ہو جس دن پاویگا ہر شخص چھپا ہو نیکی سے اپنے روبرو اور جو کیا ہو
مِنْ سُوءٍ ۖ تَوَدُّ لَوْ أَنَّ بَيْنَهَا وَبَيْنَهُ أَمَدًا بَعِيدًا ۖ وَيُحْجِذُ اللَّهُ نَفْسَهُ ۖ وَاللَّهُ
 بھلائی سے آرزو کرے گا کہ محمد میں اور اس میں فرق ہوتا دور کا اور امدد ڈالتا ہو تمکو اپنے سے اور اللہ

سَوْفَ أِيَّا يَعْبَادُ

شفقت والا ہو بندوں پر
قُلْ۔ ہم کہہ دے ان لوگوں سے کہ۔ **إِنْ تَخْشَوْنَ مَا فِي صُدُورِكُمْ**۔ قلوبکم من موالا تم۔ اگر تم چھپاؤ جو تمہارے سینوں میں ہو۔
 یعنی جو تمہارے قلوب میں ہو کافروں کے مولات وغیرہ **أَوْ بُدْوَكُمْ**۔ نظر وہ۔ یا اس بات کو ظاہر کر دو۔ خواہ زبان سے
 با افعال و برتاؤ سے۔ حاصل یہ کہ جو کچھ تمہارے دلوں میں ہو خواہ چھپاؤ یا ظاہر کر دو۔ **يَعْلَمُهُ اللَّهُ**۔ اسکو اللہ تعالیٰ خوب جانتا ہو
 و۔ **يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ**۔ اور وہ خوب جانتا ہو جو آسمانوں و زمین میں ہو **ف** یہ کلام مستانفرد۔
وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ۔ سو منہ تعذیب من والا ہم اور اللہ تعالیٰ ہر چیز پر قادر ہو **ف** اور نجلہ پریش سے غلاب دینا
 اس شخص کو جس نے کافروں سے مولات کی بل سب بھی قادر ہو۔ واذکر۔ **يَوْمَ يُحْجِذُ كُلُّ نَفْسٍ مَّا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُّحْضَرًا**
 کر دے جس دن پاویگا ہر نفس جو کچھ اچھے نیکی سے عمل کیا ہو سامنے حاضر پس نہایت فرحت ہوگی **وَمَا عَمِلَتْ مِنْ سُوءٍ**
 بترا خبر۔ **تَوَدُّ لَوْ أَنَّ بَيْنَهَا وَبَيْنَهُ أَمَدًا بَعِيدًا**۔ غایت فی نہایت البعد فلا یصل الیہا۔ اور جو کچھ بدی سے عمل میں لایا ہے
 تو تمنا کرے گا کہ کاش اس بدی میں اور اسکے درمیان میں فاصلہ دراز ہوتا **ف** یعنی نہایت دوری ہے اتنا ہوتی تاکہ اسکو بدی نہ

سے دوستی کا اظہار کرتے تھے۔ اور کلبی نے ابوصالح کے طریق سے ابن عباسؓ سے روایت کی کہ عبد اللہ بن ابی منافق واسکے ساتھیوں کے قتل پر نازل ہوئی کہ وہ یہود و مشرکوں سے محبت رکھتے اور انکو خبریں پہنچاتے اور اُنہیں رکھتے کہ ان کو مسلمانوں پر فتح ملیگی پس اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرما کر یوں منع کر دیا کہ ایسا فعل وہ نہ کریں **قال المترجم** شیخ ابن کثیر وغیرہ کسی نے یہ کوئی قصہ نقل نہیں کیا واللہ اعلم بالجملہ آئیے کریمہ کا مطلب ظاہر ہو کہ کافروں سے موالات مت کرو اور جو کوئی موالات کرے گا وہ اللہ تعالیٰ سے جدا کیا گیا ہو اور اللہ تعالیٰ اس سے بری ہو اور مفسر وغیرہ نے کہا کہ ایسے میں دین اللہ اور بعض نے کہا کہ ایسے میں ولایت اللہ اور یہ سب معانی متقارب ہیں پھر اللہ تعالیٰ نے اس میں سے ایک صورت تفسیر کی۔ استثناء فرمائی۔ اور معاملہ میں کہا کہ معنی آئے کہ یہ ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے کفار کے ساتھ موالات کرنے اور ان سے سہاہت کرنے اور ان کے ساتھ باہم رازداری کرنے سے منع کر دیا الا اس صورت میں کہ کفار غالب ہوں یا مومن کسی قوم کفار میں ہو کہ ان کی طرف سے خوف کرنا ہو تو ان سے زبان سے ملاقات کرے درحالیکہ اسکا دل ایمان کے ساتھ مطمئن ہو تاکہ اپنے نفس سے ضرر دفع کرے بدین اس کے کہ کسی خون حرام کو یا مال حرام کو متاثر کرے اور بدین اس کے کہ مسلمان کے ملک کے پردہ کی باقیں ان سے ظاہر کرے۔ اور تفسیر فقط اسی طور پر کرنا اسکو قتل کا خوف ہو اور تفسیر کی صورت میں اسکی نیت دول مطمئن و سلامت ہو چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا الا من اگر وہ قلبہ مطمئن بالا ایمان۔ پھر ایسی حالت میں بھی تفسیر کرنا درست ہو اگر جائز و مباح ہو اور اگر اسے صبر کیا یا شاک کا اسلام ظاہر رکھا اور قتل کیا گیا تو اسکو بہت بڑا ثواب ملے گا **قال المترجم**۔ آیت میں یہ دلیل نہیں ہو کہ کافروں سے خوف ہونے کے ساتھ میں موالات جائز ہو جیسا کہ بعض نے زعم کیا بلکہ حجاز درحقیقت ملاقات کلمہ بنا برائیکہ اگر امر دیگر ہو اور آپ میں دو وطن ہیں اور دونوں کا مال واحد ہو اول انکہ استثناء از عام ہو اول لا یتخذ المؤمن الکافر دلیا بشئ الا بالیقین پس استثناء سے موالات بتقیہ ثابت ہوئی اور وہ ظاہری ہو نہ باطنی۔ اور دوم یہ کہ آئیے کریمہ اس قول کے قوت میں ہو لا یتخذ ہم اولیا و لکن تحو انہم نقاة۔ پس ان کے ساتھ موالات کرنے سے منع کیا اور انہیں تفسیر کو جائز رکھا اور یہ خود اسوقت ہو کہ خوف ہو فافہم اگر کما جاد سے کہ مفسر جلال رحمہ اللہ نے فلفم موالاتہم کہا ہو تو جواب یہ ہو کہ فلفم موالاتہم باللسان دون القلب۔ کہانیے یہاں مضی موالات بتقیہ بین فافہم۔ اور مدارک میں اظہار موالات سے تفسیر کی اور یہی مراد ہے پھر ہایہ کلام کیا یا تفسیر زبان بعل دونوں ہو یا فقط زبان ہو تو ابن عباسؓ سے روایت ہیں کہ تفسیر فقط زبان ہی سے ہے اور حالانکہ قلب مطمئن با ایمان ہو اور ابو العالیہ سے روایت ہو کہ تفسیر زبان ہو اور عمل نہیں ہو وہ بھی بغرض دفع ضرر اور یہی ایک جماعت سے مذکور ہو پس تفسیر کر کے کسی کا قتل کرنا حرام مال کا حلال کرنا روا نہیں ہو اور رہا یہ کہ تفسیر اب بھی جائز ہو یا اب نہیں جائز ہو پس سلف میں سے ایک قوم نے کہا کہ اعزاز اسلام کے بعد اب تفسیر روا نہیں ہو اور عبد بن حمید و بخاری نے حسن راجح سے روایت کی کہ تفسیر تا قیامت جائز ہو اور بخاری راجح نے ابوالدرداءؓ سے نقل کیا کہ انھوں نے فرمایا کہ ہم بہت لوگوں سے خندہ پیشانی سے بولتے ہیں حالانکہ ہمارے دل ان کو لعنت کرتے ہیں اور یہی مفسر رحمہ اللہ نے اختیار کیا ہو اور یہی ہمارے نزدیک مذہب ہو اور یہی البکار سے روایت ہو کہ میں نے سعید بن جبیر رحمہ اللہ سے زمانہ حجاج بن یوسف ظالم میں جس نے سعید رحمہ اللہ کو آخر قتل کیا ہو کہا کہ حسن رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ تم کو روا ہو کہ زبان سے تفسیر کرو اور دل مطمئن با ایمان رہے تو سعید رحمہ اللہ نے کہا کہ اہل اسلام کے درمیان میں تفسیر نہیں تھی تو اہل حرب ہی میں روا ہو۔ اور جانتا چاہیے کہ موالات کفار میں فتنہ و فساد کبیر ہو وہاں ثابت من الکتاب و عرائس البیان میں کہا کہ قولہ تعالیٰ لا یتخذ المؤمنون الکفرین اولیاء۔ اسے عارف مومن کو جاہل کافر کی مصاحبت نہیں چاہیے اور نہ مخلص یعنی اخلاص والے کو یا کار منافق کی اور نہ سچے ایمان والے کو فریب باندھنے والے کی اور نہ مومن کو

یا کافروں میں ہو گیا کہ یہ مردگی سے زندگی ہو تو وہ بیخروج المیت من الحی لمی دلی سے جو زندہ معرفت دیدار مشاہدہ حق غرض جل ہی عامی اندھا مردہ پیدا کرتا ہو اور نیز جب دلوں میں قہر کی حرارت سے معرفت کے چشمے خشک ہو جاتے ہیں تو ان میں سے بجائے توحید کے شرک کا کڑوا اندر این کا بھل نکلتا ہو اور بجائے یقین کے شک پیدا ہوتا ہو اور اس میں غفلت کے درخت بارور ہوتے ہیں اور ان میں دنیاوی غم داندہ و محبت کے پتے نکلتے ہیں اور صفائی معاملہ کاپانی خشک ہو جانے سے اس میں سے یقین حب الہی اور توحید کے خوشبودار پھول خشک ہو کر جل جاتے ہیں تو وہ بالحد منہ بعض مشائخ نے اس کے اشارہ میں کہا کہ جو کوئی دنیا میں اپنے نفس سے مردہ ہوا اور ایمان حق کے ساتھ زندہ ہوا وہ جب جسم سے نکلا تو زندہ جاوید ہو اور جنت میں ہمیشہ حیات ہو اور جو کوئی یہاں جسم کی کدورت میں اپنے آپ کو زندہ سمجھتا تھا اور حیات ایمان سے محروم رہا وہ مردہ نکلا یہ اشارہ بھی لطیف ہے۔ لہذا مردگان کفر سے محبت کرنے کو منع فرمایا بقولہ تعالیٰ -

لَا يَتَّخِذُ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَلَيْسَ

مِنَ اللَّهِ فِي شَيْءٍ إِلَّا أَنْ تَتَّقُوا مِنْهُمْ تُقَاةً وَيُخَذِ مِنْكُمْ اللَّهُ نَفْسَهُ وَإِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ
 نہ یکتین مسلمان کافروں کو اپنا دوست سوائے مسلمانوں کے اور جو کرے ایسا وہ اللہ کا کوئی نہیں مگر یہ کہ تم بچنا چاہو کافروں سے بچاؤ اور نہ دلاتا ہو تم کو اللہ اپنے سے اور اللہ ہی تک پہنچتا ہو

لَا يَتَّخِذُ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَلَيْسَ مِنَ اللَّهِ فِي شَيْءٍ إِلَّا أَنْ تَتَّقُوا مِنْهُمْ تُقَاةً
 ف یعنی مومنوں کے سوائے کافروں سے مولات نہ کریں۔ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ۔ اور جس نے ایسا کیا اپنے کافروں سے مولات کی فلیس من۔ دین۔ اللہ فی شے تو نہیں وہ دین الہی سے کسی شے نہیں یعنی دین میں کسی شمار میں نہیں ہے۔ إِلَّا أَنْ تَتَّقُوا مِنْهُمْ تُقَاةً۔ ای خوف و خائفہ فلکم مولاتہم باللسان دون القلب ہذا قبل غزوہ الاسلام و بحیری فی بلد لیس قویا فیہا۔ مگر جبکہ خوف کرو ان سے تو تم کو روا ہو کہ ان سے زبانی مولات رکھو بدن دل کی دوستی کے اور یہ حکم تقیہ کا پہلے تھا جب تک کہ اسلام کو غرت نہیں حاصل ہوئی اور اور اب بھی ایسے ملک میں جاری ہو جس میں اسلام قوی ہو۔ وَيُخَذِ مِنْكُمْ اللَّهُ نَفْسَهُ۔ ڈراتا ہو تم کو اللہ۔ نَفْسَهُ۔ اپنی ذات پاک سے اور ان بغضب علیکم ان والتموہم۔ یعنی یہ تم پر دیتا ہو کہ غضب کرے تم پر اگر کافروں سے سوائے غرض تقیہ کے دوستی کرو گے۔ وَإِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ۔ المرجع فیجاز یکم۔ اور اللہ تعالیٰ ہی کی طرف پھر جانے کا ٹھکانا ہو ف پس تم کو جزا دے گا جیسا کرو گے اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے کافروں کی مولات سے منع فرمایا جیسے دیگر آیات میں منع کیا ہے چنانچہ فرمایا لا تتخذوا البطانہ من دونکم الآية اور قولہ من یتولم منکم فانه منہم الآية اور قولہ لا تتخذوا یهود و النصارى اولیاء الآية۔ اور قولہ یا ایہا الذین آمنوا لا تتخذوا عدوی وعدوکم اولیاء الآية اور یہاں فرمایا لا تتخذ المؤمنون الکافرین اولیاء من دون المؤمنین۔ ومن یفعل ذلک فلیس من اللہ فی شے۔ محی السنۃ نے معاملہ میں کہا کہ حضرت ابن عباس نے فرمایا کہ یہودیوں سے حجاج بن عمرو اور ابن ابی الحقیق و قیس بن زید نے انصار میں سے چند نفر سے رازداری کی دوستی پیدا کی تاکہ کھل ملکر ان کو ان کے دین میں بہکا دیں پس ان انصار یوں سے دیگر انصار مثل رفاعہ بن المنذر و عبد اللہ بن جبیر و سعید بن خنیسہ وغیرہ نے کہا کہ تم ان یہودیوں سے پرہیز کرو ایسا نہ کہ تم کو تمہارے دین سے فتنہ میں ڈالیں مگر ان لوگوں نے نہ مانا ان سے ملے گئے پس اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی۔ اور مقاتل بن حیان نے کہا کہ یہ آیت حاطب بن ابی بلتعہ وغیرہ کے حق میں نازل ہوئی کہ وہ لوگ کفار کے سے دوستی ظاہر کرتے تھے قال مترجم صحیح طور پر ثابت ہوا کہ حاطب بن ابی بلتعہ پورے مومن تھے وہ مطلب کے واسطے کفار کے

قولہ تذل من تشاء یعنی خالق سے نادان کر کے جسکو چاہتا ہو ذلیل کرنا ہو اور شیخ ابو عثمانؒ نے فرمایا کہ سلطنت حقیقی قیامان ہو اور بسا اوقات
 یہ ایمان آدمی پاس لگنی چیز کے مانند ہوتا ہو اور بسا اوقات ایمان اچھا ہوتا ہو کہ اس سے نہیں لیا جاتا ہو پس جو شخص کہ دین و شریعت کے
 فرائض و واجبات و سنتوں پر قائم ہوا اسکو ملک ملا۔ اور دتزع الملک من تشاء ہدایت و توفیق شریعت پر چلنے کی جبین لیا جاتی ہو قولہ بیک الخیر
 یعنی تو ہی قادر ہو ہر بات پر جسکو تو چاہے اور جس طرح چاہے۔ اور شیخ محمد بن علیؒ نے فرمایا کہ ملک اصل معرفت ہے یعنی اللہ تعالیٰ کی ائمہ صفات
 کا عارف ہونا بکشف شاہدہ و معائنہ اور بعض اکابر نے ملک سے منے روئے زمین کے ملک مال اسباب کے لیے زمین چنانچہ حسینؑ نے
 کہا کہ قولہ تو فی الملک من تشاء یعنی تو جسکو چاہے ملک دے پس ملک سلطنت میں اسکو مشغول کر دے اور قولہ دتزع الملک من تشاء اسی جس سے
 چاہے ملک چھین لے یعنی جسکو تو نے اپنے واسطے برگزیدہ کیا انکو ملک میں مشغول ہونے سے الگ کر دیا پس ان میں ملک کے اسباب کچھ اثر نہیں
 کرتے ہیں کیونکہ وہ اسرار ملائک میں مشغول ہیں اور قولہ دتزع من تشاء یعنی اپنی عزت اس پر ظاہر کر کے اسکو عزیز کرنا ہو اور قولہ و تذل من تشاء یعنی
 اس کو جسم کے رسوم میں پھنسا کر ذلیل کرنا ہو۔ اور شیخ واسطیؒ نے کہا کہ ٹری خوشخبری اسکو ہو جسکو اللہ تعالیٰ نے اس کے قلب و اعضا کا مالک
 بنا دیا کہ وہ ان دونوں کی برائیوں سے بچا رہا اور شیخ شبلیؒ نے کہا کہ ملک یہ ہو کہ عالم کے خالق کے ساتھ ہو کر تمام عالم سے بے پردہ ہو دے
 قولہ تعالیٰ توج اللیل فی النہار۔ ارفاح کے نور میں نفس کی اندھیریاں تو ہی نے داخل کی ہیں۔ اور نیز طبیعت کی اندھیریاں قلوب کی صفائی ہیں
 فنا کی ہیں اور نیز حدود کے پردے نور صمدیت کی روشنی قدیم ظاہر ہونے پر بچھاڑ دیے قال مترجم حدود سوائے ذات صفات ماری
 تعالیٰ کے جو کچھ نوپا ہیں یعنی تمام مخلوق کہ جب انکو عرفان حاصل ہوا اور نور قدیم کی روشنی ان میں چکی تو انکا حدوث کشف ہو گیا اگرچہ وہ ویسے ہی
 حادث رہے مگر آثار حدوث کے خود انکو ظاہر ہونے کے کذا حقیقہ الجامی بجر العلوم اور نیز جب جبروت کے انوار ظاہر ہوئے تو ملکوت کا قوام
 اٹھ گیا اور یہ صنع خالق غرور جل ہو قولہ تعالیٰ و توج النہار فی اللیل۔ اشارہ یہ ہو کہ حضرت غرور جل کی صنعت ہو کہ جو لوگ اپنی طبیعت کی پرورش
 میں پڑے ہیں اور برابر پے درپے اسکی تاریکیاں بڑھاتے ہیں ان میں انکے سر باطن کے انوار اٹھ اٹھ جاتے ہیں اور نیز۔ توج النہار فی اللیل میں اشارہ
 ہو کہ آفتاب معرفت جو روشن تھا جبکہ اس شخص نے وہ باتیں کہیں جو اسکے مرتبہ کے لائق نہ تھیں اور وہ اس مرتبہ پر منکر یعنی منع کھاتی ہیں مثلاً
 قبلہ کی طرف تھو کایا پاؤں پھیلائے تو اس سے آفتاب معرفت میں گمن لگ جاتا ہو اور یہ اسوقت بھی ہوتا ہو جب اہل معاملہ سے کوئی فتور اور
 سستی واقع ہوئی اور اسکی تاریکی چڑھی تو نور معرفت میں پوشیدگی ہو گئی قولہ تعالیٰ و تخرج الحی من البیت اشارہ ہو کہ نور حق کا شاہدہ نصیب کر کے
 ایسے دنوں سے جو فتور میں چکر مرده ہو گئے تھے معرفت کے درخت جاتا ہو اور اشارہ ہو کہ عارف کامل کا بدن جب کہ سلطان توحید کے غلبہ سے بوجہ نہیں
 اٹھا سکتا ہو کیونکہ دونوں میں سخت تفاوت ہو تو انکی روح پاک اس تن سے نکال لی جاتی ہو اور کشادہ میدان سرمدی میں رکھی جاتی ہو کہ وہاں طلب
 اوجسادنا ارواحنا ہمارے جسم ہماری روح میں بعض شرح غنوی نے اسی منہ پر معمول کیا ہو اور حق یہ ہو کہ درحقیقت ان کے اجسام اصل خلقت
 میں دیگر اجسام سے خلاف ہوتے ہیں لیکن یہ نہیں کہ وہ دوح کے مرتبہ کو پہنچ جاتے ہیں جیسا کہ بعض نادانوں نے وہم کیا ہو اسواسطے کہ
 عرفان سے انقلاب ماہیت نہیں ہوتا ہو جسم جسم رہتا ہو اور روح روح اور ممکن ممکن کوئی اس میں سے بدل نہیں جاتا ہو یاں ظہور آثار ہو
 اسی واسطے انکے جسم میں نقصان ہونا کچھ مقرر نہیں ہو جیسا کہ سلمہ باف تبریزی رحمہ اللہ کی حکایت جو مولوی روم نے نقل کی ہو اس پر
 شاہد ہو واعدہ اعلم بالصواب۔ قال شیخ اور نیز اشارہ ہو کہ عارف صادق کو عامی فاضل سے پیدا کرنا ہو جیسے کافر سے مومن پیدا ہوا۔

بنت الاسود بن عبد یثوث اُنکی بی بی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس تو آپ نے فرمایا کہ یہ کون عورت ہو کہ کیا کہ خالدہ بنت الاسود ہو تو فرمایا کہ پاک ہو وہ
خالق جو نکالتا ہو زندہ کو مردہ سے اور حال یہ تھا کہ یہ عورت صالحہ تھی اور اسکا ہا پاک فرمادہ عبد الرزاق ابن عبد بن جریر وابن ابی حاتم وابن مردودہ مترجم
کتابہ کہ نبی اکابر نے یہاں یہ اشارہ نکالا کہ جو شخص ایسا پابند سنت ہو کہ اسکے تمام افعال موافق حکم اللہ تعالیٰ اور اسکے رسول کے ہوں اور ارشاد
جاء اللہ ہو کہ اپنے انس کی خواہشوں اور شیطانی پیروی سے خارج ہو جاوے اور موافق حدیث حضرت ابن مسعود کے جنکو بھی مہم تھی نے
روایت کیا ہے استعداد موت قبل موت کے پیدا کر لی جو نبی فنا ہو گیا تو وہ باقی بقاء حق عزوجل ہو کہ نکالے اللہ تعالیٰ نے فرمایا بی بی جیحی من الہیت
پس جو شخص کہ اس حیات فانی میں مردہ ہوا وہ زندہ جاوید نکلا اور جو شخص اسکے عکس کا فرسک بدعتی بدکار ہو وہ اپنے آپکو دنیا میں چند روز زندہ
سمجھتا ہو مگر جب مرے تو مردہ ہو اور قول حسن و عطارہ گویا اس بیان کی اصل یہ فافم **فان عرائس البیان** میں ہے کہ قولہ تعالیٰ **قل اللهم مالک**
الملک توئی الملک من تشاء وتنزع الملک من تشاء۔ اللہ عزوجل نے اپنی ذات پاک کو خاص کیا اور ملک بخلیت سے اپنی برج کی وہ مالک
الملک و ملکوت و جبروت ہے۔ اور ملک اسکا قدیم ہو اور وہ اس صفت کے ساتھ ازل میں موصوف ہو اور یہ وصف اسکے لیے تابہد ہمیشہ ثابت و باقی ہو اور
دوسری صفت میں منفرد ہو پھر ملک کے ساتھ چوکی صفات میں سے ہے اپنے بندوں میں سے انبیاء و اولیاء کو جنکو چاہا خاص کیا۔ پس انبیاء کو جس ملک
سے خاص کیا وہ مصطفیٰ اور اجتہاد و خلافت و ملت و محبت و حکم و آیات و معجزات و منہاج و رسالت و نبوت اور پھر ان امور مذکورہ کے ساتھ
تمام انبیاء علیہم السلام میں سے جو تخت و عرش کے لیے تھے ہیں وہ آدم اور نوح و ادریس و ابراہیم و اسماعیل و سلیمان و داود و یحییٰ و عیسیٰ۔ اور سید المرسلین محمد خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم
لوٹ شعیب و زقیل و خضر موسیٰ و ہارون و یوشع و کالب۔ ایوب و داؤد و سلیمان و زکریا و یحییٰ و عیسیٰ۔ اور سید المرسلین محمد خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم
اجمعین ہیں۔ پس اللہ تعالیٰ نے انبیاء و رسولوں کو لباس سلطنت پہنایا کہ ان کے نشانیاں معجزے ظاہر ہوئے اور انھوں نے ملائکت رسالت کی عزت و غلبہ سے
مورے زمین کے سرکشوں کو مقبور و مطیع کیا اور یہ اللہ تعالیٰ کے علم ازل میں مقدم ہو چکا اور اس کو اس کے کافروں کو محروم رکھا جو اللہ تعالیٰ کے مقبور ہیں اللہ تعالیٰ
نے اپنے خلیل ابراہیم علیہ السلام کو فرمایا کہ لایزال حمدی الظالمین۔ یہ تو بیان اس ملک کے جس سے انبیاء علیہم السلام کو خاص کیا ہوا ہے ہادہ ملک جس سے اولیاء کو مخصوص
فرمایا ہو سو وہ چار تین ہیں۔ قسم اول کہ آیات اور نشانیاں جیسے قلب ہیت مٹی کو سونا کرنا۔ اور زمین کو طے کر دینا یعنی فاصلہ دراز و راہ دیر میں طے کرنا۔
اور دعا قبول ہونا اور یہ سب امور ان اولیاء کے ساتھ مخصوص ہیں جنکو اہل معاملہ کہتے ہیں۔ قسم دوم جو کہ اول سے اشرف ہو وہ خصوصیت
ایسے امور سے ہے جنکو مقامات کہتے ہیں مثل زہد یعنی تارک دنیا ہونا اور پرہیزگاری اور سوا کے حق عزوجل کے سب سے تقویٰ کرنا اور
صبر و شکر و توکل و رضا و تسلیم و تقویٰ و صدق و اخلاص و احسان و استقامت و طمانیت۔ اور یہ سب مقامات ان اولیاء کے لیے ہیں
جنکو اہل درجات کہتے ہیں۔ قسم سوم اور وہ دوم سے بھی اشرف ہو وہ خاص امور ہیں جد و جدوی۔ مراقبہ۔ حیا۔ خوف اور جاہ و محبت۔ شوق عشق
سکھو۔ صحو۔ اور یہ سب امور ان لوگوں کے لیے ہوتے ہیں جنکو اہل حالات کہتے ہیں۔ اور قسم چارم جو کہ سوم سے بھی اشرف ہو وہ کشف۔ مشاہدہ۔
معرفت۔ توحید۔ تفرید۔ فقار۔ بقاء۔ ہو اور یہ ان اولیاء کے واسطے ہے جنکو اہل معاینہ کہتے ہیں پس یہ سب احوال جنکو پہنے ذکر کیا ہو ملک لایت
کی اصل و جہت میں سو جو شخص اپنے مخصوص ہوا وہ تو ملک نزل و اہد کے اعلیٰ درجہ کو پہنچ گیا اور جو ان سب سے محروم ہوا وہ حصہ دنیا و آخرت
سے گر گیا۔ اللہ تعالیٰ ان احوال مذکورہ سے اپنے اولیاء کو مخصوص فرماتا ہو جو وہ لوگ فراست سے تمام دلوں کے مالک ہو جاتے ہیں
یعنی ہر شخص کے دل کو اسکی صلاحیت کی قدر و اندازہ پر جان لیتے ہیں قولہ وتنزع الملک من تشاء۔ سلطنت و ملک بندگی اور شناخت بخلیت
کو نکال لیتا ہو جس سے چاہتا ہو یعنی جسکو استعداد معرفت کی نہیں ہو قولہ وتعرین تشاء ہا اشارہ عزت باقیہ بذریعہ انس اور شوق

[illegible]

جس ملک کا مالک علی الاطلاق ہو پہلے اس میں ایسا تصرف کرتا ہے جیسے وہ لوگ جنکو مالک کر دیا ہو ماکہ میں تصرف کرتے ہیں اور یہ نذر ثانی ہے اگر مالک ملک کذا فی المدارک المعالم اور بعض نے کہا کہ ملک سے مراد نبوت ہو اور بعض نے کہا کہ غلبہ اور بعض نے کہا کہ مال اور بندے اور شاہراہ سب شامل ہے چہر ملک کا لفظ مشتق ہے اور بعض نے کہا کہ ملک سموات وارض مراد ہے اور بعض نے کہا کہ ملک قناعت مراد ہے اور معالم میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے بعض کتب میں فرمایا کہ میں ہی شہنشاہ ہوں میں ہی بادشاہوں کا مالک ہوں بادشاہوں کے دل میرے ہاتھ میں ہیں اگر بندوں نے میری اطاعت کی تو بادشاہوں کو ان پر رحمت کرویتا ہوں اور اگر نافرمانی کی تو بادشاہوں کو اپنے غضب کر دیتا ہوں پس تم لوگ بادشاہوں کی بدگوئی میں نہ پڑو بلکہ میری طرف رجوع لاؤ میں ان لوگوں کو تم پر مہربان کر دوں گا پس قولہ تو فی الملک من تشاؤ تشرع الملک من تشاؤ مراد ملک کے عام معنی سے بعض نفع ہیں اور بنا بر شان نزول کے ظاہر سلطنت و زمین مراد ہے۔ اور ایسے ہی قولہ وتقرضن تشاؤ وتذل من تشاؤ میں بھی عزت و ذلت تمام ان امور کو شامل ہے جو شرع میں عزت و ذلت قرار دیے گئے تاکہ عام مسلمانوں کے ساتھ نماز جماعت میں شریک ہونا عزت ہو اور اس سے عار کرنا ذلت ہو اور شان نزول پر عزت بلکہ اور ذلت بنزع ملک مراد ہے اور یہ دعا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے تعلیم فرمائی اور ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ اللہ تعالیٰ کا اسم اعظم اس آیت میں ہے قل اللهم مالک الملک۔ تاکہ بغیر حساب اور معاوضے روایت ہے کہ انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے شکایت کی کہ مجھ پر قرضہ ہے تو آپ نے معاذ ربہ کو تعلیم کیا کہ یہ آیت پڑھیں پھر دعا کریں کہ اے رحمن الدنیا والاخرۃ اے رحیم الدنیا والاخرۃ تو ہی دیتا ہو دنیا و آخرت میں سے جس کو چاہتا ہو اور منع کرتا ہو جس کو چاہے رحم کر مجھ پر ایسی رحمت کہ میں تیری رحمت سے تیرے سوا ہر کسی کی رحمت سے بے پروا ہو جاؤں اے اللہ میرے بھٹے تو نکر کر دے محتاجی سے اور مجھے قرضہ ادا کر دے رواہ ابن ابی الدنیا والبطرانی۔ اور حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے معاذ رضی اللہ عنہ سے کہا کہ کیا میں تجھے ایسی دعا سکھلاؤں کہ تو اس سے دعا مانگے اگر تجھ کو ہر ایک کے برابر قرضہ ہو تو اللہ تعالیٰ اسکو تجھ سے ادا کر دے پھر اوپر کی ہدایت کے موافق ذکر کیا۔ رواہ البطرانی فی المعجم الصغیر بسند جید۔ قولہ بیدک الخیر محی السنہ نے معالم میں کہا کہ اصل میں بیدک الخیر والشر تھا پس شر حذف کیا گیا کہ وہ ضد خیر ہو جیسے قولہ سرابیل تعلیم الخیر میں ہوا ای الخیر والبر پس ایک کے فکر سے اسکی ضد سے کفایت ہوئی۔ اور بعض نے کہا کہ خیر کو بوجہ مقام دعا ہونے کے مخصوص کیا اور کشف و بیضاوی میں ہے کہ خیر کو ذکر کیا نہ شر کو اس وجہ سے کہ شر اس راہ سے کہ وہ تضاد حق و غلط ہے متضمن خیر ہے پس جو اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہو سب خیر ہے اور حق یہ ہے کہ مقام دعائیں خیر پر انحصار ہو اور اگر گفتگو پر مدار ہو تو جو مفسر نے اختیار کیا ہے اس پر رجحان ہے اور جبکہ اعتقاد میں فساد ہو وہ سمجھتے ہیں کہ شر اللہ تعالیٰ کی طرف سے نہیں ہے حالانکہ اس آیت میں انکے ہاتھ کوئی دلیل نہیں ہے۔ قولہ تخرج الحجی من المیت وتخرج المیت من الحجی یعنی انسان و طائر کو نطفہ و بیضہ سے و برعکس۔ اور ایسا ہی مجاہد نے تفسیر کیا ہے اور مفسر نے کالانسان یعنی کاف زیادہ کر کے اشارہ کیا کہ یہ بطور مثال کے ہے اور تفسیر میں کثیرین ہوا ای نکالتا ہو کھیتی کو دانہ سے اور دانہ کو کھیتی سے اور درخت خرا کو اسکی گٹھلی سے اور گٹھلی کو خرا سے اور مرغی کو انڈے سے اور انڈے کو مرغی سے اور مومن کو کافر سے اور کافر کو مومن سے اور اسی طور پر تمام اشیا جاری ہیں۔ کمالین میں کافر سے اور نکالتا ہو کافر کو مومن سے پس مومن تو قلب و باطن کا زندہ ہے۔ اور کافر باطن و قلب کا مردہ ہے اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا اوتمن کان میتا فامیتنا الآتية۔ بھلا وہ شخص کہ مردہ تھا پھر رہنے اسکو زندہ کر دیا الی آخرہ۔ اور عبید اللہ بن عبد اللہ سے روایت ہے کہ خالدہ

مَنْ تَشَاءُ۔ بایمانہ۔ اور تو ہی عزت دے جسکو چاہے بسبب سلطنت دینے کے۔ وَذَلِکَ الَّذِیْ مَنْ تَشَاءُ۔ بزرگوار منہ۔ اور تو ہی ذلت دے جسکو چاہے بسبب سلطنت اس سے چھین لینے کے۔ بِیَدِیْ لَکَ۔ بقدرتک۔ اَلْخَیْرِ۔ ایدالشر۔ تیرے ہی قدرت میں ہو خیر یعنی اور شر بھی۔ یعنی یہ مطلب نہیں ہو کہ خیر ہی تیری قدرت میں ہو بلکہ خیر و شر سب سہی کی قدرت میں ہو اور فقط خیر ہی کو اس واسطے فرمایا کہ ذکر یہاں خیر و بھلائی ہی کا ہو باین معنی کہ مسلمانوں کو سلطنت دینے کی دعا ہو۔ اور بعض نے کہا کہ خیر و شر باہم ضد ہیں پس ایک کو ذکر کرنا کافی ہوا کہ دوسرا خود سمجھا جاتا ہو۔ تَوَجَّحْ تَدْخُلْ۔ اَللَّیْلِ فِی التَّنَادِرِ۔ داخل کرتا ہو رات کو دن میں۔ وَتَوَجَّحْ اَلْمَکَامَرِ۔ تَدْخُلْ فِی الْاَلِیْلِ۔ خیر یہ کل منہا بما نقص من الآخر۔ داخل کرتا ہو نہار کو لیل میں۔ پس ان دونوں میں سے ہر ایک سی قدر بڑھ جاتا ہو جس قدر دوسرے میں سے کھٹتا ہے۔ وَ اَخْرِجْ اَتَحْیِ مِنْ اَلْمِیَّتِ۔ اور نکالتا ہو زندہ کو مردہ سے۔ کالانسان الطائر من النطفة والبیضة جیسے انسان کو نطفہ سے اور پرند کو انڈے سے نکالتا ہو وَ اَخْرِجْ اَلْمِیَّتِ۔ کالنطفة والبیضة۔ حیات۔ اور نکالتا ہو مردہ کو (راندنڈے) زندہ سے۔ وَ تَرْمِیْ مَنْ تَشَاءُ بِغَیْرِ حِسَابٍ۔ ایدرزق ادا سغا۔ اور رزق دیتا ہو جسکو چاہے بے حساب یعنی بہت فراخی کے ساتھ جسکی تعداد و مقدار خلق کو نہیں معلوم اگرچہ اللہ تعالیٰ کو معلوم ہو محی السنہ نے عالم میں ذکر کیا کہ قتادہؒ نے فرمایا کہ ہمارے بیان کیا گیا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے پروردگار سے درخواست کی کہ بادشاہت فارس و روم کی آپ کی اُمت میں کر دی جاوے۔ پس اللہ تعالیٰ نے یہ آیت اُناری اور مشر جلال الدین رحمہ اللہ تعالیٰ نے جو ذکر کیا ہو یہ ابن جریر نے قتادہؒ سے روایت کیا ہو اور عالم میں کہا کہ ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مکہ فتح کیا تو اپنی اُمت کو ملک فارس و روم کا وعدہ دیا تو منافقون دیوود نے کہا کہ یہ بڑی قدر کی باتیں ہیں بھلا محمدؐ کو کمان سے فارس و روم کی بادشاہت ملیگی حالانکہ وہ لوگ بڑے زبردست و قوی ہیں کیا محمدؐ کو مکہ مدینہ کا فی نہیں ایسا تک کہ انھوں نے سلطنت فارس و روم کی طمع کی پس اللہ تعالیٰ نے یہ آیت اُناری اور میری حق وغیرہ نے روایت کی کہ جب قریش گروہ عرب کے پندرہ ہزار جماعت سے مدینہ پر چڑھ آئے جسکو غزوہ احزاب کہتے ہیں تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے گرد مدینہ کے خندق کھودی اور ہر دہل آدمیوں کے واسطے چالیس ہاتھ زمین قطع کر دی اور لوگوں نے کھودنا شروع کیا پس اس میں ایک بڑا پتھر اڑ گیا جس میں کدال کام نہیں کرتی تھی پس صحابہ رضی اللہ عنہم نے سلمان کو آپ کے پاس خبر کو بھیجا آپ مسجد میں تھک کر سو گئے تھے پس آپ آئے اور وضو کر کے کدال ہاتھ میں لیکر اس پر مارا پس ایک چوٹ سے وہ ٹوٹا اور اس میں سے ایک بجلی بجلی کہ مدینہ کے دونوں کنارے روشن ہو گئے گویا اُس میں چراغ تھا کہ اندھیری رات میں چمکا پس آپ نے تکبیر کہی اور مومنوں نے تکبیر کہی پس آپ نے فرمایا کہ اس سے میرے واسطے حیر کے مکانات روشن ہوئے گویا وہ کتے کے دانت ہیں پھر دوسری دفعہ مارا اور ایسی ہی برق بجلی تو فرمایا کہ اس سے میرے لیے مکانات صناعہ کے روشن ہوئے اور مجھے جبریل نے خبر دی کہ میری اُمت اس سب پر غالب ایسی ہی برق چمکے تو فرمایا کہ اس سے میرے لیے مکانات صناعہ کے روشن ہوئے اور مجھے جبریل نے خبر دی کہ میری اُمت اس سب پر غالب ہوگی پس تم لوگ خوشخبری لو پھر منافقون نے کہا کہ اے مومنین کیا تم اپنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے تعجب نہیں کرتے کہ تمکو باطل وعدہ دیتے ہیں اور خبر دیتے ہیں کہ انھوں نے شرب سے حیرہ کے مکانات دیکھے اور اسکو تم فتح کرو گے حالانکہ تم لوگ خوف سے خندق کھودتے ہو قَالَ لَمَّا رَجَمَ یہ منافق ظاہری اسباب میں پڑ کر خوار ہوئے اور اللہ تعالیٰ نے اپنے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے قول کو زمانہ خلافت حضرت ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہما میں پورا کیا بلکہ اس سے بہت زیادہ ملک صرف چھ برس میں فتح کر دیے جسکی نظیر آج تک دنیا کی تاریخ میں موجود نہیں ہو قولہ قل اللہم نصر من شملہا رحمہ اللہ تعالیٰ سے روایت ہو کہ جنہ اللہ کے ساتھ دعا کی اسنے اللہ تعالیٰ سے اسکے تمام پاک ناموں کے ساتھ دعا کی۔ قولہ مالک الملک۔ اے

نعمان بن ادنیٰ اور عدی بن عمرو نے کہا کہ محمد آپ نے ہم پر ظلم کیا ان دونوں پر رحم نہیں آتا ہر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا کہ میرے تمھارے درمیان تو ریت ہے۔ بولے کہ ہاں یہ انصاف ہے۔ آپ نے فرمایا کہ تم میں کون شخص توریت کا بڑا عالم ہے۔ بولے کہ عبد اللہ بن عمرو یا پس اس کو فدک سے بھیج کر بلاوایا پس حضرت صلعم نے پارہ توریت جس میں آیتہ الرحم آئی تھی منگوایا اور ابن صوریا کاٹنے سے کہا کہ پڑھ اس نے پڑھنا شروع کیا جب آیتہ الرحم پڑھو پچا تو اس پر تھیلی رکھ لی اور آگے پڑھ گیا پس عبد اللہ بن سلام نے کہا کہ یا رسول اللہ وہ چھوڑ گیا اور خود اٹھ کر اسکا ہاتھ وہاں سے اٹھا کر یہ پڑھ دی کہ حصن حصنہ اگر دونوں زنا کرین اور ان پر گواہ قائم ہوں تو دونوں رجم کیے جاویں اور اگر یہ عورت پیٹ سے ہو تو انتظار کیا جاوے یہاں تک کہ جواسکے پیٹ میں ہو وہ پیدا ہو جاوے پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر روز ناکاران یود پر حکم دیا کہ وہ رجم کیے گئے پس یہود غصہ ہو کر پھر گئے **قال المترجم** دو باتیں یہاں جان لینا چاہیے ایک یہ کہ خبر اس وقت میں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فتح کر لیا تھا اور یہود کو جزیرہ پر ان بسایا تھا۔ دوم یہ کہ جب ان لوگوں نے حضرت صلعم کے پاس مرافعہ کیا تھا تو جو حکم کر دیا جاری کرنا ضرور ہوا اور یہود کو یہ بھی اختیار نہ رہا کہ جو حق حکم آپ نے دیا تھا اسکو تہ مانیں اور یہ حدود میں ہو۔ قولہ لن تمنا النار الا انما بعدد اکر مفسرین نے لکھا کہ ایام معدودات سے وہ لوگ کہتے کہ چالیس روز تک جتنی مدت انکے باپ دادوں نے گوسالہ پوجا تھا۔ آگ میں دھنسنے اور لن تمنا سے اشارہ ہو کہ وہ بھی بہت خفیف چھو جانے کے مانند عذاب ہوگا۔ اور بعض نے کہا کہ وہ کہتے تھے کہ یعقوب علیہ السلام سے وعدہ کر دیا ہو کہ انکی اولاد کو دوزخ میں نہ ڈالے گا مگر قسم پوری کرنے کو لینے اللہ تعالیٰ نے کہا۔ ان منکم الا داردہا کان علی ربک ختم مقضیا یعنی لکھا تھا کہ قطعات روز عذاب کیے جاویں گے ہر ہزار سال دنیا کے عوض ایک روز عذاب میں رہیں گے۔ قولہ وغیرہم فی دہنہم ما کانوا یفرون مفسر رحمہ اللہ نے فی دہنہم کو یفرون کے متعلق کیا جیسا کہ اوپر بیان ہوا اور سراج میں اس پر اعتراض کیا کہ باقبل موصول کا تعلق اس کے مابعد سے نہیں ہو سکتا پس وہ غرہم سے متعلق ہو پس کوئی تقدیم و تاخیر نہیں ہے۔

قُلِ اللَّهُمَّ مَلَائِكُ الْمَلَائِكِ كُوْنِي الْمَلَائِكِ مَنْ تَشَاءُ وَتَنْزِعُ الْمَلَائِكِ مَنْ تَشَاءُ وَتُجِزُّ

تو کہ اویسے اللہ مالک سلطنت کے تو سلطنت دیوے جسکو چاہے اور سلطنت چھین دیوے جس سے چاہے اور عزت دیوے جسکو چاہے اور ذلت دیوے جسکو چاہے تیرے ہاتھ ہی سب بھلائی بیتک تو ہر چیز پر قادر ہو تو نے آوے رات کو

فِي النَّهَارِ وَتُجِزُّ النَّهَارِ فِي اللَّيْلِ وَتُجِزُّ الْجَهَنَّمَ مِنَ الْمَلَائِكِ وَتُجِزُّ الْجَهَنَّمَ مِنَ الْمَلَائِكِ

دن میں اور تو نے آوے دن کو رات میں اور تو نکالے جتنا مردے سے اور تو نکالے مردہ

مِنَ الْجَحِيْمِ وَتَنْزِعُ مَنْ تَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ

جہنم سے اور تو نزق دیوے جس کو چاہے بے شمار

جب رسول اللہ صلعم نے اپنی امت کو ملک فارس دروم کا وعدہ دیا تو منافقوں نے کہا کہ یہاں یہ تو محال بات ہے تب نازل ہوا **قُلِ اللَّهُمَّ كَمَا يَشَاءُ** یا اللہ۔ تو توئی۔ تسلی۔ تو ہی عطا کرتا ہے۔ **الْمَلَائِكِ مَنْ تَشَاءُ** من خلقت سلطنت جس کو تو چاہتا ہے اپنے مخلوق میں سے۔ **وَتَنْزِعُ الْمَلَائِكِ مَنْ تَشَاءُ** اور نکال لیتا ہے سلطنت جس مخلوق سے چاہتا ہے۔ **وَتُجِزُّ**

مَنْ تَشَاءُ۔ بتائے۔ اور تو ہی عزت دے جسکو چاہے بسبب سلطنت دینے کے۔ وَ تَذِلُّ مَنْ تَشَاءُ۔ نزع منہ۔ اور تو ہی ذلت دے جسکو چاہے بسبب سلطنت اس سے جھین لینے کے۔ بِیَدِ لَكَ۔ بقدر تک۔ اَلْخَیْرُ۔ اچھا۔ تیرے ہی قدرت میں ہو خیر لینے اور شر بھی۔ یعنی یہ مطلب نہیں ہو کہ خیر ہی تیری قدرت میں ہو بلکہ خیر و شر سب سہی کی قدرت میں ہو اور فقط خیر ہی کو اس واسطے فرمایا کہ ذکر یہاں خیر و بھلائی ہی کا ہو باین معنی کہ مسلمانوں کو سلطنت دینے کی دعا ہو۔ اور بعض نے کہا کہ خیر و شر باہم ضد ہیں پس ایک کو ذکر کرنا کافی ہوگا کہ دوسرا خود سمجھا جاتا ہو۔ تَوَجَّحْ تَدْخُلْ۔ اَللَّیْلَ فِی التَّنَادِرِ۔ داخل کرتا ہوں رات کو دن میں۔ وَ تَوَجَّحْ اَلْمَسَامِرَ۔ تَدْخُلُ فِی الْکَلْبِ۔ خیر یہ کل نہیں ہر ناقص میں الاخرہ داخل کرتا ہوں نہار کو ریل میں۔ پس ان دونوں میں سے ہر ایک سی قدر بڑھ جاتا ہو جس قدر دوسرے میں سے گھٹتا ہے۔ وَ اَخْرِجْ اَلْحَیْ مِنْ اَلْمِیْتِ۔ اور نکالتا ہو زندہ کو مردہ سے۔ کالانسان الطائر من النطفة والبیضة جیسے انسان کو نطفہ سے اور پرند کو انڈے سے نکالتا ہو وَ اَخْرِجْ اَلْمِیْتِ۔ کالنطفة والبیضة۔ جن اَلْحَیْ۔ اور نکالتا ہو مردہ کو (اور نطفہ و انڈے کے) زندہ سے وَ تَرْمِضْ مَنْ تَشَاءُ بِغَیْرِ حِسَابٍ۔ اے رزق دہندہ اور رزق دیتا ہو جسکو چاہے بے حساب یعنی بہت فراخی کے ساتھ جسکی تعداد و مقدار خلق کو نہیں معلوم اگرچہ اللہ تعالیٰ کو معلوم ہو محی السنہ نے معاملہ میں ذکر کیا کہ قتادہؒ نے فرمایا کہ ہمارے بیان کیا گیا۔ کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے پروردگار سے درخواست کی کہ بادشاہت فارس روم کی آپ کی اُمت میں کر دی جاوے۔ پس اللہ تعالیٰ نے یہ آیت اُناروی درمشر جلال الدین رحمہ اللہ تعالیٰ نے جو ذکر کیا ہو یہ ابن جریرؒ نے قتادہؒ سے روایت کیا ہو اور معاملہ میں کہا کہ ابن عباسؓ انس بن مالک رضی اللہ عنہما نے کہا کہ جب رسول اللہ صلعم نے مکہ فتح کیا تو اپنی اُمت کو ملک فارس روم کا وعدہ دیا تو منافقون دیہود نے کہا کہ یہ بڑی قدر کی باتیں ہیں بھلا محمدؐ کو کہاں سے فارس روم کی بادشاہت ملیگی حالانکہ وہ لوگ بڑے زبردست و قوی ہیں کیا محمدؐ کو مکہ مدینہ کافی نہیں ہر سائنک کہ انھوں نے سلطنت فارس روم کی طمع کی پس اللہ تعالیٰ نے یہ آیت اُناروی اور یہ بھی وغیرہ نے روایت کی کہ جب قریشؓ گروہ عرب کے پندرہ ہزار جماعت سے مدینہ پر چڑھے آئے جسکو غزوہ احزاب کہتے ہیں تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے گرد مدینہ کے خندق کھودی اور ہر دُشمن دیہود کے واسطے چالیس ہاتھ زمین قطع کر دی اور لوگوں نے کھو دنا شروع کیا پس اس میں ایک بڑا پتھر اڑ گیا جس میں گدال کام نہیں کرتی عقی پس صحابہ رضی اللہ عنہم نے سلمان کو آپ کے پاس خبر کو بھیجا آپ مسجد میں تھکا کر سو گئے تھے پس آپ آئے اور وضو کر کے گدال ہاتھ میں لیکر اس پر مارا پس ایک چوٹ سے وہ ٹوٹا اور اس میں سے ایک بجلی بجی کہ مدینہ کے دونوں کنارے روشن ہو گئے گویا اُس میں چراغ تھا کہ اندھیری رات میں چمکا پس آپ نے تکبیر کہی اور مومنوں نے تکبیر کہی پس آپ نے فرمایا کہ اس سے میرے واسطے حیرت کے مکانات روشن ہوئے گویا وہ کتے کے دانت ہیں پھر دوسری دفعہ مارا اور ایسی ہی برق بجی تو فرمایا کہ اس سے میرے لیے مکانات صغار کے روشن ہوئے اور مجھے جبریلؑ نے خبر دی کہ میری اُمت اس سب پر غالب ہوگی پس تم لوگ خوشخبری کو پھر منافقون نے کہا کہ اے مومنین کیا تم اپنے نبی صلعم سے تعجب نہیں کرتے کہ ٹکوا باطل وعدہ دیتے ہیں اور خبر دیتے ہیں کہ انھوں نے شرب سے چہرہ کے مکانات دیکھے اور اسکو تم فتح کرو گے حالانکہ تم لوگ خون سے خندق کھودتے ہو قَالَ لِمَنْ رَجَمَ یہ منافق ظاہری اسباب میں پڑ کر غور ہوئے اور اللہ تعالیٰ نے اپنے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے قول کو زمانہ خلافت حضرت ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہما میں پورا کیا بلکہ اس سے بہت زیادہ ملک صرف چھ برس میں فتح کر دیے جسکی نظیر آج تک دنیا کی تاریخ میں موجود نہیں ہو قولہ قل اللهم نصر من شملہ پورا کیا بلکہ اس سے روایت ہو کہ جنہ اللہ کے ساتھ دعا کی اسے اللہ تعالیٰ سے اسکے تمام پاک ناموں کے ساتھ دعا کی۔ قولہ نالک ملک۔ اے۔

نعمان بن ادنیٰ اور عدی بن عمرو نے کہا کہ محمد آپ نے ہم پر ظلم کیا ان دونوں پر جرم نہیں آتا ہی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا کہ میرے تمھارے درمیان توریت ہو۔ یوں کہ ہاں یہ انصاف ہو۔ آپ نے فرمایا کہ تم میں کون شخص توریت کا بڑا عالم ہو۔ بولے کہ عبداللہ بن عمرو یا پس اس کو مذک سے بھیج کر بلوایا پس حضرت صلعم نے پارہ توریت جس میں آیتہ الرحم الیٰ تعنی منکوا یا اور ابن صوریا کانے سے کہا کہ پڑھو اس سے پڑھنا شروع کیا جب آیتہ الرحم پڑھو پچا تو اس پر تھیلی رکھ لی اور آگے پڑھ گیا پس عبداللہ بن سلام نے کہا کہ یا رسول اللہ وہ چھوڑ گیا اور خود اس کا ہاتھ وہاں سے اٹھا کر آیت پڑھ دی کہ محصن محصنہ اگر دونوں زنا کرین اور اپنے گواہ قائم ہوں تو دونوں رجم کیے جاویں اور اگر یہ عورت بیٹ سے ہو تو انتظار کیا جاوے یہاں تک کہ جو اسکے بیٹ میں ہو وہ پیدا ہو جاوے پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر دو زنا کاران جو دہر حکم دیا کہ وہ رجم کیے گئے پس یہود غصہ ہو کر پھر گئے **قال المترجم** دو باتیں یہاں جان لینا چاہیے ایک یہ کہ خبر اس وقت میں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فتح کر لیا تھا اور یہود کو جزیرہ یمنان بسایا تھا۔ دوم یہ کہ جب ان لوگوں نے حضرت صلعم کے پاس مرانہ کیا تھا تو حکم یہودی جاری کرنا ضرور ہوا اور یہود کو یہ بھی اختیار رہا کہ جو حق حکم آپ نے دیا تھا اسکو نہ مانیں اور یہ حدود میں ہو۔ قولہ من ثمننا النار لالا یا بعدہ اکثر مفسرین نے لکھا کہ ایام معدودات سے وہ لوگ کہتے کہ چالیس روز تک جتنی مدت انکے باپ دادوں نے گوسالہ پوچھا تھا آگ میں بسینگے اور بن ثمننا سے اشارہ ہو کہ وہ بھی بہت خفیف چھو جانے کے مانند عذاب ہوگا۔ اور بعض نے کہا کہ وہ کہتے تھے کہ یعقوب علیہ السلام سے وعدہ کو دیا ہو کہ انکی اولاد کو دوزخ میں نہ ڈالے گا مگر قسم پوری کرنے کو لینے اللہ تعالیٰ نے کہا۔ ان منکم الا دار وہا کان علی ربک تمام قضایا لینے اللہ تعالیٰ نے ختم کر دیا کہ ہر ایک میں جاوے گا۔ اگرچہ نیکیوں کو کچھ تکلیف نہوگی۔ اور شیخ ابن کثیر نے ذکر کیا کہ انھوں نے یہ دعویٰ کرنا تھا کہ فقط سات روز عذاب کیے جاویں گے ہر ہزار سال دنیا کے عوض ایک روز عذاب میں رہیں گے۔ قولہ وغیرہم فی دینہم ما کانوا یفرون مفسر رحمہ اللہ نے فی دینہم کو یقینوں کے متعلق کیا جیسا کہ اوپر بیان ہوا ہے اور سراج میں اس پر اعتراض کیا کہ ما قبل یوصول کا تعلق اس کے مابعد سے نہیں ہو سکتا پس وہ غرہم سے متعلق ہی پس کوئی تقدیم و تاخیر نہیں ہو۔

قُلِ اللَّهُمَّ مَالِكُ الْمَلَائِكِ قُوْنِي الْمَلَائِكِ مَنْ تَشَاءُ وَتَنْزِعُ الْمَلَائِكِ مِمَّنْ تَشَاءُ وَتُحْزِرُ مَنْ تَشَاءُ وَتُبْدِلُ مَنْ تَشَاءُ بِبَيْدِكَ الْخَيْرُ إِنَّكَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝ تَوَجَّعُ الْكَلِيلُ فِي النَّهَارِ وَتَوَجَّعُ الْكَلِيلُ فِي اللَّيْلِ ۝ وَتُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَمِيتِ وَتُخْرِجُ الْمَمِيتَ مِنَ الْحَيِّ وَتَنْزِعُ مَنْ تَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ ۝

تو کہ اے میرے اللہ مالک سلطنت کے تو سلطنت دیوے جسکو چاہے اور سلطنت جھین دیوے جس سے چاہے اور عزت دیوے جسکو چاہے اور ذلت دیوے جسکو چاہے تیرے ہاتھ ہی سب بھلائی بیتک تو ہر چیز پر قادر ہے تو نے آوے رات کو دن میں اور تو نے آوے دن کو رات میں اور تو نکالے جتنا مردے سے اور تو نکالے مردہ جتنے سے اور تو ذوق دیوے جس کو چاہے بے شمار

جب رسول اللہ صلعم نے اپنی امت کو ملک فارس دروم کا وعدہ دیا تو منافقوں نے کہا کہ یہ بات یہ تو محال بات ہو تب نازل ہوا **قُلِ اللَّهُمَّ** کہہ یا اللہ۔ تو توئی۔ تعطی۔ تو ہی عطا کرتا ہے۔ **الْمَلَائِكِ مَنْ تَشَاءُ** من خلقک سلطنت جس کو تو چاہتا ہے اپنے مخلوق میں سے۔ **وَتَنْزِعُ الْمَلَائِكِ مِمَّنْ تَشَاءُ** اور نکال لیتا ہے سلطنت جس مخلوق سے چاہتا ہے۔ **وَتُخْرِجُ**

گئے پھر جب بھلائے گئے تو بھی بشکل ادھر آئے اور ثابت قدم نہ رہے۔ لَمْ يَتَوَلَّى فِرْيَقًا مِنْهُمْ وَهُمْ مُّعْرِضُونَ۔ پھر ان میں سے ایک فریق ٹیچہ پیچ کر جانا چاہتا ہے در حالیکہ وہ اسکا حکم ماننے سے اعراض کرنے والے ہیں۔ نزل فی الیہود ونا منہم اثنان فتحا کماوالا النبی صلی علیہ وسلم علینا ما لرجم نابوا فجئی بالتوراة فوجد فيها فرجا فخصبوا۔ یہ آیت نازل ہوئی یہود کے حق میں کہ ان میں سے ایک مرد یا یک عورت نے زنا کیا تھا پس یہود نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس حکم کے لیے بھیجا پس آپ نے رجم کا حکم دیا تو انکار کر گئے پس توریت لائی گئی پس اس میں رجم کرنے کا حکم پایا گیا پس دونوں زنا کار رجم کیے گئے تو یہ دو غصہ میں چلے گئے۔ ذالک۔ التولی والاعراض۔ یہ ہتھیار نا اور اعراض کرنا لِأَنَّهُمْ قَاتِلُوا۔ ای بسبب تولیم بسبب انکی ان باتوں کے جو جکتے ہیں کہ۔ لَنْ تَحْشَا النَّاسُ إِلَّا أَيَّامًا مَّا تُعَدُّونَ حَاتٍ۔ اربعين يوما مدة عبادة ابائهم الجمل ثم نزول عنهم بما کوآگ نہیں چھوڑے گی مگر گنتی کے چند روز۔ یعنی چالیس روز تک جتنے دن انکے باپ دادوں نے گوسالہ پوجا ہی پھر لئے یہ عذاب دور ہو جائیگا۔ وَسَعَّرَهُ فِي دَيْرِهِمْ متعلق بقوله۔ كَأَنَّكَ إِذَا يَفْتَرُونِ مِن قَوْلِكَ۔ اور ان کو سزا کر دیا انکے اس قول نے جو افراء بانہ تھے ہیں کہ ہم چاہتے کچھ کریں مگر ہم کو آگ تو چالبیس ہی روز چھوٹی زیادہ نہیں لیگی حالانکہ سپر اللہ تعالیٰ کا کوئی حکم نہیں یہ محض افترا، فَكَيْفَ۔ عالم۔ ای پھر کیسا ہو گا اسکا حال۔ إَذَا جَمَعْنَاهُمْ لِيَوْمٍ۔ اے نبی! یوم۔ لَا سَرَيب شک۔ في يوم القيامة۔ ایسے دن میں کہ کچھ شک نہیں اسکے آلے میں وہ روز قیامت ہی۔ وَوَثِّقَتْ كُلُّ نَفْسٍ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَخُرِمْتُ خَزَائِرٌ۔ مَا كَسَبَتْ۔ علمت من خير وشتر۔ اور ہر نفس کوئی ہو خواہ اہل کتاب میں سے ہو یا اور کوئی ہو اسکو پوری دی جانگی جزاء۔ اس چیز کی جو اسنے کمائی خواہ بھلائی و بُرائی۔ وَهُم۔ ای الناس۔ لَا يُظْلَمُونَ۔ بنقص حسنة اور زيادة سيئة۔ اور لوگ ظلم نہ کیے جاویں گے بایں طور کسی میں کوئی کمی نہ بجائیگی اور بُرائی میں کچھ بڑھایا جائیگا۔ حاصل مذمت یہ کہ ان لوگوں کو جو کتابی لکھی اسکے موافق حکم کیے جانے پر جب بھلائے جاتے ہیں تو باوجود علم کے اس سے سمجھ موڑتے ہیں۔ اور بعض نے کتاب اللہ سے قرآن مجید مراد لیا اور لحکم کا فاعل داعی قرار دیا جو يدعون سے مفہوم ہی ایدی عون الی القرآن بحکم الداعي محمد صلی اللہ علیہ وسلم لینے بھلائے جاتے ہیں قرآن کی طرف تاکہ حمد صلوات انکے در میان حکم کریں۔ اور ضحاکؒ نے ابن عباسؓ سے روایت کی کہ اللہ عزوجل نے قرآن کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور یہود کے در میان میں حکم قرار دیا پس قرآن نے یہود نصاری برنگناہ ثابت کیا کہ وہ ہدایت پر نہیں ہیں پس یہود و نصاریٰ نے اعراض کیا اور سمجھ موڑ گئے قال المترجم اور اس صورت میں۔ الذین اتوا النصیب من الکتاب۔ سے جمله اہل کتاب یہود و نصاریٰ مراد ہوں گے ولیکن اول امر حج ہے کہ کتاب اللہ سے توریت مراد ہو اور مُحی السنۃ نے معالم میں کہا کہ سعید بن جبیر وعمرہ نے ابن عباسؓ سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بہود کے بیت مدراس میں گئے وہاں چند یہود جمع تھے اور آپ نے انکو توحید اللہ عزوجل کی طرف بلایا تو نعیم بن عمرو اور حارث بن زیبر نے کہا کہ آپ کس میں برہیں۔ آپ نے فرمایا کہ دین ابراہیم علیہ السلام پہنچو تو بولے کہ وہ تو یہودی تھے پس آپ نے فرمایا کہ اچھا توریت لاؤ کہ وہ ہمارے تمھارے در میان حکم ہو پس اس سے سمجھ موڑ گئے پس اللہ عزوجل نے یہ آیت اُناری اور کلیبیؑ نے ابو صالح کے طوق توریت لاؤ کہ وہ ہمارے تمھارے در میان حکم ہو پس اس سے سمجھ موڑ گئے پس اللہ عزوجل نے یہ آیت اُناری اور کلیبیؑ نے ابو صالح کے طوق سے ابن عباسؓ سے روایت کی کہ خیبر کے یہود میں سے ایک مرد اور ایک عورت نے زنا کیا اور توریت میں ان دونوں کی نسبت رجم کا حکم ثابت ہوا اور یہود نے آیۃ الرجم کو اپنے ہاتھ کے کٹھے احکام میں بدل ڈالا تھا کہ ردیل بزرجم جاری کرتے اور شریعت کو منحہ کالا کر کے شہر میں گڈھے پر سوار پھراتے اور روتے لگاتے تھے پس آنجنوں نے ان دونوں زنا کاروں پر بھی رجم کرنا مکروہ جانا کیونکہ دونوں شریف تھے پس ان دونوں کو آنحضرت صلعم کے پاس لائے کہ آپ حکم کرو بیٹھے بدین امید کہ آپ کے پاس کچھ آسانی ہوگی پس آپ نے ان دونوں پر رجم کا حکم دیا تو یہود میں سے

ایک دن میں ایک قسم اور ایک قسم کے ستر ہزار نبی اسرائیل قتل کر ڈائے تب وہ خون جوش کھانے سے غم رہا قال المسترحم ہذا روی بالاسناد الصحیح
اور اللہ عزوجل نے باوجود اس عذاب کے آخرت میں سخت عذاب کا وعدہ مقرر فرمایا ہے اور اس میں اشارہ ہے کہ حاکم ظالم کا ہاتھ روکنا
سب پر لازم ہے اور حدیث صحیح میں اس پر بڑے ثواب کا وعدہ ہے اور یہ بھی معلوم ہوا کہ کیونکر حکم انہی میں نافران ہونے سے سب مانجوڑ ہوتے
ہیں اور ظاہر ہے کہ قتل پیغمبر کفر ہے جس پر سخت عذاب ہے اگر کہا جاوے کہ فبشر ہم اجذاب تیم میں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو حکم دیا گیا کہ ان کو یہ
بات سنائیں حالانکہ مدت دواز گزری کہ یہ قاتلان انبیاء مرکب گئے تھے پھر کیونکر انکو مسایا جائیگا۔ تو جواب دو وجہ سے ہے اول انکی اولاد و اتباع جو
باقی زمانہ حضرت صلعم میں موجود تھے انکو مسائے کا حکم ہے جو کہ اپنے باپ دادوں کی غریبی کے شاخو ان تھے اور حاصل یہ کہ ان موجودین کو عبرت لانی
اور دوم یہ کہ جو حضرت صلعم کے وقت میں موجود تھے انکے دل بھی اپنے باپ دادوں کے دلوں پر تھے کہ انھوں نے ابتدا میں دھوکے سے
حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور مومنوں کے قتل کا قصد کیا تھا لیکن اللہ عزوجل نے حضرت صلعم کو محفوظ فرمادیا تھا اور ان مردودوں کا ٹکڑا تھیں پر لٹایا
اور اصل قصہ صحاح میں ہے۔ اور اس سے قتل نبی کا مسئلہ تو منصوص معلوم ہوا پھر جان لینا چاہیے کہ نبی کو گالی دینا دست و شتم کرنا تو امت
نے اتفاق کیا ہے کہ اگر حالت کفر میں کیا تو اسلام لانے پر معاف ہوگا کیونکہ اس حالت میں وہ اللہ عزوجل کی جناب میں گستاخ تھا وہ معاف
ہوا تو یہ بھی معاف ہوگا اور اگر اسلام لانے کے بعد اسے لایا گیا تو مذہب یہ ہے کہ قتل کیا جاوے اور توبہ نہیں ہے اور بعض محققین مالکیہ وغیرہ
کے بیان سے ثابت ہوتا ہے کہ اس کے یہ ہیں کہ اس سے توبہ لیجائیگی اگر اسے توبہ کر لی تو اس کے واسطے عاقبت میں بہتری کی امید ہے لیکن وہ توبہ
کرے یا نہ کرے بہر حال وہ قتل کیا جائیگا مجرم مذکور اور یہ خاص حکم بیان ہوا ہے اور ہوشیار رہنا چاہیے کہ جو شخص حکم شرعی میں نصیحت کرے
حتی کہ مارے بھی تو مومنوں کو اللہ تعالیٰ و رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے یہ واجب ہے کہ اس کے سامنے سر جھکا لیں اور کچھ نہ کہیں اس میں وہ
اللہ و رسول کے محبوب ہونگے اور اللہ تعالیٰ واسطے رسول صلعم کے نزدیک بڑی عزت ہوگی یہاں نیامین شیطان کے درغلانے میں نہ آویں کہ
اسے بہکودلیل کیا کیونکہ یہ ذلت نہیں ہے اور اگر جواب ہی کی توالبتہ ذلت ہے اور سمجھانے والے کا قصور نہیں ہے کیونکہ یہ دین اسی نصیحت پر ہے
لَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِّنَ الْكِتَابِ يُدْعَوْنَ إِلَى كِتَابِ اللَّهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ
تَوَلَّوْا فَرِيقًا مِّنْهُمْ وَهُمْ مُّعْرِضُونَ ۝ ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا لَنِ قَمَسْنَا النَّارَ لَا آيَا مَا
جَعَلُوا دَوَابَّ وَغَرَّبَهُمْ فِي دِينِهِمْ مَا كَانُوا يَفْقَهُونَ ۝ فَكَيْفَ إِذَا جُمِعْتُمْ
لِيَوْمٍ لَا تَرْجِعُ فِيهِ فَنُؤْفِقُ كُلَّ نَفْسٍ مَّا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ۝

نہیں دیکھا ان لوگوں کو جو دیے گئے ہیں کچھ ایک حصہ کتاب سے بلالے جاتے ہیں کتاب الہی کی طرف تاکہ حکم کرے ان میں پھنر
یہ اس واسطے کہ وہ کہتے ہیں کہ ہمکو ہرگز نہ لگے گی آگ مگر کئی دن
اور بچے ہیں انہی دین میں انہی تراتی باتوں پر پھر کیا ہوگا جب ہم ان کو جمع کریں گے
ایک دن جس میں مشبہ نہیں اور پورا یاوے گا ہر کوئی اپنا کیا اور انہی کچھ ظلم نہ کیا جائے گا۔
الکے تکرر نظر تو نے انکوں نہیں دیکھا۔ لای الذین اوتوا نصيبا خطا۔ من الکتاب۔ التوراة یعنی لوگوں کو
تو نے دیکھا جنکو کتاب توریت سے ایک حصہ دیا گیا ہے۔ يدعون الى کتاب الله ليحكم بينهم۔ در حالیکہ بلالے
جاتے ہیں اللہ تعالیٰ کی کتاب کی طرف تاکہ انکے درمیان فیصلہ فرماوے ف تو انہی کو جب تھا کہ کتاب کے حکم کو مانیں لیکن را دھر نہیں

تعداد میں ہوتے تھے انہی صرف وحی آتی تھی۔ اور کتاب نہیں اُتاری جاتی تھی پس ہر ایک اپنی قوم کو نصیحت کرتا تھا پس وہ لوگ ان کو جھوٹا بتاتے اور قتل کر دیتے پھر قوم والوں میں سے جنہوں نے ان کی تصدیق کی اور مانا تھا وہ لوگ کھڑے ہوتے اور عدل کرنے کی نصیحت کرتے اور امر بالمعروف و نہی عن المنکر کرتے یعنی بھلائی کرنے کو کہتے اور بُرائی کرنے سے منع کرتے اور اپنی قوم کو بچھانے تو ان کو بھی قتل کر دیتے تھے اور ابو عبیدہ بن الجراح رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے پوچھا کہ یا رسول اللہ قیامت کے روز سب سے سخت عذاب کس شخص کو ہوگا تو فرمایا کاس شخص جس نے کسی بنی کو قتل کیا یا ایسے شخص کو قتل کیا جس نے شرعی حکم بجالانے کو کہا اور جو شرع میں منع ہو اس سے باز نہ رہنے کا حکم دیا پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پڑھی یہ آیت ان الذین یکفرون بآیات اللہ تاویلہ و ما ہم من ناصرین یحیر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ای ابو عبیدہ جان لے کہ بنی اسرائیل نے ایک درود چڑھتے وقت ایک دم سے تینتالیس بنی قتل کر ڈالے پس بنی اسرائیل میں سے ایک سوئس آدمی مومن کھڑے ہوئے اور انہوں نے ان لوگوں کو جنہوں نے انبیاء مذکورین کو قتل کیا تھا امر بالمعروف و نہی عن المنکر کیا تو اسی روز کے آخر وقت میں قاتلوں نے انکو بھی قتل کر ڈالا پس اللہ عزوجل نے انہیں قاتلوں کو اس لیے کریمہ میں ذکر کیا ہے راہ ابن ابی حاتم و ابن جریر۔ اور شیخ ابن کثیر نے اپنی تفسیر میں کہا کہ اور عبد اللہ بن مسعود سے روایت ہے کہ بنی اسرائیل نے تین سو انبیاء کو چڑھتے دن میں قتل کیا اور آخر ذرا لگی کھینچی فروخت کرنے کا بازار لگا یا راہ ابن ابی حاتم واضح ہو کہ مفسر سیوطی نے فقط تینتالیس ذکر کیے تو بات یہ کہ ہر شہر والوں نے اپنے انبیاء کو قتل کیا تو کسی شہر میں تینتالیس ہو گئے اور ملاکر تین سو اور کم و بیش ہو سکتے ہیں۔ قولہ تعالیٰ اولئک لایزین جطت اعظام فی الدنیا و الآخرہ یعنی جو نیکی کے فعل انہوں نے کیے وہ سب باطل ہو گئے کیونکہ وہ مسلمان نہیں بلکہ کفار اگر کوئی کام ایسا کرتے ہیں جس سے اسلام کے ساتھ کرنے میں ثواب جمیل آخرت کا بھی ہو و عود ہو تو کافر کو اسکا بدلہ ہمیشہ حق عزوجل اس دنیا میں دیدیا جاتا ہے بخلاف ان قاتل انبیاء کافروں کے کہ دنیا میں بھی انکے اعمال باطل کر دیے پھر آخرت کا کیا ذکر کریں بلکہ انکے ساتھ وہ معاملہ کیا گیا جو سخت بدکاروں کے ساتھ ہوتا ہے کہ دنیا میں ملعون کیے گئے اور انہی غمخواری و عذاب آزار آخرت میں اصلی عذاب ہوگا۔ اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے سند صحیح روایت ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے حضرت یحییٰ بن زکریا علیہما السلام کو بارہ حواریوں کے ساتھ بھیجا وہ لوگوں کو چھان اور سب تعلیم کرتے وہاں یہ بھی منع فرماتے تھے کہ ستم بھائی کی لڑکی سے نکاح مت کرو اور وہاں جو بادشاہ تھا اسکے بھائی کی ایک لڑکی تھی جس پر بادشاہ نہایت فریفتہ تھا پس بادشاہ نہ کہنے اسکو چاہا اور ہر روز اسکی خاطر داری میں جو اسکی فرمائش ہوتی تھی سب پوری کرنا شروع کیں پھر اس لڑکی کی ماں نے اس سے کہہ دیا کہ اب جب تجھے پوچھے کہ نکاح کیا ضرورت ہے تو کہنا کہ تمہاری ماں نے تم کو قتل کرو دیا میری حاجت ہے پس اس لڑکی نے موافق تعلیم اپنی ماں کے بادشاہ سے حضرت یحییٰ کے قتل کرنے کی نسبت کہا تو بادشاہ نے اسکو جواب دیا کہ اس بات کے سواے اور جو کچھ تم کہو وہ کروں اس عورت نے کہا کہ میں تو یہی مانگتی ہوں اور کچھ نہیں چاہتی ہوں پھر جب نہایت اصل ہوا تو اس بادشاہ مردود نے حضرت یحییٰ علیہ السلام کے قتل کا حکم دیدادہ ایک طشت میں فوج کیے گئے مترجم کتاب کو کہ یہودیوں کی دلہنوں یا بدکار یا ان خوکا نفس کی شہوت پرستی میں بہت بڑھ گئیں اور دل ہی سے انکی سرکشی پر شہوت سخت ہو گئی تھی اور یہ قتل انبیاء علیہم السلام بہت سخت ہے نہاد حدیث میں وارد ہے کہ اللہ تعالیٰ کے یہاں سخت عذاب کس شخص پر ہوگا جس نے کسی غیر کو قتل کیا یا اسکو کسی پیغمبر نے جاد میں قتل کیا ہو کافی اصلاح۔ لہذا یہود پر غضب پر غضب آیا۔ اور آخر کار ظاہر ہو گیا چنانچہ جب اُس بادشاہ مردود نے یحییٰ علیہ السلام کو قتل کیا تو ان کے خون کا ایک قطرہ چمٹک گیا وہ برابر جوش مارتا تھا یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے بخت نصر بادشاہ بابل کو جو کافر تھا مسلط کیا پس ایک بڑھیا نے اسکو اس معاملہ کی نمائش کی پس بخت نصر کے دل میں ڈال دیا گیا کہ وہ برابر قتل کرے یہاں تک کہ اس خون کا جوش ختم جاوے پس اس نے

يَا مَعْزُونِ بِالْقَسْطِ مِنَ النَّاسِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ

جہات کہتے ہیں انصاف کرنے کی لوگوں میں سے سوائے خوشخبری سداے دکھ مالی مارکی یہی وہ لوگ ہیں
حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ

جگے سب کام مٹ گئے دنیا میں اور آخرت میں اور کوئی نہیں انکار مددگاروں میں سے
لَا الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَيَقْتُلُونَ - حَمْزہ رحمہ اللہ کی قرارہ میں قیاموں ہی - التَّائِبِينَ بِغَيْرِ حَقٍّ

وَيَقْتُلُونَ الَّذِينَ يَأْمُرُونَ بِالْقَسْطِ - بالعدل سے التائیس - اللہ تعالیٰ نے یہودیوں کا عذاب الیم بیان
فرمایا کہ جو لوگ ایسے ہیں کہ آیات الہی سے انکار کرتے اور قتل کرتے ہیں انہیں کو ناحق اور ایسے لوگوں کو قتل کر ڈالتے ہیں

جو انکو عدل کا حکم کرتے ہیں یعنی نصیحت کرتے ہیں تو انکو عذاب الیم کی خبر دیدے - وہم الیہود - روی انہم قتلوا ائمتہ واربعین نبیا انہما ہم ماتہ
وسبعون من عبادہم فقتلوا ہم فی یومہم - اور یہ قاتل لوگ یہودی ظالم ہیں - روایت ہے کہ انھوں نے ایک ذر تینتالیس بیوں کو قتل کیا پس

قاتلون کو نبی اسرائیل میں سے ایک سو ستر آدمیوں نے جو عابد خدا پرست تھے اس فعل سے منع کیا تو انکو بھی اسی روز قتل کر ڈالا پس اللہ تعالیٰ
کا غضب اس قوم پر شدید ہے - فَبَشِّرْهُمْ - اعلم ہم ہیں ان بدکاروں کو خوشخبری دیدے یعنی ان کو آگاہ کر دے - بِعَذَابٍ أَلِيمٍ -

سولہ - عذاب درد دہندہ - یعنی انکے واسطے دوزخ و عذاب الیم ہے - اگر کہا جاوے بشارت تو خوشخبری کو کہتے ہیں اور عذاب الیم میں رنج ہے نہ
خوشخبری تو جواب دیا کہ ان پلیدوں کے حق میں شکم کے طور پر خوشخبری کی گئی قال المترجم گویا انکا گناہ ایسا سخت ہے کہ یہ عذاب الیم اس کی

مکافات انکے حق میں خوشخبری ہے - اگر کہا جاوے کہ ان کی خبر ہو اس پر فارکیونکر داخل ہو حالانکہ ان زید اقام نہیں بولتے ہیں تو جواب دیا کہ وہ
داخل ہوئی اسوجہ سے کہ موصول یعنی الدین - جو ان کا اسم ہے وہ مشابہ بشر ہے گویا کہا گیا ان الذین یکفرون فمن کفر بشر ہم - یعنی البتہ جو لوگ

کفر کرتے ہیں ہو جو ان میں سے کفر کرے اسکو عذاب الیم کی بشارت دے - أُولَٰئِكَ الَّذِينَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ - ماعلوہ من خبر
کصدقہ وصلہ رحم - ایسے ہی بدکار لوگ ہیں کہ انکے اعمال مٹ گئے یعنی نیکی مانند صدقہ وصلہ رحم کے جو کچھ کی تھی مٹ گئی - فی الدنیا

وَالْآخِرَةِ - دنیا میں بھی مٹی اور آخرت میں بھی - فلا اعتداد ہا عدم شرطاً یعنی انکی نیکی کا کچھ شمار نہیں کیونکہ جس شرط سے ہونی چاہیے
تھی وہ معدوم ہے یعنی بغیر ایمان و اسلام کے نیکی محض بادی ہوائی ہے وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ - مالعین اہم من العذاب عذاب

سے بچانے والا کوئی انکا مددگار نہیں ہے وف اللہ عزوجل نے اس آیت میں اہل کتاب کی مذمت فرمائی کہ انھوں نے سخت گناہوں کا
ارتکاب کیا اور حق سے ٹکریا کیونکہ اللہ تعالیٰ کی شرع پہنچانے والے انبیاء کو اس بات پر کہ انھوں نے حق بات پہنچائی تھی قتل کیا اور جنھوں نے

اس میں انصاف کرنے کو سمجھا یا ان مومنوں کو بھی قتل کیا اور یہ انہما کا تکبر و چنانچہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تکبر یہ کہ بطور کرے حق کو اور
خوار سمجھے لوگوں کو لینے حق سے اتراوے اور لوگوں کو ذلیل سمجھے - قولہ ویقتلون التائبین بغیر حق - یہ یہودی خاصہ ہیں کہ انھوں نے انبیاء کو قتل کیا

اور نبی کو قتل کرنا بہر حال ناحق ہے پس بغیر حق کے قید سے جو حال ہوگا وہا اشارہ ہے کہ وہ بھی جانتے تھے کہ ناحق قتل کرتے ہیں تاہم
خوش نفس سے قتل کیا اور یہ کمال شناعیت ہے - اور محی السنہ نے معالم میں ذکر کیا کہ ابن جرمیح نے فرمایا کہ نبی اسرائیل کے انبیاء
وحی آیا کرتی تھی اور کتاب نہیں نازل ہوتی تھی لینے سوائے موسیٰ و داؤد و عیسیٰ علیہما السلام کے دیگر انبیاء جو نبی اسرائیل میں کثرت سے
گزرے ہیں اور ایک ایک وقت میں بہت بہت ہر سبط اور ہر فرقہ کی ہدایت کے واسطے شہروں شہروں میں پچاس پچاس اور ستوشووز یا وہ

انصابت ہو اور یہود کہیں کہ نہیں ہیں تو دین یہود اور یہ نہ مانیں کہ اللہ تعالیٰ کے یہاں دین فقط دین اسلام ہو۔ **فَقُلْ - لِمَ أَسْأَلُكُمْ**
وَجْهِيَ لِلَّهِ - اَلْقَدْرَ لَهٗ اَللّٰهُ مَكِّنَ اِبْنَعَزَّ۔ وفضل الوجه بالذکر شرف فقیر دلولی تو کلمہ ہے ان جھگڑنے والوں کو کہ تلج کر دیا میں نے اپنا منہ
داسطے اللہ کے لئے میں طبع ہوا اللہ تعالیٰ کے واسطے میں خود اور وہ شخص جس نے میری اتباع کی واضح ہو کہ خاص کر کے منہ کو ذکر کیا اس میں جو
سے کہ منہ اشرف ہو تو منہ کے سوا کے جو کچھ بدن رہا وہ ہر جہ اولیٰ تالیج ہوگا اسلام اس میں مجھے انقیاد ہو اور حاصل فقیر بوجہ سے ذات بہت
پس میں یہ کہ اخلصت نفسی اللہ وعدہ میں نے خالص کر دیا اپنی ذات کو اللہ تعالیٰ وعدہ لاشریک لہ کے لیے (البیضاوی دالمدارک) اور
قرآن سے کہا کہ خلصت حتی دلی اللہ وعدہ لینے میرے سب کام خالص اللہ تعالیٰ وعدہ لاشریک لہ کی واسطے میں ذکر فی العالم۔ **وَقُلْ**
لِّلَّذِیْنَ یُنُوْا اَلْکِیْثَ اَلْکِیْثَ اَلْکِیْثَ۔ الیہود والنصارى۔ **وَالَّذِیْنَ یُنُوْا اَلْکِیْثَ**۔ مشرکی العرب۔ اور ای محمد تو ان یہود و نصاریٰ اور یہ بڑھوں لینے عرب
سے کہہ دے کہ **یَا اَسْلَمَ کُمْ** کیا تم اسلام لاتے ہو اپنے اسلام لاؤ جیسے قولہ فیل اتتم منتون۔ میں یہ منہ ہیں۔ کہ انتہو اتم باز رہو۔
فَاِنْ اَسْلَمُوْا فَقَدْ اٰهْتَدَوْا۔ من الضلال بچر اگر یہ لوگ اسلام لائے تو راہ پائی گراہی سے **وَاِنْ کَفَرُوْا**۔ عن الاسلام اور اگر
انہوں نے اسلام لائے سے منہ موڑا تو منہ کے کہ **فَاَتَمَّ عَلَیْکَ اَلْبَلَاغُ**۔ التبلیغ الرسالہ۔ منہ تو یہی واجب ہو کہ رسالت الہی کو
پہنچا دے۔ **وَاللّٰهُ بِصَدْرِکَ اَلْیَعْبُدُ**۔ فیجازیم باعالم اور اللہ دانا ہو اپنے بندوں کے اعمال کا پس وہ انکو انکے کاموں کی سزا دے گا
لینے چاہے دنیا و آخرت میں یا فقط آخرت میں۔ اور یہ حکم قبل اسکے تھا کہ جہاد کا حکم دیا جاوے واضح ہو کہ قولہ فان حاجوک یہاں مجھے
حجت نہیں لینے ایسی دلیل جس سے صدق ظاہر کر کے مغلوب کیا جاوے اس واسطے کہ اہل کتاب غیر پر صدق رسالت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کی جتنیں بکثرت خود قائم ہو چکی ہیں اور آیات واضح و ظاہر کثرت سے موجود ہیں اس مراد ان کی خصوصیت و عناد ہواشی واسطے جملہ مفسرین نے
مجھے خاص ہو کر لیا ہو اور اس میں اشارہ ہو کہ یہ لوگ شدید خصومت ہیں۔ قولہ ومن اتبعن۔ اصل میں من اتبعنی تھا یا شکلم حذف ہوئی جیسے
یارب اور فاتقون اور فارہون میں حذف ہوئی ہو۔ اور عطف اسکا املت کے فاعل پر ہو اور وہ ضمیر متصل ہو لیکن چونکہ بیچ میں فصل
آگیا ہو لہذا متصل کو بدون مفصل کرنے کے عطف مستحسن ہوا۔ قولہ واسلمتم۔ ابن جریر وغیرہ نے کہا کہ استفہام تقریری متضمن امر ہے۔ اور
ترجیح نے کہا کہ استفہام تنہید ہو اور منہ یہ ہیں کہ جتنیں دیر لڑیں کچھ چاہئے تھیں سب طویل ہو لیکن جو مقتضی ہیں کہ لا محالہ اسلام حاصل ہو۔
فمن اسلمتم کما اسلمتم بعد علی الکفر پھر کیا تم ایمان لائے ہو جیسے میں ایمان لایا ہوں یا ابھی تک کافر ہو۔ اور اس استفہام میں ان کو غار
دلائی کہ بے یقوت و بے انصاف ہو کیونکہ منصف آدمی کو جب حق ظاہر ہو یا تو وہ اسکے قبول یقین کرنے سے نہیں گتتا یہ ذکرہ البیضاوی وغیرہ
قولہ فان اسلموا نقدا ہندو محی السنہ نے معاملہ میں کر کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کیت کو اہل کتاب کو پڑھ سنا یا تو بولے کہ ہم اسلام لائے تو اپنے
فرمایا کہ ای یہود تم گواہی دیتے ہو کہ غور بندہ اللہ تعالیٰ کا اور اسکا رسول ہو بولے معاذ اللہ وہ بندہ نہیں ہو اور نصاریٰ سے کہا کہ تم گواہی دیتے ہو کہ عیسیٰ
بندہ اللہ تعالیٰ کا اور اسکا رسول ہو بولے کہ معاذ اللہ وہ بندہ نہیں ہو پس اللہ عزوجل نے فرمایا۔ فان تو لو فانا علیک البلاغ۔ فان تو لو اس کی جزا حذف ہو
اعلم بفرک تو مجھے کچھ ضرر نہیں دے سکتے ہیں فانا علیک البلاغ کیونکہ تجھ پر یہی تھا کہ تبلیغ کر دے اور یہی ہدایت تو وہ اللہ تعالیٰ کے اختیار میں ہو اور اس
آپ کو یہ کہ بعض نے کہا کہ محکمہ ہو اور ہر اس سے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تسلی ہو کہ آپ کو یہ غم لاحق نہ ہو کہ باوجود آیات و حجتوں کے یہ کوئی ایمان نہیں
لائے ہیں۔ اور بعض نے فرمایا کہ منہ ہو اور یہی مفسر رحمہ اللہ نے اختیار کیا ہو۔

اِنَ الَّذِيْنَ يَكْفُرُوْنَ بِاللّٰهِ وَيَقْسُوْنَ اَلْاَيْمَانَ اُولٰٓئِكَ هُمُ الرَّاغِبُوْنَ
 حُرُوْكَتِ السَّجْدِ ۚ فَجَعَلَ لَهُمْ اَلْاَيْمَانَ اَسْبَاطًا ۚ وَكَانَ اَسْبَاطُ الْاَيْمَانِ
 اَشْيَآءًا مَّشْكُوْمًا ۚ وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ لِمَ سَجَدُوْا لَلَّذِيْ خَلَقَهُمْ لَيَقُوْلُنَّ اَنَّا
 سَجَدُوْا لِاِلٰهٍ غَيْرِ اللّٰهِ ۚ فَكَذَّبُوْا بِاٰيٰتِ اللّٰهِ وَرَبِّهِمْ ۚ فَجَعَلَ
 لَهُمْ اَسْبَاطًا مِّنْ اَشْيَآءٍ مَّشْكُوْمَةٍ ۚ وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ لِمَ سَجَدُوْا لَلَّذِيْ
 خَلَقَهُمْ لَيَقُوْلُنَّ اَنَّا سَجَدُوْا لِاِلٰهٍ غَيْرِ اللّٰهِ ۚ فَكَذَّبُوْا بِاٰيٰتِ
 اللّٰهِ وَرَبِّهِمْ ۚ فَجَعَلَ لَهُمْ اَسْبَاطًا مِّنْ اَشْيَآءٍ مَّشْكُوْمَةٍ ۚ وَلَئِنْ
 سَأَلْتَهُمْ لِمَ سَجَدُوْا لَلَّذِيْ خَلَقَهُمْ لَيَقُوْلُنَّ اَنَّا سَجَدُوْا لِاِلٰهٍ
 غَيْرِ اللّٰهِ ۚ فَكَذَّبُوْا بِاٰيٰتِ اللّٰهِ وَرَبِّهِمْ ۚ فَجَعَلَ لَهُمْ اَسْبَاطًا
 مِّنْ اَشْيَآءٍ مَّشْكُوْمَةٍ ۚ وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ لِمَ سَجَدُوْا لَلَّذِيْ خَلَقَهُمْ
 لَيَقُوْلُنَّ اَنَّا سَجَدُوْا لِاِلٰهٍ غَيْرِ اللّٰهِ ۚ فَكَذَّبُوْا بِاٰيٰتِ اللّٰهِ وَرَبِّهِمْ

حولہ

مستقرین

اللہ کی آیتوں سے اور ماہر و اسے پین بیوں کو

اور اگر دین کی تفسیر ایمان سے یا متضمن ایمان کیجائے تو بدل الکل ہو گا پھر جمیع امتوں میں ہی معروف تھا کہ اللہ تعالیٰ کے یہاں دین فقط توحید ہے
وَمَا اخْتَلَفَ الَّذِينَ اُولَئِكَ فِي اٰیَاتِ الْكِتٰبِ۔ اے یہود و نصاریٰ فی الدین بان آمن بعض و کفر بعض۔ **يَاۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوا اَلَا يَعْلَمُ**
مَا جَاءَهُمْ بِالْعِلْمِ۔ بالتوحید۔ **بَعِيْثًا**۔ من الکافرین **بَيْنَهُمْ**۔ یعنی یہود و نصاریٰ نے نہیں اختلاف کیا
دین میں باہن طور کہ بعض توحید پر رہے اور بعض کافر ہو گئے مگر بعد اسکے کہ پیونج گیا تھا انکو علم توحید اسوجہ سے کہ کافروں نے باہم ضد کر لی
یعنی جو توحید پر رہے وہ تو پچارے راہ پر تھے اور بغاوت کافروں ہی کی طرف سے ہوئی بلطبع نیا و مال و جاہ اسوجہ سے کہ انکو علم نہیں ہو چکا تھا
اور توحید سے آگاہ نہ تھے اسوجہ سے شبہ میں تھے۔ **وَمَنْ يَكْفُرْ فَاِلٰی اللّٰهِ فَاِنَّ اللّٰهَ سَرِیْعُ الْحِسَابِ**۔ اے المجالاة لہ۔ اور
جس نے آیات الہی کے ساتھ کفر کیا تو اللہ تعالیٰ جلد حساب کرنے والا ہو یعنی کافر و باغی کو جلد اسکے کفر کا بدلہ دینے والا ہو کید و دینار و زنجیر ہو اور
اور جو ملامت کی قیامت قائم ہوئی **رَجُلًا** نے کہا کہ دین تمام اس چیز کا نام ہو جسکے ساتھ اللہ تعالیٰ نے اپنی خلق کو متعبد کیا اور اسکے قائم رکھنے کا
حکم دیا۔ اور اسلام بظنی و دخول فی السلم اور بندگی و فرمانبرداری کرنا اور جمہور علمائے نزدیک اسلام یہاں پہنچنے ایمان ہو اگرچہ اصل لغت میں دونوں
متغائر ہیں اور اختلاف خفیف و شافعیہ کا باہن طور کہ اسلام ایمان بظنی واحد ہو عند الخفیفہ اور متغائر ہو عند الشافعیہ۔ یہ اختلاف محض لغتی ہے
اصل معنی میں کچھ اختلاف نہیں کیونکہ اسلام شرعی بالاتفاق یہی ہے جسکو اللہ تعالیٰ نے بیان فرمایا اور اسی پر انبیاء سابقین علیہم السلام کو
بھیجا اور یہی ابراہیم علیہ السلام نے کہا اسلمت لرب العالمین اور اسی کی وصیت ابراہیم و یعقوب علیہما السلام نے اپنے اپنے بیٹوں کو فرمائی تھی
اور یہ بظنی ایمان ہو اور ہا اسلام بظنی انقیاد و تودہ کسی کے نزدیک مراد ایمان نہیں ہو اور ضحاک سے روایت ہو کہ نہیں بھیجا اللہ تعالیٰ نے
کسی رسول کو مگر باسلام۔ اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ **وَرَضِیْتُ لَکُمُ الْاِسْلَامَ دِیْنًا**۔ میں نے تمہارے لیے اسلام کو دین پسند کیا۔ پھر ان الدین اگر کفران
پڑھا گیا جیسے کہ جمہور کی قرات ہو تو یہ جملہ مستانہ اور اگر بالفق پڑھا گیا تو کشاف وغیرہ میں ہو کہ وہ انہ لا آہ کا بدل ہو مفسر نے اسی کی
تجسست کی اور شیخ ابو حیان نے کہا کہ یہ ضعیف ہو اسواسطے کہ بدل و تبدل نہ کے درمیان فصل باجہنی لازم آتا ہو اور کہا کہ صواب یہ ہو
کہ وہ الحکیم کا معمول بخلاف جار ہو اے العزیز الحکیم بان الدین عند اللہ لا اسلام اور ابن کثیر نے ذکر کیا کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے اول نہ بکسر پڑھا
اور ان الدین بالفق پڑھا ہو اور **مِیْثَاقِی** میں ہو کہ اس قراءہ پر ہے باہن طور میں کہ شہد کا فعل اس ان الدین پر واقع ہو اور ان دونوں کے درمیان
جملہ مقررہ ہو یعنی گواہی دیتا ہو اللہ تعالیٰ یہ کہ دین پسندیدہ اللہ تعالیٰ کے یہاں اسلام ہو اور درمیان میں جملہ مقررہ کا فائدہ تعظیم شہادت ہے
متاقل۔ قولہ و ما اختلف الذین او تو الکتاب الا یہ۔ ہمیں خبر دی کہ یہود و نصاریٰ کا اختلاف محض لغتی کی وجہ سے تھا بعد ازاں کہ ان کو معلوم ہو گیا کہ اسلام
میں داخل ہونا واجب ہو اسوجہ سے کہ ان کی کتابوں میں جو انکے انبیاء پر نازل ہوئیں اس کی پسندیدگی و حقیقت اللہ تعالیٰ کے نزدیک مقرر ہو
اور اخفش نے کہا کہ کلام میں تقدیم و تاخیر کو دینے میں یہ نہیں اختلاف کیا ان لوگوں نے جو دیے گئے کتاب یعنی نبی اسرائیل نے بوجہ آپس کی
بغاوت و ضد کے الابدان انکو علم حاصل ہو چکا تھا۔ اور جو عنوان کہ آیت کریمہ میں ہو تقدیم و تاخیر اس میں ان لوگوں کی تفسیر زیادہ ہو اس لیے کہ
کتاب الہی حاصل ہونے کے بعد اختلاف کرنا یہی فیج ہو پھر الامن بعدا جاویم العلم۔ سے اور زیادہ تیج ظاہر ہو اکیونکہ بعد علم کے اختلاف بدتر تیج ہو
پھر قولہ بغیا بنیم۔ میں تیسری زیادتی قباحت ہے کہ وہ محل حرمین ہو اور الکتاب توریت و انجیل وغیرہ ہو اور لام اس میں جنس کے واسطے ہو پھر
ان میں اختلاف واقع ہونے سے ملاکون اختلاف ہو تو بعض نے کہا کہ اختلاف توحید ہو باہن طور کہ بعض توحید پر رہے اور بعض مشرک ہوے
اور ان لوگوں نے راہ راست کو جھگڑے میں چھوڑ دیا اور دوسرے مقام پر فرمایا **فَدِی اللّٰہ الذین امنوا لہم ما وعدوا**۔ یعنی

اس باب میں کلام کیا ہوا ہے کہ ہم توحید کو بھول گئے اور پہنے کہا کہ یہ حق غر و جل کے ساتھ لائق ہو یا نہیں حیثیت کہ لغت و امر سے اسکے ساتھ راضی ہوا اور یہ وصف و حقیقت سے اسکے ساتھ لائق نہیں ہو جیسے کہ وہ ہمارے شکر سے بمقابلہ نبی نعمتوں کے راضی ہوا حالانکہ ہمارا شکر اسکی نعمتوں کے مقابلہ میں کہاں ہو اور کہاں کہ جب تک تو اشارہ کرتا ہو تب تک موجود نہیں ہو یہاں تک کہ حق غر و جل تیرے اشارے پر غالب ہو یا نہیں طور کہ اشارہ کو تجھے فنا کر دے پس نہ اشارہ ہو اور نہ اشارہ کرنے والا اور - شیخ ابوسلیمان دارانی نے فرمایا کہ تو اپنے پروردگار کی رضامندی چاہتا ہو اور اپنے مال سے بخل کرتا ہو اور اسکی طاعت کرنے سے عاجز ہوتا ہو ایسا ہرگز نہیں ہو سکتا پس اللہ تعالیٰ کی گواہی دینے والا درحقیقت وہ شخص ہے جو اپنی روح و نفس اور قلب کی چیز سے اللہ تعالیٰ کی رضامندی میں بخل نہیں کرتا ہو - اور بعض نے فرمایا کہ شہد احمد یعنی علم اللہ کیونکہ اللہ کو کمال علم سے اپنا علم کامل ہو اور شہادت تو ایسی ہی خبر دینے کو کہتے ہیں جو دانشگی سے ہو اور اسلام کے اصول و فروع میں وہ سب ایک جڑ سے اُگے ہیں اور وہ وحدانیت ہو - اور قولہ اولو العلم کے معنی میں کہا گیا کہ علمائین قسم کے ہیں ایک وہ کہ اللہ تعالیٰ کے اوامر و احکام کا جاننے والا ہو اور وہ علمائے شریعت ہیں اور دوم جو اسکے اوصاف و صفات کا دانا ہو اور وہ علمائے سنت ہیں اور سوم عالم باللہ و باسماۃ اور یہ علمائے ربانی ہیں - قولہ ہوا غیر الخلیف - غریزہ ہو کہ اسکے قدیم ہونے کی کئی تمام مخلوق کے مطالعہ سے ممنوع ہو یعنی کوئی مخلوق اسکی کئی کو ہرگز نہ پہونچ سکے اور نیز غریزہ ہو کہ اسکا وصف کوئی بیان نہ کر سکے مگر بطور رسم کے جس طرح اس نے اپنے آپ کو وصف فرمایا - اور حکیم وہ ہو کہ اسنے اپنی ذات کے واسطے حقیقی گواہی دی اور بندوں کے واسطے اسی کی رسم مقرر کر دی - اور نیز حکیم وہ ہو کہ اس نے مخلوق کو اپنی ذات سے محبوب کیا کہ اسکو دیکھ نہیں سکتے ہیں کیونکہ ان کے دلوں میں اسکی توحید کی رسم حاصل ہوئی ہو اور یہ رسم تو حید جو بندوں کو حاصل ہوئی وہ خیال کے لگاؤ سے ہو اور حقیقت توحید جو اسکے جلال و عظمت سے ظاہر ہوتی ہو وہ اسکے برخلاف ہو جو اسکے دلوں میں خطور کرتی ہو اور بعض نے کہا کہ غریزہ ہو کہ جو ایسا زبردست غالب صاحب منفعت ہو کہ اس تک کسی موجد کی توحید اور کئی صفت کرنے والے کا وصف نہیں ہو سکتا ہو الا اسی طور پر کہ انکو حکم دیا گیا ہو کہ وہ حکم کی فرمانبرداری پر توحید کرتے اور وصف کرتے ہیں اور حکیم ہو اس چیز میں جسکی اپنے واسطے گواہی فرمائی ہو - قال المشرع مراد یہ ہو کہ توحید و تجید و تمجید کا حکم بندوں کو دیا گیا ہو یا نہیں معنی وہ اللہ تعالیٰ کی فرمانبرداری کرتے ہیں اور قبول ہوتی ہو ورنہ حقیقت یہ لوگ اسکا وصف و حمد و توحید کچھ ادا نہیں کر سکتے ہیں صرف اسکی شہادت کی رسم ادا کرتے ہیں اپنے اصل معنی وہ چیز تو وہی خود جانتا ہے اور یہ لوگ نقش و رسم کے طور پر شاہد ہیں اور وہ محض کرم و فضل سے اسی کو بندوں سے قبول فرماتا ہو -

إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ وَمَا اخْتَلَفَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ
 دین تو اللہ کے یہاں ہی اسلام ہو اور نہیں پھوٹ ڈھلی ان لوگوں نے جنکو کتاب دی گئی تھی مگر بعد ازاں کہ پہونچ چکا
 الْعِلْمُ نَفْيًا بَيْنَهُمْ وَمَنْ يَكْفُرْ بِاللَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ ○
 انکو علم یہ آئیں میں ایک دوسرے کی ضد سے اور جو منکر ہوا اللہ کی آیتوں سے تو اللہ جلد حساب لینے والا ہو

إِنَّ الدِّينَ - الرضی - عِنْدَ اللَّهِ - ہو - الْإِسْلَامُ - ای الشریع المبعوث بہ الرسل المبتی علی التوحید - وفی قراوة بفتح ان بدل
 من انہ بدل اشتمال - دین ایسا کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک پسندیدہ ہو وہ اسلام ہی ہو یعنی وہ شریع کہ جسکے ساتھ رسول بھیجے گئے کہ وہ توحید پر
 مبنی ہو - اور کسائی کی قراوة میں ان بافتح ہو پس یہ جملہ انہ لاء الا ہو سے بدل اشتمال ہو یعنی اللہ تعالیٰ دلائل و اہل علم نے گواہی دی کہ لا الہ الا اللہ یعنی دین مرضی فقط اسلام ہو تو یہ بالفتح قراوة کی صورت میں انہ لاء الا ہو سا کل یا جسہ و نہیں بلکہ ملا بس ہو پس بدل اشتمال ہو

ہو سکتے ہیں اور ابو عبد اللہ قرشی نے قولہ شہدا اللہ کے اشارہ میں فرمایا کہ یہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے تعلیم و لطف و ارشاد اپنے بندوں کو ہے۔ یہاں تک کہ انھوں نے اللہ تعالیٰ کے واسطے انکی گواہی کر دی اور اگر انکو اس بات کی تعلیم نہ فرماتا تو وہ لوگ ہلاک ہو جاتے جیسا کہ سارخہ کی وقت ابلیس بلخون ہلاک ہوا اور بعض نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کی گواہی اپنی ذات کے واسطے جس چیز کے ساتھ گواہی دی ہو وہ سچی گواہی ہو اور حال یہ کہ گواہی سوائے سچوں کے اور کسی سے قبول نہیں ہوتی، پھر پس ظاہر ہوا کہ توحید کی لیاقت سوائے سچوں کے اور کسی کو نہیں ہو اور ابو یزید رحمہ اللہ علیہ نے ایک روز اپنے مصاحب لوگوں سے کہا کہ گزری رات میں صبح تک میں اس کوشش میں رہا کہ لا الہ الا اللہ کہوں مگر مجھے اس پر قدرت نہ تھی تو پوچھا گیا کہ یہ کیوں۔ شیخ نے کہا کہ مجھے ایک کلمہ یاد آگیا جو میں نے اپنے بچپن میں کہا تھا اسکی وحشت میرے سامنے آگئی اس لئے بھلا کیا کہنے سے منع کر دیا اور مجھے تعجب ہوتا ہوا ایسے شخص سے جو اللہ تعالیٰ کا ذکر کرتا ہو حالانکہ وہ اپنی صفات میں سے کسی صفت سے متصف ہے اور شیخ شبلی رحمہ اللہ نے کہا کہ میں نے جب کبھی اللہ تعالیٰ کو تضرع و اپنی حرکت پر استغفار کر لیا اسواسطے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے شہدا اللہ لا الہ الا اللہ پھر مخلوق میں سے کون شخص اسکے لیے یہ گواہی دے سکتا ہو مگر ان چونکہ حکم دیا گیا ہے ہذا زبان سے کہہ دیتے ہیں یا حکم سے علاوہ بطور غفلت کے بھی کہہ دیتے ہیں قال المترجم مراد یہ ہے کہ بندوں کو شہدان لا الہ الا اللہ و شہدان محمد عبدہ و رسولہ کہنے کا حکم دیا گیا پس بایزید رحمہ اللہ و شبلی سب اسکو کہیں گے اور امید ہو کہ اللہ تعالیٰ قبول فرماوے اب رہا یہ امر کہ جیسی چاہیے ہو ویسی شہادت ادا کرو تو یہ سب لوگ سخت نادوم و کمال مجبور ہیں کہتے نہیں اور کہتے ہیں کہ کہہ نہیں سکتے اور کہتے ہیں تو استغفار کرتے ہیں اس حال میں پڑے ہیں واللہ اعلم اور ابن عطاء نے فرمایا کہ پہلے پہل جو حقائق بقا میں اللہ تعالیٰ کی محبت میں متصف ہوئے تو سوائے حق عزوجل کے سب چیزوں سے فانی ہوئے یہاں تک کہ اللہ عزوجل کے ساتھ باقی رہے قال المترجم اس کلام کے معنی یہ ہیں کہ لا الہ الا اللہ کے معنی میں جب ان لوگوں نے اللہ عزوجل کے وجود کی گواہی دی تو اسکے وجود کے سامنے اسکے ماسوائے کل چیزوں سے حتیٰ کہ اپنی جان سے بھی فنا ہو گئے پس وجود باری عزوجل کے ساتھ باقی رہے اور یہ اقرار صادق ہو واللہ تعالیٰ اعلم اور شیخ شبلی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ لا الہ الا اللہ کی گواہی دینے کے دس حرف ہیں چھ ظاہر ہیں اور چار باطن میں پس ظاہر کے حروف میں سے اول ذکر الہی بلایا کے۔ دوم ادائے حکم بلا عیب و بدون تقصیر کے سوم نفس کا رد کلام حرام چیزوں سے چہارم مومنوں کو نصیحت کرنا یعنی جو بھلائی اپنے واسطے چاہتا ہو وہ اسکے واسطے بھی چاہے پنجم گناہوں سے بھاگنا ششم نفس سے دشمنی کرنا۔ اور رہے وہ جو کہ باطن میں ہیں سو ایمان و معرفت بقلب ہو اور نیت و خشوع ہو اور فکر کرنا اور توفیق پر نظر رکھ کر مضبوط مستقیم رہنا پس جس شخص نے یہ سب باتیں ادا کیں اسنے البتہ اللہ تعالیٰ کے واسطے گواہی ادا کی۔ اور شیخ شبلی رحمہ اللہ سے دریافت کیا گیا کہ آپ فقط اللہ کیون کہتے ہیں لا الہ الا اللہ کیون نہیں کہتے ہیں بولے کہ قول ایک آفتاب ہو کہ اسکا گم ہونا اسکے ثبوت سے مغلوب ہوتا ہو پھر جب گم ہونا ہی محال ہو تو کس سے مغلوب ہونے کی حاجت رہی۔ قال المترجم شاید یہ اشارہ ہو کہ وجود باری تعالیٰ عزوجل ازل ابدی قدیم ہو اسپر عدم محال ہو تو اثبات وجود کی حاجت کیا ہو کیونکہ اثبات ایسی چیز کا کرتے ہیں کہ جسکے اثبات سے اسکی نفی نہ رہے اور یہاں نفی بالکل محال ہو واللہ اعلم بحمد عبادہ۔ پھر شیخ شبلی رحمہ اللہ نے کہا کہ اور بھلا نفی ایسی چیز کی تو کی گئی ہو جسکا ہونا محال ہو تحصیل وجود ہو اور اللہ تعالیٰ کا اثبات ہو حالانکہ وہ الہا ہو کہ عدم اسکی شان میں محال ہو قائم۔ اور۔ مرزئی رحمہ اللہ نے کہا کہ شیخ ابن منصور رحمہ اللہ میں داخل ہوئے پس اُسے سوال کیا گیا کہ چوتھی اللہ تعالیٰ کی وحدانیت کی گواہی دیتی ہو اور توحید کیا ہو پس انھوں نے

قدیم ہو اور باقی جو کچھ ہر سب حادث ہو اور قدیم تو حدوث سے اندازہ علم و رسم و حقیقت سب طرح و سب وجہ سے مفرد ہو حدوث کو قدم سے ان وجہ میں کسی طرح کا لگاؤ ہی نہیں ہو پھر اللہ تعالیٰ نے ملائکہ کو پیدا کیا اور اپنی قدرت کے نور سے ایک ذرہ انکے لیے کشف کیا پس انھوں نے قدیم سے ایک نور جن پامان کی روشنی میں انھوں نے اللہ عزوجل کے افعال قدیمہ کے آثار کو دیکھا پس گواہی دی کہ وہ پاک ذات قدیم موجود ہو اور اسکی وحدت مطلقہ سردی ہونے کی گواہی دی اور یہ اُسے عبودیت میں رسم بھی کچھ ربوبیت میں سے حقیقت نہ تھی پس اللہ تعالیٰ ان سے امر و رسم پر راضی ہوا اور حقیقت و وصف سے عاجز نہیں کیے گئے پھر اللہ تعالیٰ نے انبیاء و اولیاء کو پیدا کیا اور بین لاکھ برس - ان کے اجسام پیدا کرنے سے پہلے ان کی ارواح میں اپنے جمال ذات کے آثار کو ظاہر فرمایا پس انھوں نے اسکے نور سے اسکے جمال جلال کو دیکھا یعنی تجلی جمالی سے انھوں نے تجلی جلالی کی راہ پائی اور اسکی عظمت کی گتہ اور جہوت کی کبریائی کو دیکھ کر حیران رہ گئے اور اسکی ذات پاک جل جلالہ کی ثناء و صفت و شکر کرنے سے عاجز رہ گئے تب اللہ تعالیٰ نے ان کو باین طور خطاب فرمایا کہ اپنی ذات پاک ان پہنچوائی اور فرمایا کہ است بریکم قالوا علی شہدنا کیا میں تمھارا پروردگار نہیں ہوں بولے کہ تو ضرور ہمارا پروردگار ہی ہم اسکے گواہ ہوئے پس انھوں نے مقام خطاب میں اقرار کرنے کے بعد گواہی دی پس ان کی گواہی بطریق رسم تعلیم ہو اور یہ حقیقت طرز قدیم نہیں ہو پھر ملائکہ کی گواہی میں اور نبی آدم میں سے اہل علم کی گواہی میں فرق یہ ہو کہ ملائکہ نے تو ازراہ یقین کے گواہی دی اور اولوا علم نے ازراہ مشاہدہ گواہی دی - اور نیز ملائکہ کی گواہی تو دیدار افعال سے ہو اور علما کی گواہی دیدار صفات سے ہو - اور نیز ملائکہ کی گواہی تو عظمت اتھی عزوجل دیکھنے سے ہو اور علما کی گواہی بسبب دیدار جمال کے ہی اسوجہ سے ملائکہ کے دیدار سے خوف پیدا ہوتا ہی یعنی وہ لوگ خوفناک ہوتے ہیں اور علما کے دیدار سے انکو امید پیدا ہوتی ہی پھر چاہنا چاہیے کہ علما کی گواہی باہم متفاوت ہو پس بعض کی گواہی تو مقامات سے ہو اور بعض کی گواہی حالات سے ہو اور بعض کی گواہی مکاشفات سے ہو اور بعض کی گواہی مشاہدات سے ہو اور جو لوگ کہ اہل علم میں سے خاص ہیں وہ لوگ سی کے لیے شہادت باور رک قدم ادا کرتے ہیں یعنی قدم ان کو علم سے حاصل ہوتا ہو اور وحدانیت کے جمال سے نور و حیدر انکو ظاہر ہو جاتا ہی پس انکی گواہی تو شہادت حق میں مستغرق ہو اسواسطے کہ وہ دیدار قدیم سے محو ہو رہے ہیں - اور **سہیل بن عبد اللہ** سے اس آیت میں دریافت کیا گیا تو کہا کہ حق عزوجل نے بذات خود اپنے مشاہدہ ذات پاک کی گواہی دی اور اپنی مخلوق میں سے جسکو چاہا اسکو اسکے پیدا کرنے سے پہلے گواہ کر لیا اور اس گواہی کا نفع انھیں مخلوق کی طرف راجع ہوا پس اس میں تنبیہ ہو کہ اللہ تعالیٰ ہر مخلوق کے وجود سے پہلے اسکے موجود ہونے کا دانا ہی اور کوئی اسکے حکم سے تجاوز نہیں کر سکتا ہو - اور شیخ ابن عطاء نے قرۃ شہد اللہ کے رمز میں ذکر فرمایا کہ اللہ جل جلالہ نے ہم بندوں کو بذات خود اپنی ذات پاک کی طرف پاک ناموں سے راہ بتائی اور اس میں اسکے پروردگار ہونے کا اظہار ہو اور اسکے صفات ثابت ہونے کا بیان ہو پس ہم عاجزون کے لیے اسنے اپنے کلام و ناموں میں گواہ و راہبر کر دیا اور یہ اسی واسطے کیا کہ اللہ تعالیٰ نے اپنی ذات پاک کی توحید فرمائی اور اسکے ساتھ کوئی نہ تھا اور گواہ اس پر اسی کی توحید تھی اور ہو نہیں سکتا کہ حقیقت کی راہ سے اس پر کوئی گواہ ہو سکے سوائے اسکی ذات پاک کے کیونکہ وہی شاہد ہو اور اسکے ساتھ کوئی شاہد نہیں پھر اس نے اپنے مخلوق کو اپنی گواہی کی طرف بلایا پس مخلوق میں سے جسکی گواہی اسکی گواہی کے موافق پڑی اس نے توحید میں سے اپنا حصہ پایا اور جو اس سے محروم رہا وہ گمراہ ہوا - اور ابن عطاء نے فرمایا کہ اللہ عزوجل نے اپنی ذات پاک کے واسطے گواہی دی کہ وہ فرد و حیدر و ہمیشہ رہنے والا ہو پھر خلق کو پیدا کیا پھر انکو اس کلمہ کی پرستش و عبادت میں مشغول کیا سو مخلوق اسکی عبادت حقیقی کی تاب نہیں رکھتے ہیں - اسواسطے کہ اللہ تعالیٰ کی گواہی اپنی ذات پاک کے واسطے توحید ہی ہو اور ان لوگوں کی گواہی اسکے ساتھ کسی نہ پھر حقیقت درسم کمین برابر

لے اور یہ اعتبار
اصل خلقت کے
ہو اور اول سورہ
بقدرہ میں اسکی
تحقیق بیان
ہو چکی ہو
اس سے
تصور نہ
حاصل
کے

مروی ہے۔ اور بعض اکابر نے یہاں ایک نکتہ لکھا کہ شہادت الہی اپنی ذات پاک کی توحید کے واسطے وہی اصل ہے لہذا قولہ لا الہ الا ہو کو اپنی شہادت کے ساتھ فرمایا اور ملائکہ اور اولیاء العلم کی شہادت اقراری و تصدیقی قرار دی قائم۔ اور دوم قولہ لا الہ الا ہو کو فرمایا بغرض مزید اعتناء و اشعار بانکہ اسکی بزرگوار فضل ہو اور جعفر صادق رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ اول تو وصف و توحید ہے اور دوم رسم و تعلیم ہے اور قولہ لا الہ الا ہو اعزیز الحکیم پس حاصل یہ ہوا کہ اول توحید کی شہادت دیکر ثابت فرمایا پھر منکرین مانند وفد بخران وغیرہ کو اس پر ایمان لانے کا حکم دیا کہ گویا حکم اور اسکی دلیل کو جمع فرمادیا۔ اور زبیر بن العوام سے روایت ہے کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا در حالیکہ وہ عرفہ میں تھے کہ یہ آیت پڑھتے شہداً اللہ لا الہ الا ہو والملائکۃ واولیاء العلم قائماً بالقسط لا الہ الا ہو اعزیز الحکیم۔ اور میں بھی اس پر شاہد ہوں اے ہر مرد و گار میرے رواہ احمد و ابن ابی حاتم۔ اور محی السنہ نے اپنی اسناد سے غالب قطان سے روایت کی کہ میں کو فہم تجارت کو آیا ابو غمش کے قریب اترائے یہاں آیا جایا کرتا۔ ایک رات جب میں بے بصرہ سے جائیکا قصد کیا تو میں نے دیکھا کہ ابو غمش کھڑے تھہر پڑے تھے میں نے اس سے پوچھا کہ آپ یہ کیا پڑے تھے اور پھر غمش نے کہا کہ میں بھی گواہی دیتا ہوں اس گواہی کے ساتھ جسکی اللہ عزوجل نے اپنی ذات کے واسطے گواہی دی اور اسکو ودیعت رکھتا ہوں وہ میرے واسطے اللہ عزوجل کے پاس ہے۔ ان الدین عند اللہ الاسلام اور اسکو ابو غمش نے کئی بار کہا تو میں نے جی میں کہا کہ انھوں نے ضرور اس بارہ میں کچھ سنا ہے پس میں نے صبح کی غانا غمش کے ساتھ پڑھی اور ان سے ولاء ہونا چاہا پھر میں نے اُسے کہا کہ میں نے آپکو سنا کہ آپ یہ آیت پڑھتے اور دہراتے تھے آپ نے اس میں کیا سنا ہے تو مجھے فرمایا کہ مجھے کیا وہ خبر نہیں پہونچی جو اسکے بارہ میں ہو میں نے کہا کہ میں آپ کے پاس مذکور سے ہوں آپ نے مجھے اسکے بارہ میں کچھ بیان نہیں کیا تو فرمایا کہ اللہ تجھے سال بھر تک نہ بیان کروں گا پس میں نے اسکے دروازہ پر یہ روز لکھ دیا اور میں ایک سال تک ٹھہرا پھر جب سال گزر گیا تو میں نے کہا کہ اب وہ محمد سال بھر تو گزر گیا فرمایا کہ مجھے ابو وائل نے عبد اللہ بن عمر سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اسکا پڑھنے والا قیامت کے روز لایا جائیگا پس اللہ تعالیٰ فرماوے گا کہ میرے اس بندے کے واسطے میرے پاس ایک عہد ہے اور میں عہد وفا کرتے کا سزاوار ہوں میرے اس بندے کو جنت میں داخل کرو۔ مصباح المنیر۔ میں کہا کہ اس حدیث کو طبرانی و بیہقی نے بحد ضعیف روایت کیا اور مترجم کتاہو کہ شیخ ابن کثیر نے اسکو اپنی تفسیر میں ہر روایت طبرانی نقل کیا اور کچھ کلام نہیں کیا واللہ اعلم۔ وف عرائس بیان میں ہے کہ قولہ تعالیٰ شہداً اللہ لا الہ الا ہو والملائکۃ واولیاء العلم الآیۃ۔ اللہ تعالیٰ اپنی ذات و صفات پاک کا عالم و دانہ ایسا چاہیے ویسا ہے اسنے اپنی ذات پاک کی توحید کے واسطے گواہی دیدی پہلے اس سے کہ قبل اور بعد و خلق موجود ہووے پس اللہ تعالیٰ کی اپنی ذات پاک سے آگاہ ہونے کے مقابل میں جہل کا نام ہی نہیں اور اسکے اپنی ذات پاک کی معرفت کے مقابلہ میں ناشناخت ہی نہیں اور اسکے اپنی ذات سے گواہی دینے کے مقابلہ میں کوئی عاجزی و وحشت ہی نہیں ہے بلکہ اللہ تعالیٰ عزوجل نے اپنی ذات پاک کو خود ہی وصف فرمایا اور اپنی ذات پاک کا خود ہی شکر کیا اسواسطے کہ خلق کو اسکی معرفت کے اور اسکی ذات پاک کے علم کی کوئی راہ نہیں ہے پس او تعالیٰ نے اپنی پاک ذات پر خود ہی ثنا و صفت بیان فرمائی کیونکہ اللہ عزوجل کو معلوم ہے کہ میری مخلوق تو میرے وجود پاک کی معرفت سے عاجز ہے پس عالم موجود ہونے سے پہلے اللہ تعالیٰ کی گواہی دینی اپنی ذات پاک کے واسطے اس سے مراد یہ ہے کہ بندوں کو تعلیم ہو اور یہ اس پر خاص مہربانی و لطف ہو ورنہ او تعالیٰ پاک منزہ ہو خلق کے وجود سے بے پروا ہے وان اللہ لغنی عن العالمین۔ پس اللہ تعالیٰ عزوجل کا اپنی ذات کے واسطے شہادت دینا یہ تو حقیقت ہے اور مخلوق کا اسکی شہادت دینا رسم ہے اور حقیقت کا ظہور حقیقت سے ہوا ورنہ حقیقت ہی کی طرف عود کرے گی اور رسم ظہور رسم سے ہوا اور وہ رسم ہی کی طرف عود کرے گی اس واسطے کہ او تعالیٰ نے

اور ان کی روایت میں وہ بزرگس نے ان کو تعلیم فرمایا ہے

شہداء اللہ میں تعلقہ بالذلال و انزال الایات۔ اللہ تعالیٰ کا گواہی دینا ہر ف نے اپنے ظاہر کر دیا مخلوق کے واسطے ہا میں طور کہ ذلال قائم کیے اور آیتیں انار میں کہ۔ **لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ**۔ لا معبود بحق فی الوجود۔ کوئی معبود برحق موجود نہیں ہو سکتا ہی ایک اللہ تعالیٰ و شہد بزرگ۔ **وَالْمَلِكُ**۔ بالانقرار۔ اور گواہی دی اسکے ساتھ ملائکہ کے باقر کہ وہ تھوڑا سا نہ موجود ہو۔ **وَأُولُوا الْعِلْمِ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ الْأَكْمَنِينَ**۔ بالاعتقاد واللفظ۔ اور علم والوں نے اپنے انبیاء و مومنین نے اعتقاد کے ساتھ اور زبان سے کہنے کے ساتھ۔ **قَائِمًا**۔ بتدبیر مصنوعانہ و نصبہ علی الحال والعالی فیہا معنی الجملہ اسی تفرد۔ **بِالْقِسْطِ**۔ بالعدل۔ درحالیہ قائم ہو متفرد وہ اپنے مخلوقات کی تدبیر میں عدل کے ساتھ ف ہیں یہ حال واقع ہو اور عامل معنوی ہو اپنے جملہ بالا سے جو مننے نکلنے ہیں اور تفرد پھر توحید الوہیت کو کر فرمایا بقولہ تعالیٰ **لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ**۔ فی ملک۔ **الْحَكِيمُ**۔ فی صفہ کوئی الوہیت والا نہیں مگر وہی وہ غالب ہو اپنی سلطنت میں بختہ کار دانا ہو اپنی صنعت میں ف محی السنہ نے عالم میں کہا کہ یہ آید و فخر جان کے حق میں نازل ہوئی اور کلیسیا نے کہا کہ شام کے احبار میں سے دو چہ آئے اور جب انھوں نے مرید منورہ کو دیکھا تو کہا کہ یہ شہریت شاہ جو اس شہر سے جو پیغمبر آخر الزمان صلی اللہ علیہ وسلم کا ہو گا پھر جب وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس پہنچے تو آپ کو صفت سے پہچان کر کہا کہ آپ محمد ہیں۔ فرمایا کہ ہاں۔ بولے کہ آپ احمد ہیں فرمایا کہ میں محمد واحد و لون نام رکھتا ہوں بولے کہ ہم آپ سے ایک سوال کرتے ہیں اگر آپ نے ہکو اسکی خبر دیدی تو ہم ایمان لا دینگے آپ نے فرمایا کہ اچھا۔ بولے کہ ہکو خبر دیکھئے کہ اللہ عزوجل کی کتاب میں کون سب سے بڑی گواہی ہو پس اللہ عزوجل نے یہ آیت نازل فرمائی پس دونوں آدمی مسلمان ہو گئے۔ اور ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے ارواح کو اجسام سے چار ہزار برس پہلے پیدا کیا اور ارواح سے چار ہزار برس پہلے رزق پیدا کیے پس انہی ذات کے واسطے خود شہادت دی قبل اسکے کہ خلق کو پیدا کرے اس حال میں کہ او تعالیٰ عزوجل ہی تھا اور آسمان و زمین و خشکی و تری کچھ نہ تھی پس فرمایا شہداء اللہ انہ لا الہ الا ہو۔ اور اللہ تعالیٰ کی شہادت کے مننے کیا ہیں اس میں کئی قول مردی ہیں ایک وہ کہ مفسر نے اختیار کیا کہ شہداء اللہ مجھے بین اللہ ہو یعنی اللہ تعالیٰ نے ظاہر کر دیا اور زجاج نے کہا کہ شاہد وہ کہ ایک چیز جو جانکر اس کو بیان کرتا ہو پس اللہ تعالیٰ نے جو پیدا کیا اس سے ہکو اپنی وحدانیت پر راہ دی و ظاہر کر دی اور بیضاوی نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے اس کو تصور و کشف میں گواہ کی گواہی سے تشبیہ دی یعنی اللہ تعالیٰ کی الوہیت اس رجب ظاہر ہو کہ جیسے گواہ اپنی آنکھوں دیکھی چیز پر یقینی گواہی دیتا ہو۔ اور اس صورت میں شک نہیں کہ شہد مجھے مجازی لیا گیا اور معالم میں ہو کہ مجاہد نے کہا کہ شہداء اللہ مجھے حکم اللہ ہو اور یہ بھی مجاز ہو حالانکہ ملائکہ و مومنین سے شہادت حقیقی ہو پس ضرور ہو کہ شہادت سے کوئی معنی ایسے عام ہے جاوین جو ان سب کو شامل ہوں اور اس صورت میں عموم مجاز ہو گا اور مفسر رحمہ اللہ نے عموم مجاز سے گریز کرنے کے واسطے ملائکہ پر شہد مقرر کیا اور شہداء ملائکہ ہیں اول شہد مذکور مجھے مجازی ہو اور دوم شہد مقدر مجھے حقیقی ہو واللہ اعلم۔ قولہ تعالیٰ **وَأُولُوا الْعِلْمِ**۔ بعض نے کہا کہ اولوا العلم انبیاء ہیں اور بعض نے کہا کہ مہاجرین و انصار ہیں اور بعض نے کہا کہ اہل کتاب یعنی یہود و نصاریٰ ہیں سے ایمان لانے والے لوگ ہیں درستی کلیسیا نے کہا کہ سب ایمان والے مراد ہیں خواہ انبیاء ہوں یا انکی امت ہوں اور یہی مفسر نے اختیار کیا اور یہی وجہ ہے اس واسطے کہ وجہ تخصیص ظاہر نہیں ہو اور یہ بیان اولوا العلم سے مراد وہ علماء ہیں جو کتاب اللہ تعالیٰ و سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے واقف ہوں اور یہ ان کے واسطے بڑی فضیلت ہو و لیکن ضرور ہو کہ اس طرح کے عالم پر علم ظاہر ہو اور دین پر مستقیم ہونے و نیکی ہوس سے نہ پڑھا ہو واللہ اعلم اور یہ جو کہا گیا کہ اولوا العلم سے وہ علماء مراد ہیں جو دلائل و جہتوں سے اللہ تعالیٰ کی توحید ثابت کرتے ہیں اور اس میں علم اصول دین یعنی علم کلام کی بزرگی ثابت ہو، تو یہ جمالت ہو اور صحیح یہی ہو کہ علمائے ربانی اور فقہائے دین و علمائے محدثین مراد ہیں اور علم کلام خود بخود ہو چنانچہ امام احمد و امام ابی یوسف وغیرہ علماء سے اسکی خدمت مصرح

بجالاتے دہنگی کر لے میں اپنے جانیں خرچ کر دین پھر اپنی وسعت کے موافق مال خرچ کر ڈالا پھر سچے احوال کے ساتھ اپنے دین کو خیرات کر دیا پھر
 انھوں نے اپنے سب خطوط کو جو نیا دی یا آخر دی اس وقت یا آئندہ زمانہ میں ملنے والے تھے خیرات کر ڈالے اور اس صدقات و اندوہ کے
 عوض میں ان کو قرب وصال دیا گیا اور استغفار کرنے والے جہاں سب باتوں سے جو انھوں نے کی ہیں ہوشیار ہوئے تو انھوں نے اس بار کے
 وقت جبکہ نور قلب سے منور ہوا سب سے توبہ و استغفار کیا باین معنی کہ یہ سب کچھ نہیں کیا اور جیسا حق ہو وہ ہرگز کچھ بھی ادا نہ کیا اور
 ابو عمر و الملکی نے کہا کہ صبر یہ نہیں ہے کہ اختیار کو اللہ تعالیٰ پر چھوڑ دیا بلکہ صبر وہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی تقدیر میں ثابت رہے اور اس کی ہمارا
 رحبا مکر رغبت سے قبول کرے اور شیخ عمر و نے فرمایا کہ جس شخص نے دیدار منت پر صبر کیا تو اس کو بلا کے دیکھنے پر بھی دیسی ہی لذت
 ہونی چاہیئے جیسے منتوں کے دیکھنے سے ہوتی ہے اس واسطے کہ وہ دونوں باتیں ایک ہی انگہ سے دیکھتا ہے اور حضرت جعفر نے فرمایا کہ صبر
 وہ ہے کہ جس میں تو اپنے حال پر محفوظ ہو اور صبر یعنی محنت کے ساتھ صبر کرنا اور اپنے آپ کو صابر بنانا یوں ہے کہ اس میں تو اپنے حال و عجز
 کے جانب متروک ہو۔ اور شیخ ابن عطاء نے فرمایا کہ صابرین وہی لوگ ہیں جنھوں نے اللہ تعالیٰ کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی بندگی میں
 اسکی توفیق کو دیکھتے ہوئے صبر کیا اور صادقین وہ لوگ ہیں کہ سچا دل پر کیا انھوں نے جو اللہ تعالیٰ سے عہد باندھا تھا بقدر تقسیم و اعتماد صحیح و
 ایسے سر کے ساتھ جہیں کچھ میل و لگاؤ کسی چیز کا نہیں ہے اور قانتین وہ لوگ ہیں کہ انھوں نے اللہ تعالیٰ کی اطاعت ظاہر و باطن خفیہ
 و علانیہ یکساں کی۔ اور مستغفرین بالاسحار وہ لوگ ہیں جنکے پہلو انکے بستروں سے دور رہتے ہیں یعنی بات میں اللہ تعالیٰ کی عبادت
 کرتے ہیں اور بستروں پر پڑے سوتے نہیں ہیں قال المترجم قول شیخ ابن عطاء کا بہت عمدہ و نہایت لطیف ہے فافہم۔ اور بعض
 نے کہا کہ صابرین وہ ہیں جو اللہ تعالیٰ کی محبت سے اللہ تعالیٰ کی قضاء و تقدیر کے معاملات میں صبر کرتے ہیں اور صادقین وہ لوگ ہیں جو اللہ
 تعالیٰ کی توحید و محبت کے قول میں سچے ہیں اور قانتین وہ لوگ ہیں کہ آسانی و تکلیف میں اسی کی طرف رجوع لاتے ہیں اور مستغفرین وہ ہیں
 کہ ماسوائے حق عزوجل کے سب خرچ کر ڈالتے ہیں اور مستغفرین بالاسحار وہ ہیں جو اپنے افعال و اقوال و احوال سے استغفار کرتے ہیں اور
 ابن عطاء نے فرمایا کہ صابرین وہ ہیں کہ جو انکو حکم دیا گیا اسکی بجا آوری میں صبر کرتے ہیں اور صادقین وہ ہیں کہ جو انھوں نے ازل میں عہد
 باندھا تھا اور اقرار کیا تھا اسکو پورا کیا یعنی حضرت باری عزوجل کی توحید کے قائل ہوئے ہیں اور قانتین وہ ہیں کہ عبادات کی سب قسموں پر
 وہ قائم و مضبوط ہیں۔ اور مستغفرین وہ ہیں کہ اپنے بدوں و جانوں کو اپنے مولیٰ کی رضا مندی میں صدقہ کرتے ہیں اور مستغفرین بالاسحار
 وہ لوگ ہیں جو کسی حال میں اپنے مولیٰ عزوجل کی خدمتگداری سے نہیں ٹھکتے ہیں۔ اور نیز ابن عطاء نے فرمایا کہ صابرین وہ ہیں
 جنھوں نے اپنے آپ کو مکاشفات کے مطالعہ پر روکا ہے اور صادقین وہ ہیں جو اللہ تعالیٰ کی محبت میں سچے ہیں اور قانتین وہ ہیں جنھوں نے
 اپنی جانوں کو اپنے مولیٰ کی خدمتگداری پر باندھ رکھا ہے اور مستغفرین بالاسحار وہ ہیں جو برابر دروازے پر پڑے ہیں اس انتظار میں کہ کیا انکو اجازت
 دیجاتی ہو۔ اور نیز فرمایا کہ صبر تو اہل محبت کا مقام ہے اور صدق عارفوں کا مقام ہے اور قنوت عابدوں کا مقام ہے اور خرچ کرنا مریدوں کا
 مقام ہے اور استغفار گنہگاروں کا مقام ہے۔

شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ وَأُولُو الْعِلْمِ قَائِمًا بِإِقْسَاطٍ ۚ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝

گوہی دی اللہ نے کہ کسی کی ہندگی نہیں سوائے اسکے اور فرشتوں نے اور علم والوں نے وہی حاکم انصاف کا کسی کو ہندگی نہیں

ہو العزیز الحکیم

ضعیف ہیں حالانکہ ایسا نہیں ہے تو زیدی رحمہ اللہ نے اسکو حسن فرمایا اور ان طرق کثیرہ سے بھی حسن وغیرہ ہونا ظاہر ہے اور شیخ ابن الجوزی رحمہ اللہ نے اس حدیث کے سب طرق جمع کرنے اور کلام کرنے کے بعد فرمایا کہ امام احمد رحمہ اللہ نے اسکو باسناد حسن روایت کیا ہے پھر اس سند کو بیان کیا ہے جبکہ ایک سناد غوث حسن ہے اور اسکے ساتھ اس قدر اسانید و طرق کثیرہ موجود ہیں پس حسن لائق حسن وغیرہ دونوں حج ہیں اب اسکی صحت میں کیا شک ہے خصوصاً جبکہ ابن الجوزی اسناد و محدث اسکو حسن کہتا ہے رحمہ اللہ تعالیٰ ف ۲ عرائس البیان میں کہا کہ قولہ تعالیٰ قل اؤذنبکم بخیر من ذلکم الا یہ - واضح ہو کہ باغماے جنات ظاہر میں جو نصوص میں منصوص ہیں اور باطن میں ان کے نظائر کمالات ہیں چنانچہ جس نے تقویٰ کیا تو ہر ایک کو اپنے اپنے تقویٰ کے موافق اللہ تعالیٰ کی نزدیکی میں درجے ہیں پس اگر وہ اتنا ہی ہے کہ اس نے دنیا سے اور دنیا کی مشتمیات سے تقویٰ کیا تو اسکو جنتہ الیقین ہے اور اگر اسکے ساتھ اس نے آخرت سے بھی تقویٰ کیا تو اس کے لیے جنت کا مکاشفہ ہے اور اگر وہ نفس سے متقی رہا تو اسکے لیے جنت مشاہدہ ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا - یا ایہا النفس المطمئنة ارجعی الی ربک راغیۃ مرضیۃ - اور بعض نے فرمایا کہ جس نے جنت کی امید سے کام کیا تو اسکی انتہائی رسانی ہی ہے جو اسکی انتہائی مراد ہے یعنی جنت میں داخل ہوگا اور جس شخص نے اللہ تعالیٰ کی رضامندی کے لیے کام کیا تو اسکے لیے رضوان اللہ تعالیٰ ہے اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا و رضوان من اللہ اکبر یعنی رضامندی اللہ تعالیٰ کی بہت بڑی نعمت ہے - قولہ تعالیٰ واللہ بصیر بالعباد - اللہ تعالیٰ دیکھتا ہے کہ بندگان خاص کی رو میں عالم ملکوت میں شتاق ہیں کہ اللہ تعالیٰ کی نزدیکی میں پہنچیں اسی طرح ہر بندہ مومن کا حال ہے پس دیدار جلال ازلی و جمال ابدی کی طلب میں جس قدر انھوں نے بوج و محنت کھینچا ہے ہر ایک کو اسکی محنت کے موافق تسکین و مرتبہ عطا ہوتا ہے اور بعض نے فرمایا کہ بصیر بالعباد اے عالموں کی نیت و ارادہ کا دانہ ہے - قولہ تعالیٰ الصابرین والصادقین والقانتین والمنفقین والمستغفرین بالاسحار - یہاں صابرین سے کس چیز سے صبر کرنے والوں کی طرف اشارہ ہے اور علی ہذا القیاس بعد کے اوصاف میں بھی تو صابرین یعنی تمام نفسانی و جسمانی خواہشوں سے اللہ تعالیٰ کے واسطے صبر کر رہا ہے اور صادقین یعنی اللہ تعالیٰ کے ساتھ جو انکا معاملہ ہو اس میں سچے ہیں - اور قانتین یعنی رضامندی کے ساتھ اللہ تعالیٰ کے مطیع - اور منفقین یعنی اللہ تعالیٰ کے ساتھ اللہ تعالیٰ ہی کے واسطے اپنی جائیں و مال قربان و خرچ کرنے والے ہیں - اور مستغفرین یعنی غیر خدا کی طرف التفات کرنے سے استغفار کرنے والے ہیں - درگاہ الہی میں مناجات کے وقول میں خطرات سے استغفار مانگنے والے - اور بعض نے فرمایا کہ یہ اشارہ ہے کہ مقصود کی سچائی پر صبر کرنے والے - اور اپنے اقراروں میں سچے - اور اللہ تعالیٰ نے جو مدد و مقرر کیے ہیں ان حدوں پر قائم ہو کر فرمانبرداری کرنے والے - اور سلطان توحید کے غلبہ کے وقت اپنے اعمال و احوال سے استغفار کرنے والے ہیں یعنی ہدایت و عنایت سب تیری ہی قدرت و اکتوبریت ہے اور ہم اے اعمال کچھ چیز نہیں ہیں اور بعض اکابر نے فرمایا کہ صبر کرنے والے وہ لوگ ہیں جو طلب الہی غرض دل میں ثابت رہے اور نکان سے نہیں گھبرائے اور ہر خوشی و راحت کو چھوڑ دیا انھوں نے بلا دن پر صبر کیا اور شگونی چھوڑ دیا یہاں تک کہ وہ مر گئے اور دنیا و آخرت کی کسی چیز نے انکو حق غرض دل سے قطع نہیں کیا - اور صادقین وہ ہیں جو طلب حق غرض دل میں سچے ہیں پس انھوں نے قصد کیا پھر وہ مقام پر پہنچے پھر صادق ہوئے جب مشاہدہ کیا پھر صادق رہے یہاں تک کہ پاس گئے پھر صادق رہے یہاں تک کہ انھوں نے اپنے کو گم کر دیا پس انکے قصد دن میں ترقیب ہے پہلے قصد پھر درود پھر شہود پھر وجود پھر خود - اور قانتین وہ لوگ ہیں کہ انھوں نے درگاہ الہی کو لازم پکڑا اور ہمیشہ بندگی کا شہرت پیا اور ماسواے اللہ تعالیٰ کے کسی کو نہ لیا اور راہ حق کے ساتھ چلنے والوں میں سے کسی سے بغض نہ کیا یعنی کسی مسلمان سے بغض نہیں رکھا یہاں تک کہ نزدیکی کے مرتبہ کو حاصل کیا - اور مستغفرین وہ لوگ ہیں کہ انھوں نے نیک کام

الحکم فی حدیثہ فی صحت و غیر صحت کما کثر دلائلہ

بالاسحار مستغفر یحییٰ طالب مغفرت اور بعض نے کہا کہ نماز گزار اور بعض نے کہا کہ مستغفر بن بالاسحار وہ ہیں جو نماز صبح میں حاضر ہوتے ہیں اور ان میں مالک سے روایت ہے کہ ہکو حکم دیا جاتا تھا کہ جب ہم رات میں نماز پڑھیں تو آخر سحر میں ستر مرتبہ استغفار کوں۔ رواہ ابن مردویہ۔ اور حسن بصری سے روایت ہے کہ دس لوگ اول شب میں نماز پڑھتے رہتے یہاں تک کہ جب سحر ہونے کو ہوتی تو دعاء استغفار شروع کرتے پس وہ ان کا دل بٹھا اور یہ انکی رات ہو۔ اور عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما رات میں نماز پڑھتے پھر نوافل سے پوچھتے کہ کیا سحر کا وقت ہوا تو جب نافع کہتے کہ اب ہاں ہوا تو دعاء استغفار کرنا شروع کرتے یہاں تک کہ صبح ہو جاتی رواہ ابن ابی حاتم۔ اور زجاج نے کہا کہ سحر رات ڈھلے سے طلوع فجر تک کا وقت ہے اور بعض نے کہا کہ اخیر تہائی رات سے طلوع فجر تک ہے اور اثر ابن عمر اسی کا شاہد ہے۔ اور سعید جری سے روایت ہے کہ ہکو خبر پہنچی ہے کہ داؤد علیہ السلام نے جب ریل علیہ السلام سے پوچھا کہ رات میں کون کون قت افضل ہے کہ کہ اے داؤد مجھے نہیں معلوم مگر اتنا جانتا ہوں کہ سحر کے وقت عرش جنبش کرتا ہے اور ابن کثیر رحمہ اللہ نے ذکر کیا کہ صحیحین وغیرہ سانیہ و سنن میں بطریق دو وجہ متعدد ایک جماعت صحابہ رضی اللہ عنہم سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تبارک و تعالیٰ ہر رات میں آسمان دنیا کی طرف نزول فرماتا ہے جبکہ تہائی رات اخیر باقی رہتی ہے پس فرماتا ہے کہ ہے کوئی صلح کرنے والا کہ میں اسکو عطا کروں۔ ہے کوئی دعا کرنے والا کہ اسکی دعا قبول کروں۔ ہے کوئی مغفرت مانگنے والا کہ اسکو بخش دوں۔ الحدیث - ۱ - اور حافظ الحدیث ابوالحسن دارقطنی نے اس حدیث میں ایک سائل علیہ تالیف کیا اور متعدد طرق سے اسکو روایت کیا ہے۔

قال المترجم اس خبر رات کے بارہ میں حدیث میں کمال فضیلت بیان ہے اور اکابر علمائے بہت کچھ نصیحت کی ہے اور وقت ہے کہ میں نہایت محرمہ ایک حدیث نقل کروں وہ یہ ہے کہ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ آج رات میرے پروردگار کی طرف سے ایک آنے والا آیا۔ اور ایک روایت میں یوں ہے کہ آج کی رات میرے پاس میرا پروردگار عز وجل نہایت عمدہ صورت میں آیا اور فرمایا کہ سائے محمد میں نے عرض کیا بے ربی و سدید سائے میرے مولیٰ پروردگار میں تیری خدمت و حضوری میں حاضر ہوں۔ فرمایا کہ تو جانتا ہے کہ کس بات میں ملا اعلیٰ یعنی فرشتے ایک دوسرے پر پیش قدمی کرتے ہیں میں نے عرض کیا کہ آج پروردگار میں نہیں جانتا ہوں پھر پناہ اللہ سے دونوں کتف کے درمیان رکھا حتیٰ کہ میں نے اسکی ٹخنہ تک کو اپنے دونوں ٹہنیوں میں پایا پس جو کچھ آسمان وزمین میں ہے سب میں نے جان لیا پھر فرمایا کہ اے محمد اب تو جانتا ہے کہ ملا اعلیٰ کس بات میں ایک دوسرے پر پیش قدمی کرتے ہیں میں نے عرض کیا کہ ہاں درجات ہیں اور کفارات ہیں اور نماز جماعت کی طرف قدم اٹھانے میں اور سردی کے دنوں میں پورا وضو کرے میں اور نماز کے بعد دوسری نماز کا انتظار کرے میں اور جس نے ان باتوں پر محافظت رکھی وہ بھلائی پر گیا اور بھلائی پر لا اور گناہوں کے بارہ میں ایسا ہوگا جیسے اس نے نکاح میں اسکو اسکی ہاں جی تھی۔ پھر فرمایا کہ اے محمد میں نے عرض کیا کہ بے ربی و سدید فرمایا کہ جب تو نماز پڑھے تو یہ کہہ کہ اللہم انی اسألك فعل الخیرات وتلك المنکرات وحب المساکین واذا اردت بعبادک الفتنة فاقبضنی الیک غیو مغنون۔ اے پاک رب میرے میں تجھے انگٹا ہوں توفیق نیکیاں کرنے کی اور برائیاں چھوڑنے کی اور مسکینوں کو دوست رکھنے کی اور جب تو اپنے بندوں کے ساتھ فتنہ چاہے تو مجھے اپنے پاس قبض کرے درحالیکہ اس فتنہ میں نہ پڑنے پایا ہوں اور فرمایا کہ درجات یہ ہیں کہ ہر مسلمان پر جان بچان ہو یا نہو سلام کو افشا کرے اور کھانا کھلاوے اور رات میں نماز پڑھے درحالیکہ لوگ سوتے ہوئے ہیں اخرجہ الترمذی وقال حسن۔ اور بعض نسخوں میں ہے کہ حدیث حسن مترجم کہتا ہے کہ عجیب متبرک حدیث شریف ہے اس سے مومنوں کو بہت نفع ملتا ہے اور ملحد و بدعتی و جن کے دل میں شک و نفاق ہو وہ اپنے نفس کی بلبیدی میں پڑے جھگڑیں۔ اس حدیث کو فارسی و دارقطنی و بیہقی و حاکم و احمد وغیرہ نے متعدد طرق سے چند دیگر صحابہ سے بھی روایت کیا اور امام بیہقی و دارقطنی کو وہم ہوا کہ اس کے سب اسانید

شرک کا ہو فاقم۔ خالد بن قیس۔ یعنی در حالیکہ جنت میں ان کو پیشگی ہو مفسر رحمہ اللہ نے حال مقدمہ قرار دیا یعنی انکے حق میں ہمیشہ رہنا اس وقت سے
مقدمہ ہی کیونکہ داخل ہونے کے وقت خلود کہاں ہی پس مراد یہی ہو کہ داخل ہونے کے وقت سے ان کے لیے خلود مقدم کر دیا گیا ہو جیسا کہ حدیث میں ہے
کہ بکار دیا جائے گا کہ اگر اہل جنت تکو خلود یعنی ہمیشگی ہو کبھی موت نہ آوے گی اور اگر اہل دوزخ تکو ہمیشگی ہو اور کبھی موت نہ آوے گی۔ پس جو
جنت والا کہ پہلے پہل داخل ہوگا اسکو اسی وقت سے خلود مقدم ہو اور جو بعد عذاب کے اور گناہوں کا بھگتاؤ بھگتنے کے داخل ہوگا اسکو اسی وقت
سے خلود ہوگا پس معنی یہ ہیں کہ جب اس میں داخل ہوگا تو اسی حال میں کہ اسکے لیے ہمیشگی قرار دی گئی ہوگی۔ قولہ دازواج مطہرۃ بصیغہ مبالغہ
فرمایا جیسے سورہ بقرہ میں۔ ہم فیہا ازواج مطہرہ فرمایا ہو اور ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کی تفسیر روایت
کی کہ حیض و پانچانہ و زینٹ و جھوک سے پاک ہونگی رداہ ابن مردویہ و الحاکم صحیحہ اور ابن کثیر نے تفسیر میں کہا کہ اس کی اسناد میں نہ لغبی ہیں اور
ابن حبان نے فرمایا کہ ربیع کی روایت سے جو حدیث ہو اس سے احتجاج روا نہیں ہے اور شیخ مفسر رحمہ اللہ نے کہا کہ میں نے ابن کثیر کی تاریخ میں دیکھا کہ
اس میں شیخ موصوف نے لکھا ہے کہ یہ حدیث حسن ہے ہر حال حدیث اچھی ہے اور معنی اسکے یہ ہیں کہ جو چیزیں ایسی ہیں کہ آدمی ان سے کراہت کرتا ہو خواہ ظاہر
میں ہوں یا باطن میں ہوں ان سب سے عورتیں پاک ہونگی چاہے وہ ان کی دنیا کی بیویاں ہوں یا حوریں ہوں کیونکہ دنیا کی نجاسات و لگاؤ سے وہاں
پاکیزگی ہوگی۔ اور جس لمحہ نے بلا دلیل ایسے مخلوق کے وہاں ہونے سے انکار کیا اسکا قول کفر ہو وہ بے وجہ اللہ تعالیٰ واسکے رسول صلعم کے کلام
کو نہیں مانتا خالی اپنے نفس و ہم سے روکتا ہو قائمہ اللہ تعالیٰ۔ کیا وہ جنت کے وجود سے منکر ہو اور کیا خداے تعالیٰ کو ایسے مقام پیدا کرنے
اور ایسی خلقت پیدا کرنے پر قادر نہیں جانتا۔ یہ نہیں بتاتا کہ ایسا کیوں نہیں ہو سکتا ہو ظاہر وہ اپنی خواہش نفسانی کا باندہ ہو واللہ تعالیٰ
اعلم۔ قولہ رضوان من اللہ۔ سورہ مائدہ میں رضوان کا لفظ باتفاق قراء سبعہ بالکسر ہو اور باقی میں بکسر اول و بالضم دونوں قراءۃ آئی ہو اور اکثر
مفسرین نے اسکی تنوین کو تکثیر کے لیے قرار دیا اسی رضوان تکثیر ہو اور اولیٰ یہ ہو کہ ہا میں معنی ہو کہ ایسا رضوان کہ اسکی بزرگی و عظمت و قدر کو
اللہ تعالیٰ ہی خوب جانتا ہو اور انھوں نے تنوین کو تکثیر قرار دیا بقولہ تعالیٰ رضوان من اللہ اکبر یعنی اللہ تعالیٰ کی طرف سے رضوان بہت
کبیر ہو اور ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ عزوجل اہل جنت کو خطاب فرماوے گا کہ اے اہل جنت
عرض کریں گے کہ اے پروردگار! بیک سو بیک سو الخیر کلہ فی یدیک۔ پھر فرماوے گا کہ بھلا تم راضی ہو۔ عرض کریں گے کہ ہم کیوں نہ راضی ہوں اور
حال یہ ہو کہ تو نے ہمکو وہ کچھ دیا ہے کہ اپنے مخلوق میں سے کسی کو نہیں دیا۔ فرمایا کہ بھلا تمکو اس سے افضل چیز عطا کروں۔ عرض کریں گے کہ پروردگار
اس سے افضل کیا ہے۔ فرمایا کہ تمہارا رضوان آتا رہتا ہوں کہ اسکے بعد پھر کبھی تمہارے شمناک نہوں گا اگرچہ البخاری و مسلم۔ قولہ یقولون رہنا اننا
آمنّا فاغفر لنا ذنوبنا۔ فار فاغفر تفریع ہو اور مرتب ہو آنا پر اور مراد آنا سے تصدیق قلبی بوجہ انیت اللہ عزوجل و بصدق رسالت رسول
صلی اللہ علیہ وسلم ہو کیونکہ عصمت کا کوئی قائل نہیں کہ آنا سے گناہ بھی نہیں ہوتا ہو پس اس میں صریح دلیل ہے کہ مجرد ایمان سے مغفرت کا
مزاوار ہوتا ہے چنانچہ آنا پر فاغفرنا کی تفریع کی اور اس سے رو ہو گیا فرقہ متزلزل کا جو کہتا ہے کہ مجرد ایمان سے سخت مغفرت نہیں تا وقتیکہ اوامر و نہی کا پابند
نہو اور جواب دیتے ہیں کہ یہ آنا والے صابریں و صادقین وغیرہ افعال سے محمود اور یگناہ ہیں یہ جواب مردود ہے کیونکہ صریح فاغفر لنا ذنوبنا۔ موجود ہے
اور اس مجموع صریح پر تفریع نہیں ہو فاقم۔ قولہ الصادقین۔ پہلے سورہ بقرہ میں صابریں وغیرہم کی تفسیر گزرتی ہے اور قتادہ سے روایت ہے کہ
یہ وہ لوگ ہیں کہ ان کی شہیتیں سچی ہیں اور دل ٹھیک ہیں اور زبانیں دل سے موافق ہیں پھر وہ ظاہر و باطن راستباز ہیں اور صابریں و
اسکے بعد واسے الفاظ میں واو عطف آئے ہیں دلالت ہے کہ ہر ایک صفت سے موصوف ہونا مستقل طور سے معتبر ہے۔ قولہ والمستغفرین

بیان فرمایا بقرآن تعالیٰ - **الْصَّابِرِينَ** علی الطاعة یعنی صبر کرنے والے ہیں صبر سے یہ مراد ہو کہ طاعت و بندگی کی محنت صابر رہتے ہیں جیسے چارٹے میں وضو کرتے ہیں اور گناہ سے صبر کرنے والے جیسے عورت مالداد و جمال والی نے زنا کرنے کو بلایا اور اس نے کہا کہ میں اللہ تعالیٰ سے ڈرتا ہوں کما فی الحدیث - **الْصَّادِقِينَ** - فی الایمان - یہ لوگ سچے ہیں ایمان میں **وَالْقَائِمِينَ** المطیعین اللہ اور یہ لوگ اللہ تعالیٰ کے مطیع ہیں **وَالْمُتَّقِينَ** کیونکہ قنوت جہان قرآن میں ہو بخیر طاعت ہو **وَالْمُتَّقِينَ** اور یہ لوگ صدقہ دیتے ہیں **وَالْمُسْتَغْفِرِينَ** اللہ ہاں یقولوا اللہم اغفر لنا - اور یہ لوگ کہ استغفار کرنے والے ہیں اللہ تعالیٰ سے بایں طو کہ کہتے ہیں کما یورد دگار ہمارے ہر کو بخیر سے اور ایسے اوقات میں جو اللہ تعالیٰ کو پسند ہیں چنانچہ فرمایا - **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا خُذُوا زِينَتَكُمْ** اور آخر اللیل فصحت بالذکر انما وقت الغفلة ولاة النوم یعنی یہ لوگ سحرون کے اوقات میں مغفرت مانگتے ہیں **وَالْمُسْتَغْفِرِينَ** جو سحر کی جمع ہو انہی اوقات رات کے مراد ہیں اور خاص کر کہ استغفار کے لیے یہ اوقات ذکر کیے گئے اس لیے کہ یہ یاد سے غافل ہونے اور غفلت کی لذت کے وقت ہیں - مترجم کہتا ہے کہ جب حق عزوجل نے مشتمیات نسا و اولاد و قنایر ذہب و فضہ وغیرہ کو لوگوں کے لیے زینت دنیا بیان فرمایا اور ان میں ہونے کے ساتھ کفار شریک ہیں اگرچہ مومنین کی نیت دیگر ہو اور کفار کی نیت الگ ہو جیسا کہ اوپر مذکور ہوا تب اس تمام سے جسکی زینت کا اثر ان کے دل میں نہایت محبوب آیا تھا تو ردیا اور فرمایا - **قُلْ أُوْثِقُوا** - کہدے وہ چیز کہ اس سے بہتر ہو نہ مومن بتا دوں ہیں یہ حسن سلوک ہے بیان ہو اور مفسر رحمہ اللہ نے **قُلْ أُوْثِقُوا** سے اشارہ کیا کہ اس امر کی تصدیق کرنے والے سزاوار کرامت ہیں اور خطاب علی العموم سب کو ہو اور کم خطاب سے مخصوص لوگ مراد نہیں ہیں - اور اتقوا ای تمہوں نے تقویٰ کیا اور مفعول اسکا مفسر رحمہ اللہ نے الشکر مقدر کیا ای شکر کو قطعاً چھوڑا اور اس سے بیزار ہوے اور یہ تقویٰ کا ادنیٰ مرتبہ ہو کیونکہ جو شخص شرک سے بیزار ہوا - وہ کفر سے مخالف ہو اور یہاں دوسری فریق میں انحصار ہو یا شرک ہو یا غیر شرک یعنی مومن ہو اور اسی طرح دوسری ٹھکانے میں انحصار ہے اگر شرک ہو تو اسکا ٹھکانا جہنم ہو اور اگر غیر شرک ہو تو اسکا ٹھکانا جنت ہو اگرچہ وہ کیسا ہی گنہگار ہو وہ جنت میں ضرور جاوے گا اگرچہ پہلے پہل گناہ کا میل کچیل صاف کرنے کے لیے ٹھکانا جاوے اور شرک البتہ جہنم ہی کو جاوے گا اور کہیں اسکا ٹھکانا نہیں ہو - کما قال اللہ تعالیٰ ان اللہ لا یغفران لشک بہ و یغفر ما دون ذلک لمن یشاء - البتہ اللہ تعالیٰ نے ان میں بخشا ہو کہ اس کے ساتھ شرک کیا جاوے اور بخشا ہو سواے شرک کے سب کچھ جسکے واسطے چاہے یعنی بندہ اگر موصوفی ہو اور شرک بندہ شیطان نہیں ہو تو چاہے اسکو پہلے پہل سب گناہ معاف کر دے گا یا کچھ سزاوار اسکو بخشے گا اور جنت میں داخل کرنے کا پس معلوم ہوا کہ جن لوگوں نے شرک سے تقویٰ کیا ان کے لیے پروردگار کے یہاں جنت ہو پس جس نے شرک چھوڑا اور گناہ بھی چھوڑے اور سب حکم بجالایا اور اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل سے اسکو بخشا تو اسکے لیے پہلے ہی پہل جنت ہو اور اس کی بھی پہلے ہی پہل جنت میں جاوے گا اور درجہ پانے کی بھی امید قطع نہیں ہو لیکن اس نے خود درجات کا سامان نہیں پایا ہو اور اگر بخشا نہ گیا اور کچھ عذاب پھگستا پڑا تو یہ عذاب اٹھا کر پھر نکالا جاوے گا اور جنت میں جاوے گا پس معلوم ہوا کہ تقویٰ کے بہت درجے ہیں اور ادنیٰ درجہ یہ ہے کہ شرک سے بیزار ہوا در اگرچہ بھی نہ تو کافر ہو اور شرک سے بیزار ہونے سے میری مراد یہ ہے کہ شرک کو اور شرک کی باتوں کو اور شرک کے کاموں کو دل سے مردود و ملعون جانے کیونکہ اگر دل سے کچھ بڑا نہیں جانتا اگرچہ کرتا نہیں ہو تو بھی وہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک شرک ہو کیونکہ شرک تو ایمان کا ضد ہو پس ایمان اگر دل میں ہو اگرچہ وہ ظاہر کے نماز روزہ سے فاسق ہو تو وہ مسلمان رہے گا یہی حال

ہوتی ہو تو وہ ہی میں داخل ہو اور کبھی اس سے یہ نیت ہوتی ہو کہ اُنست محمد صلی اللہ علیہ وسلم میں بہت ایسے لوگ ہوں جو اللہ تعالیٰ وعدہ لاشریک لہ کی پرستش کریں چنانچہ حدیث میں حکم ہو کہ تزدجوا الودود والود فانی مکاثر بکم الام یوم القیامۃ۔ یعنی تم لوگ ایسی عورتوں سے نکاح کرو جو شفقت کرنے والیاں اور اولاد جننے والیاں ہوں یعنی ہاتھ نہ ہوں کیونکہ میں قیامت کے روز دیگر امتوں پر تمھاری کثرت سے ذریعہ سے زیادتی لینے والا ہوں اور ایسے ہی دوستی مال بغرض فخر و خیال و تکبر و غیظان و غم پر نقران تو کو وہ مذموم ہو اور کبھی اس نیت سے ہوتا ہو کہ نفقہ خیرات و مبرات و وجوہ طاعات ہو تو پسندیدہ شرعی ہو **قال المصنف** توضیح اس کلام کی یہ ہو کہ اگر اس نے ان متاع دنیا میں کسی چیز کو خود اس چیز کو یا اسکے وسیلہ سے یا تعلق سے انھیں متاع دنیاوی میں سے کسی چیز کو دوست رکھا تو یہ مذموم اور خلاف شان مومن ہو اور اگر اس چیز کے وسیلہ سے یا تعلق سے آخرت و رضا اُمی کی کسی چیز کو دوست رکھا تو وہ حقیقت یہ دوستی امر آخرت و رضا کے حق عزوجل کی ہو اور محمود ہو پھر آیا اس امر آخرت کی دوستی کی وجہ سے بالغرض اس متاع دنیاوی کو دوست رکھے تو اسکو اکثر محققین نے منع کیا ہو اور فرمایا کہ اچھا کچھ سکتا ہو اور اسکو احتیاط کے ساتھ خرچ کر سکتا ہو۔ محبوب نہیں رکھ سکتا ہو اور شاید تحقیق یہ ہو کہ مضائقہ نہیں ہو لیکن اسکی تحصیل کی ہوس میں پڑنا حرام ہو قولہ والقناطیر المقطرة۔ قناطیر جمع قطار ہو اور ابو ہریرہؓ سے مرفوعاً روایت ہو کہ قطار بارہ ہزار دقیقہ ہو رواہ احمد و ابن ماجہ و رواہ ابن جریر عن ابی ہریرہ موقوفاً دکنارواہ و کعب دہوالاصح و ہکذا رواہ ابن ابی جریر عن معاذ بن جبل عن ابن عمر و انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے قولہ تعالیٰ والقناطیر المقطرة۔ دریافت کیا گیا تو فرمایا دو ہزار دقیقہ ایک قطار ہو رواہ الحاکم و صحیح اور ابن ابی حاتم کی روایت میں ہزار دینار مذکور ہیں ہکذا رواہ الطبرانی مثلاً سواہ اور ابن مردودہ نے انسؓ سے بسند صحیح ایک لاکھ دینار روایت کیے اور ابو سعیدؓ سے روایت ہو کہ قطار ہیل کے کھال بھر سوتا ہو رواہ ابن ابی حاتم اور ابن جریر نے ابی بن کبشہ مرفوعاً روایت کی کہ قطار بارہ سو دقیقہ ہو اور یہی قول معاذ بن جبل ابن عمر و ابو ہریرہؓ و ایک جماعت علما کا ہو اور ابن عطیہ نے کہا کہ یہی اصح قول ہو اور صحیح یہ ہو کہ مراد مال کثیر ہو جیسا کہ ضحاکؓ سے روایت ہو اور عوفی نے ابن عباسؓ سے روایت کی کہ وہ بارہ سو دینار ہو اور یہی ابن جریر نے حسن بصریؓ وغیرہ سے مرسل روایت کی اور قولہ والخیل المسومة عطف ہو الذہب الفضلہ پر یہ علیہ العکبری اور خیل راجح کہ ہم جمع ہو مثل ہبط و قوم کے جسکا واحد اس لفظ سے نہیں ہو اور مسومتہ کی تفسیر میں ابن عباسؓ سے روایت ہو کہ وہ چرے والے پوری حلقہ کے خوبصورت ہیں اور یہی قول مجاہد و سعید بن جبیر و سدی و ربیع بن انس ہو اور اسی کو مفسر نے اختیار کیا اور بعض نے کہا کہ دلغ دیے ہوے اور علامت لگائے ہوے اسواسطے کہ یہ جہاد کے لیے رکھے ہیں اور کچھول نے کہا کہ تسویم وہ حسن ہو اسی غرہ و تجلیل در یہ قریب تفسیر ابن عباسؓ ہو اور **شیخ ابن کثیر** نے اپنی تفسیر میں کہا کہ خیل کی محبت تین قسم سے ہو ایک یہ کہ مالک اسکو اللہ تعالیٰ کی راہ میں باندھ دیا یعنی جب خود یا کسی ہومن کو جہاد کے واسطے ضرورت ہو تو اس پر سوار ہو کہ جہاد کرے تو یہ لوگ بہت ثواب پادینگے اور دوم یہ کہ فخر کے واسطے باندھ لیا تو یہ اپنے مالک پر گناہ و وبال ہو اور سوم یہ کہ تعفف کے واسطے داسکی نسل لینے کے واسطے باندھا اور جو حق اللہ تعالیٰ کا ہو وہ بھی فراموش نہیں کیا تو یہ اپنے مالک کے حق میں بہتر ہو تو کہ فلک متاع الحیوة الدنیا۔ یعنی دنیا ہی میں اس سے تمتع ہو پھر فنا ہو جاوین گے اور اس میں دنیا سے زہد و بے رغبتی دلائی اور آخرت کی ترغیب دی ہو اور فرمایا۔ واللہ عنہ حسن المآب۔ اور اس میں اشارہ ہو کہ جس کو اللہ تعالیٰ نے حلال طور سے دینا دیدی ہو اس کو چاہیئے کہ دنیا کو ایسے طور پر خرچ کرے جس میں اسکی آخرت کی بہبود ہو کیونکہ وہی دائمی ٹھکانا اور پائدار ہو **قال المصنف فی الحرائس** پس صادق وہ ہو جس نے ان شہوات کو چھوڑ دیا اور کاذب وہ ہو جو ان کی طلب کرنے میں مشغول ہو گیا۔ بعض کا برے منہ لایا

ان چیزوں کی طرف بلائے و رغبت دلاتے ہیں۔ اور زینت اگر ان چیزوں کو اللہ تعالیٰ نے دی ہو تو یہ امتحان میں ڈالنے کے لیے ہو یا شیطان نے رچائی ہو اور ان چیزوں کا بیان یہ ہو کہ **مِنْ التَّسَاكُرِ** عورتیں ف کہ انکی طرف مردوں کو نفسانی رغبت ہو۔ **وَالْبَتِينِ**۔ اور بیٹے ف کہ ہر شخص چاہتا ہو کہ اسکا لڑکا ہو بخلاف بیٹیوں کے کہ اسے نفرت کرتے ہیں۔ **وَالْقَنَاطِيرِ**۔ الاسوال الکثیرہ۔ **الْمَقْنَطَرِ**۔ الجھمٹہ۔ اور ڈھیر۔ یعنی کثیر اموال جمع کیے ہوئے۔ **مِنَ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ**۔ سونے و چاندی کے۔ **وَالْخَيْلِ الْمَوْفِقَةِ**۔ احسان۔ اور داغ دیے ہوئے گھوڑے یعنی خوبصورت جنہر نشان دیتے ہیں۔ **وَالْأَنْعَامِ**۔ اسی الابل و البقر و الغنم۔ اور انعام یعنی اونٹ و گائے و بکری۔ **وَالْأَحْرَاثِ** الزرع۔ اور کھیتی۔ **ذَلِكِ**۔ المذكور۔ یہ سب جو ذکر کیا گیا۔ **هَتَاكُمُ الْحَيٰوةُ الدُّنْيَا**۔ تمتع بہ فیما تم یعنی متاع زندگانی دنیا میں۔ یعنی انکے ساتھ دنیا میں نفع اٹھایا جائیگا پھر فنا ہونگے۔ **وَاللّٰهُ عِنْدَکُمْ حَسْبُ الْکَافِ**۔ المرجع و ہواجنتہ فینبغی الرغبتہ فیہ دون غیرہ اور اللہ تعالیٰ کے یہاں حسن نآب یعنی خوب مرجع ہو اور وہ مرجع جنت ہو پس اسی کی رغبت چاہیے نہ اور چیز کی واضح ہو کہ **قَوْلُهُ تَعَالٰی**۔ **يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَا تَتَّبِعُوْا مَا يَتَّبِعُوْنَ الشَّيْطٰنُ** رچائی گئی لوگوں کے لیے زینت سے اگر زینت پیدا کرنا مراد ہو تو زینت دینے والا اللہ تعالیٰ ہی کیونکہ وہی خالق اشیا ہو اور اگر چاہنا مراد ہو تو زینت دینے والا شیطان بھی ہو سکتا ہو اگرچہ خلق اسکا بدون حکم الہی پورا نہ ہوگا لیکن چونکہ شیطان ہی فریب دینے والا ہو تو اسکی طرف نسبت کر دی جیسے **قَوْلُهُ تَعَالٰی**۔ **وَرٰی لَہُمُ الشَّیْطٰنَ اَعْمٰلَہُم**۔ یعنی شیطان نے انکو انکے اعمال چھ دکھلائے اور حسن جسے یہی قول مراد ہو اور یہی کلام لفظ معتزلہ کا قول ہو اور بعض معتزلہ نے فرق کیا ہو کہ جان میں سے بطور مباح ہو اسکا زینت و ہندہ اللہ تعالیٰ ہو اور جو بطور ناجائز ہو اسکا مزین شیطان ہو مگر معتزلہ اپنی مگر ابھی کے طور پر شیطان کو مزین سمجھنے خود قادر کہتے ہیں اور اہل سنت کے نزدیک سوائے اللہ تعالیٰ کے کوئی خالق نہیں ہو امام بخاری رحمہ اللہ نے حضرت عمرؓ سے حکایت کیا کہ اس آیت کے نازل ہونے پر کہا کہ الہی جب تو نے زینت دیدی تو ہم بندے تیرے بھروسے ہیں اور عنقریب آگے کی آیت کے سبب نزول میں آئی اور تشرین اللہ تعالیٰ کی وجہ ابتلا و امتحان ہو کہ اس نے محبوب کر دیا اور شہوات سے مستہیات مراد ہیں اور انکو بلفظ مصدر تعبیر فرمایا بغرض مبالغہ اور اس میں ایسا ہو کہ بعض لوگ اسکی محبت میں ایسے نہ ہو کہ اسکی خواہش کی بھی محبت کرنے لگے جیسے **قَوْلُهُ جَبَبْتُ** حب الخیر۔ یعنی خیر کی محبت کو میں نے دوست رکھا۔ اگر کہا جاوے کہ شہوات نفس میں موم ہیں تو خواہ یہ ہو کہ وہ دو قسم ہو ایک کا وہ مثل **قَوْلِهِ ضَاعُوا الصَّلٰوةَ وَاتَّبَعُوا الشَّهَوَاتِ** اور دوم صادقہ مثل **قَوْلِهِ فَمَا اتَّخَذْتُمْ اِلٰهًا مِّنْ دُونِیْ** چنانچہ کرخی نے اسکو ذکر کیا ہے اور یہاں محبت مذموم مراد ہو لہذا **قَوْلُهُ تَعَالٰی**۔ **حَبِ الشَّهَوَاتِ** الآیہ۔ اور شیخ ابن کثیرؒ نے اپنی تفسیر میں کہا کہ جن چیزوں کو لوگوں کے واسطے اللہ تعالیٰ نے اس زندگانی دنیا میں مزین کیا ہو انکی بغیر دنیا ہو کہ وہ نسا و ذین و غیرہ انواع ہیں پس عورتوں سے شروع کیا کہ انکے سبب فتنہ شدید ہوتا ہو چنانچہ صحیح میں حضرت صلعم سے یہ مضمون ثابت ہو کہ مجھے اپنے بعد جو امت کے مردوں پر خوف ہو فتنوں کا ان میں سے زیادہ خطر ہو چنانچہ **قَوْلُهُ** فتنہ عورتوں کا ہو۔ اور جان لینا چاہیے کہ اگر عورتوں سے مقصود یہ ہو کہ زنا وغیرہ سے بچے رہیں اور اولاد مسلمان حاصل ہوں تو یہ امر برا نہیں ہو بلکہ مندوب و مستحب ہو جیسا کہ صحیح احادیث میں عورتوں سے نکاح کرنے کی ترغیب استکثار نسا آیا ہو اور یہ کہ اس امت میں بہتر وہ ہو کہ اس کی عورتیں زیادہ ہوں اور نیز صلعم اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ دنیا متاع ہو اور اسکی متاع میں بہترینیک پارسا عورت ہو کہ جب سکود کیجے تو اسکو خوشی ہو اور جب حکم کرے تو اسکی فرمانبرداری کرے اور جب کمین غائب ہو تو عورت مذکورہ اس مرد کے لیے اسکے مال میں اور اپنی ذات کے حق میں حفاظت رکھے اور دوسری حدیث میں ہو کہ محبوب کر دی گئی ہیں میری طرف عورتیں اور خوشبو اور میری آنکھوں کی ٹھنڈک نماز میں کی گئی ہو اور عائشہؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلعم کو کوئی چیز عورتوں سے زیادہ محبوب نہ تھی۔ اور اسی طرح اولاد کا بھی حال ہو کہ کبھی تو تفاخر کے واسطے

آتا تھا اور حضرت صلعم نے مسلمانوں کو کہا کہ اس قافلہ کو روکا اللہ تعالیٰ سے اپنے لوگوں کے لیے دعا فرمائی کہ اگر ہر مرد گاریہ لوگ پیدل ہیں ان کو سوار کر دے اور یہ لوگ بھوکے ہیں ان کو سیر کر دے ننگے ہیں کپڑے فقیر ہیں تو نگر کر دے اور اصحاب سے فرمایا کہ چلو اور قافلہ کی خبر پہلے منگالی لی تھی اور اس قافلہ کا سردار ابوسفیان بن حرب تھا جو اس وقت کافر تھا اور اس نے بدر میں پہونچ کر خبر پا کر راہ چھوڑ دی اور بحر قلم کے کنارہ پر کھڑے ہو گیا اور ایک شخص کو کہہ روانہ کیا اور کہا بھیجا کہ امی اہل مکہ تم لوگ جلد پہونچو اور قافلہ کا دواہان کے ایک ہزار سوار مسلح سردار و اشراف پیش روانہ ہوے اور حضرت صلعم بدر میں اس کنارہ تھے اور وہ لوگ اُس کنارے اور ابوسفیان مع قافلہ کے بکرا ساحل کی طرف نکل گیا اور مکہ سے پھر روانہ ہو کر کفار کے لشکر میں آگیا اور صحابہ رضی اللہ عنہم نے شکایت کی کہ ہم لڑائی کے سامان پر نہیں آئے پھر حضرت صلعم نے ان کو تسکین دی اور فرمایا کہ اللہ عزوجل نے مجھے وعدہ فرمایا ہے قافلہ کا یا کفار پر فتح کا کہ ان دونوں میں سے ایک چیز عطا فرمادے گا۔ اور یہ ان بدر میں پھر کرا صحابہ ابو جہل وغیرہ کافروں کے مقتل کی جگہیں بتلائیں اور اللہ عزوجل نے ملائکہ کو مدد کے واسطے نازل فرمایا اور یہ نظر بے غلام اسباب و اجزائے صورت احکام ہی درندہ اتالی قادر ہو کہ تمام کافروں کو بغیر قتال ہلاک کر دے اور چاہے سب کو یوں ہی ہدایت دیدے پس وہ جاہل ہو جو اس میں استبعاد کرتا ہو اور ملحد ہو جو اس سے انکار کرتا ہو اور لشکر کفار سے انکا سردار عتبہ بن ربیعہ و ولید بن عتبہ و شیبہ بن آدمی نکلے اور مقابل طلب کیے اور لشکر اسلام سے عبیدہ بن الحارث و علی بن ابی طالب حمزہ بن عبدالمطلب نکلے پس علی کرم اللہ وجہہ نے ولید کو حمزہ نے عتبہ کو قتل کیا اور شیبہ بھی قتل ہوا اور عبیدہ بن الحارث کو زخم پہونچا کہ آخر وہ بدر سے لڑتے وقت اسی زخم سے شہید ہوئے پھر قتال گرم ہوا اور ابو جہل ملعون کو مسود و معاذ دونوں بھائیوں نے زخمی کر کے گرادیا اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک مٹھی سنگرزہ وریگ شکر کفار کی طرف پھینکا دی اور منسرایا شاہد الوجہ خوار ہوں کافروں کے منہ اس وقت جگمگ میں خرام وغیرہ کافروں میں تھے روایت کرتے ہیں کہ بیکایک یہ کیفیت ہوئی کہ کافروں میں سے کوئی نہ بچا مگر انکے اسکی آنکھوں اور ناک منہ میں وہ سنگرزہ وریگ بھری اور کافروں نے بھاگنا شروع کیا اور ملائکہ کے کھوڑوں کی ٹائیوں اور برص کی آواز میں گونج و جھنکار کی آوازیں کافروں پر بہت ناک ہو گئیں پس مارے گئے جو مارے گئے اور قید ہوئے جو قید ہوئے اور باقی بھاگ گئے اور اس جہاد میں جو عجائبات معجزات و غرائب واقع ہوئے ہیں انشاء اللہ تعالیٰ قصہ غزوہ بدر کی تفسیر میں بیان ہونگے اور یہاں بطور نمونہ مذکور ہوا ہے یہاں تو مراد اس بیان سے یہ ہے کہ ان لوگوں نے قافلہ کا مال نہ ڈھونڈ بھا اور آخرت چاہی پس اللہ تعالیٰ نے مال مال کر دیا۔

سُرَّتِجَ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّرَوَاتِ مِنَ النِّسَاءِ وَالْبَنِينَ وَالْقَنَاطِيرِ الْمُقَنْطَرَةِ مِنَ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ وَالْخَيْلِ الْمُسَوَّمَةِ وَالْأَنْعَامِ وَالْحَرْثُ ذَلِكَ مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَاللَّهُ عِنْدَ حَسَنِ الْمَآبِ ۝

عورتیں اور بچے اور ڈھیر جملے ہوئے
سوتے کے اور چاندی کے اور گھوڑے بٹے ہوئے اور مواشی اور کھیتی یہ برتناہی
دنیا کی زندگی میں

اور اللہ یاس ہو اچھا ٹھکانا۔

سُرَّتِجَ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّرَوَاتِ مَاتَشْبِيهِ الْاَنْفُسَ مَدْعَا لِيَهْ زَيْتَةُ اللّٰہِ تَعَالٰی (بتلا واد الشیطان۔ لوگوں کے لیے زینہ ت دی گئیں شہوات و جمع شہوت یعنی خواہش کرنا اور مراد وہ چیزیں ہیں کہ لوگوں کے جی ان کی خواہش کرتے ہیں اور

سابق میں کر بیان ہوا کہ جہاد میں سے افضل یہ کہ اپنے نفس سے مجاہدہ کر کے اسکو مغلوب رکھے لہذا شیخ نے اشارہ میں کیا۔ یعنی جسکو چاہتا ہو اپنے خاص بندوں میں سے اسکی تائید فرماتا ہو یہاں تک کہ اپنے نفس کے ساتھ سنت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کے موافق جہاد کرتا ہو بعض نے فرمایا کہ اپنے بندوں میں سے جس کو چاہتا ہو اسکو یہ توفیق دیتا ہو کہ وہ طریقہ سنت کو مضبوط پکڑ لیتا ہو اور بدعت کو بالکل ترک کر دیتا ہو قال مترجم۔ اس اشارہ کی وجہ ظاہر ہوا اس واسطے کہ بڑا جہاد تو اپنے نفس کے ساتھ ہو پس جو شخص کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے تائید پاتا ہو وہ سنت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کا طریقہ ظاہر و باطن میں اعمال و احوال قلب کے ساتھ مضبوط پکڑتا ہو اور طریقہ بدعت کو اگرچہ کیسا ہی اچھا نظر آوے بالکل ترک کرتا ہو کیونکہ اچھائی و بُرائی سب اللہ تعالیٰ اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے کہنے سے معلوم ہوتی ہو آدمی اگر اپنی رائے پر کام کرے تو سخت گمراہ ہو اسکو ہرگز نہیں چاہیے کہ دین میں اسے لگا دے کہ یہ طریقہ اچھا ہو اور یہ طریقہ بُرا ہو اور جاننا چاہیے کہ سنت سے مراد وہ طریقہ ہو جس کو حضرت صلعم نے خود کیا یا فرمایا کرتے دیکھ کر مانعت نہیں فرمائی یا کسی صحابی نے ایسا فعل سنون قرار دیا جس میں اجتہاد کو دخل نہیں تو یہ سب سنت طریقہ ہو اور جو فعل بطور سنت ہو اگرچہ وہ مہلح ہو جب اسکو سنت کی نیت سے ادا کرے گا مستحقِ ثواب ہو گا اور اسکے قلب کو ایک نور اس کام کی لیاقت کے موافق ضرور حاصل ہو گا اور بدعت وہ کام یا کلام ہو جو دین میں نیا نکالا گیا ہو یا کلام اللہ تعالیٰ و سنت رسول اللہ صلعم لغت و قیاس مجتہد کوئی شاہد نہیں ہو اور حدیث صحیح میں ہو کہ ہر بدعت گمراہی ہو اور ہر گمراہی دوزخ میں ہو پس جو بدعت ہو وہ کبھی خوب نہیں اگرچہ ہزاروں کتاب میں پڑھا ہو بڑے جہود ستار کے ساتھ بیٹھ کر اس کے عمدہ ہونے کا فتویٰ دے اور حدیث میں ہو کہ ہر بدعت پر عمل کرنے سے اللہ تعالیٰ اسکے مثل سنت کو اٹھا لیتا ہو یعنی بدعتی کے ذمہ دو گناہ ہوتے ہیں ایک تو بدعت کرنے کا گناہ اور دوسرا یہ کہ اسکے مثل سنت جاتی رہتی ہو۔ اور نیز سب سے بڑھ کر یہ ہو کہ اس بدعتی نے جس کو یہ بدعت بتلائی یا اگر علم والا ہو کہ جاہل اسکی پیروی کرتے ہیں تو اسکو دیکھ کر جس نے ایسا ہی کیا اسکا سب گناہ اسی بدعت نکلنے والے کے نامہ اعمال میں برابر قیامت تک لکھا جاوے گا لہذا فقہاء خفیہ رحمہم اللہ تعالیٰ نے احتیاط کی ہو کہ جو جائز شرعی ایسا ہو کہ وہ بدعت کی طرف پہنچا دے اسکے منع کا فتویٰ یا جاوے چنانچہ مجلس میلاد شریف اگرچہ متاخرین جماعت علمائے جائزہ سمجھتی تھی تو مع طریقہ ادب و لیکن اسوقت میں جس طرز سے یہ ہوتا ہو کہ فاسق پڑھنے والے ہار بھول سے شعر غائی کے ساتھ ہر تکلف مجلس میں بہت ایسی بیہودہ باتوں کے ساتھ جمع ہو کر پڑھتے ہیں تو یہ بالاتفاق ممنوع ہے اور اسکو مستحب کہنے والے بھی دیکھتے تو سخت منع کرنے اور عجب یہ کہ نفس کی خوشی پر چلنے کا نام ان جاہلوں نے محبت رکھا حالانکہ درود پڑھنے سے بھاگتے ہیں اور جو حقیقت میں محبت رکھتا ہو وہ ہزاران ہزار درود اپنے دل سے ایک طرف با وضو متوجہ ہو کر پڑھیگا اور اس درود شریف کے فضائل جیسے کچھ بلند ہیں مترجم اسکو کیا بیان کرے ایک ہی بات ہو کہ اسکے پڑھنے کا حکم اللہ عزوجل بخدا ہو کہ یا ایہا الذین آمنوا صلوا علیہ وسلمو التسلیم یعنی اے ایمان والو درود پڑھو میرے رسول پر اور سلام بھیجو اُس پر جیسا چاہیے ہو۔ اور صحیح حدیث میں ہو کہ جس نے مجھ پر ایک مرتبہ درود بھیجا اللہ تعالیٰ اُس پر دس مرتبہ درود بھیجتا ہو۔ غور کرو کہ اسکے کیا فضائل ہیں مترجم اسکے فضائل پورے لکھنے سے عاجز ہو اب لے اہل ایمان اُمید ہو کہ تم آپس میں ایک دوسرے کو درود کی نصیحت کرو اور خود تیرے دل سے درود بھیجتے رہو مگر اسکی توفیق نہ پاؤ گے الا یہی شخص جنت میں بڑے درجہ والا اور اللہ تعالیٰ اور اسکے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے نزدیک محبوب ہو والسلام دیباں غزوہ بدر کا جو سورہ افعال میں انشاء اللہ تعالیٰ مطولاً آوے گا یہاں مختصر تو یہ ہو کہ بدر ایک مقام کا نام ہو جو بنام بدر بن نخلد بن نضر بن کنانہ مشہور ہو جو وہاں اُتر آتھا یا بنام بدر بن الحارث جسے بدر کا کنواں تیار کیا واللہ اعلم اور یہ ہجرت کے دوسرے سال ہوا اور یہ غزوہ بقصد قتال نہ تھا بلکہ کفار کا قافلہ شام سے

عروہ بن الزبیر سے روایت کی کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جب عبد اسود سے قریش کی تعداد پوچھی تو بولا کہ بہت ہیں آپ نے فرمایا کہ کتنے اونٹ ہر روز ذبح کرتے ہیں بولا کسی روز نو اور کسی روز دس۔ تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ وہ لوگ نو سو اور ہزار کے درمیان ہیں اور ہر تقدیر پر وہ مسلمانوں کے ساتھ چند تھے پس اشکال مذکور پیش آتا ہے کہ دو چند کیونکر فرمایا؟ **شیخ ابن جریر** نے اس کا یہ جواب دیا کہ مثلیہم سے مراد اکثر ہے اور خصوص دو چند ہی مراد نہیں ہیں اور یہ قول صحیح ہے چنانچہ یوں بولتے ہیں کہ میرے پاس ہزار درہم ہیں اور ابھی مجھے اسکے دو چند چاہیے میں حالانکہ وہ ساتھ چند کا محتاج ہوتا ہے **ابن کثیر** نے فرمایا کہ اس توجہ پر یہ اشکال تو نہیں رہا لیکن ایک اور اشکال وارد ہوتا ہے اور وہ دونوں قولوں پر وارد ہے باین طور کہ اللہ تعالیٰ نے قصہ بدر میں فرمایا کہ داؤد یکوہم اذا التقیتم فی اعینکم قلیلاً وقلکم فی اعینکم یقضی اللہ امرکان مفعولاً یعنی جبکہ دکھلاتا تھا تمھیں ان کافروں کو جس دم بھڑکتے تھے تم تمھاری آنکھوں میں قلیل اور تمکو تھوڑا دکھلاتا تھا کافروں کی آنکھوں میں تاکہ پورا کرے اللہ تعالیٰ اس امر کو جو مقدر کر دیا تھا۔ اس آیت سے صاف ظاہر ہے کہ ہر گروہ دوسرے فریق کو قلیل دیکھتا تھا۔ جواب یہ ہے کہ یہ ایک حالت میں تھا اور وہ دوسری حالت میں تھا چنانچہ سدی رحمہ اللہ نے ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ قولہ تعالیٰ قد کان لکم آئہ فی فئین لآئہ۔ فرمایا کہ یہ بدر کے روز تھا اور ہم نے مشرکوں کی طرف جو نظر کی تو ہم نے دیکھا کہ وہ ہم سے کئی گونہ زیادہ ہیں پھر آخر جو ہم نے اپنے نظر ڈالی تو ہم نے یہ بھی نہ دیکھا کہ وہ ہم سے ایک آدمی بھی زیادہ ہیں اور یہی ہے قولہ تعالیٰ داؤد یکوہم اذا التقیتم فی اعینکم قلیلاً لآئہ۔ اور ابو اسحق نے عن ابی عبیدہ عن عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ روایت کی کہ مشرکین ہماری آنکھوں میں قلیل کر دیے گئے تھے یہاں تک کہ میں نے اپنے پہلو کے ایک آدمی سے کہا کہ تو دیکھتا ہے شتر ہونگے اس نے کہا کہ نہیں سو دکھلائی دیتے ہیں پھر ہم نے ان میں سے ایک شخص کو قید کیا تھا اس سے پوچھا کہ تم لوگ کتنے تھے اس نے کہا کہ ہم ہزار تھے پس جب دونوں فریق میں سے ہر ایک نے دوسرے فریق کو معائنہ کیا تو مسلمانوں نے مشرکوں کو اپنے سے دو چند دیکھا یعنی کئی گونہ زیادہ دیکھا تاکہ اللہ تعالیٰ ہر توکل کریں اور متوجہ ہوں اور اعانت کے خواستگار ہوں اور اس وقت مشرکوں نے مومنوں کو بھی ایسا ہی دیکھا تاکہ انکو خوف و رعب و جزع و بلع لاحق ہو اور پھر جب دونوں صفین طاق ہوئیں تو اللہ تعالیٰ نے مومنوں کو مشرکوں کی آنکھوں میں اور مشرکوں کو مومنوں کی نظر میں قلیل دکھلایا تاکہ ہر دو فریق میں سے ہر ایک دوسرے پر پیش قدمی کرے اور جو اللہ تعالیٰ نے مقدر کیا ہے وہ پورا ہو۔ اور **محمی السنہ** نے عالم میں کہا کہ صحیح ہے کہ مومنین دیکھتے تھے مشرکوں کو اپنی تعداد سے دو چند کیونکہ اللہ تعالیٰ نے مشرکوں کو انکی آنکھوں میں قلیل کر دیا تھا یہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے پردہ تھا کہ ان کو مشرکین دو چند ہی نظر آتے تھے حالانکہ وہ ساتھ چند تھے پس اللہ تعالیٰ نے سورہ انفال میں جو فرمایا ہے کہ انکو تمھاری آنکھوں میں قلیل کر دیا اس سے مراد یہی ہے کہ ساتھ چند ہونے کے باوجود دو چند ہی دکھلایا پس آیت اور عبرت اس میں دو طرح سے متحقق ہوئے ایک یہ کہ اللہ تعالیٰ نے مشرکوں کو جو کثیر تعداد میں تھے مسلمانوں کی آنکھوں میں قلیل کر کے صرف دو چند دکھلایا اور دوم یہ کہ اس دو چند سے بھی زیادہ تعداد والوں پر مومنوں کی قلیل جماعت کو فتح دی پس دونوں آیتیں یعنی یہاں کی آیت کریمہ اور سورہ انفال کی آیت کریمہ دونوں متوافق الیٰ یعنی اسکی حاجت نہیں کہ دو حالت پر محمول کیجاوین اگرچہ دو حالت پر محمول کرنا بھی ممکن ہو واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔ **مترجم کتاب** کہ آئندہ ان شاء اللہ تعالیٰ یہ قصہ سورہ انفال میں مفصل آوے گا اگرچہ مختصر حال اس سے بھی کھل گیا کہ ایک قلیل بے سامان جماعت کو کثیر باقوت و سامان لشکر پر فتح و نصرت ایسے عجیب طریقہ سے عنایت فرمائی کہ کافروں کے سردار مارے گئے اور بہت سے قید ہوئے لیکن مسلمانوں نے انکو قیدہ کا مال لیکر چھوڑنا چاہا تو کہا گیا کہ اس شرط پر قیدہ لیکر چھوڑو کہ آئندہ سال میں اسی قدر تم میں سے شہید ہونگے اسکو مسلمانوں نے شوق شہادت میں قبول کیا مگر دوسرے سال میں جنگ حنین مسلمانوں میں سے اسی قدر شہید ہوئے اور کافروں نے غلبہ پایا اور جو کچھ اللہ تعالیٰ نے مقرر کیا تھا وہ پورا ہوا۔ **۲ فی العرائس** قولہ تعالیٰ واللہ یؤید بصرہ من یشاء۔ واضح ہوا کہ

یہ بچے دیکھتے تھے ایمان والے کافروں کو۔ مثلیہ ص ۱۰۱ المسلمین ای اکثرنہم وكانوا خوالف۔ صحیحی العین۔ اسی رویت ظاہرہ معائنہ
 وقد نصرہم اللہ فاعلم قلمہ اس فرقہ کافرہ کو تم لوگ (یا مسلمان لوگ) دو چند مسلمانوں کا آنکھوں دیکھتے تھے ف دو چند سے گنتی مراد نہیں۔
 بلکہ کثرت مراد ہو پھر باوجود کثرت کفار کے اور نکتہ مومنین کے اللہ تعالیٰ نے مومنوں کو فتح دی اور شیطانوں کو خوار و مغذول کیا۔ والہ للہ
 یومئذ۔ یقوی۔ بنصرہ کا ص ۱۰۱ یثاغر۔ اور اللہ تعالیٰ بلی نصرت سے جس کو چاہتا ہو مدد دیتا ہو۔ ان فی ذلک۔ المذکور لعلہ
 لا ولی الا بصاکر۔ لہذا البصائر افلا تعبرون بذلک قومون۔ اس واقعہ میں جو مذکور ہوا البتہ صاحبان بصیرت کے لیے عبرت
 عرف پھر تم اس سے عبرت نہیں لیتے کہ ایمان لے آؤ وادع ہو کہ قولہ تعالیٰ۔ قد کان لکم آیت۔ اس خطاب میں بعض مفسرین نے کہا کہ
 خطاب یہود کو ہی اور یہ ماقبل سے متصل ہی اور یہ بھی جملہ اس بیان کے ہو جس کے کہنے کا حکم ہی بخیر ہو و جو تم سے کہا گیا کہ عنقریب مغلوب
 ہو گے اس پر تمہارے لیے نشانی اس واقعہ میں حاصل ہو کہ اللہ تعالیٰ اپنے دین کا عزت دینے والا اور اپنے رسول کی مدد کرنے والا اور
 اپنے کلمہ کو بلند کرنے والا ہی اور بعض نے کہا کہ یہ خطاب تمام کفار کو عام ہی اور بعض نے کہا کہ خطاب مومنوں کو ہی اور حضرت ابن مسعود حسن سے
 مروی ہو اور اسی کی تفسیر قرآن تروہم بتا خطاب اور ان دونوں قول پر یہ جملہ متالفہ غیر مرتبطہ ماقبل ہو گا اور کیا یہ کی تکلیف ہواے تعظیم ہی اے آیت
 غلیظہ یعنی تمہارے لیے بہت بڑی عبرت کی نشانی تھی۔ قولہ فی ثقتین۔ اس میں خلاف نہیں کہ ہر دو فرقہ سے مراد بدر کے لڑنے والے ہیں۔
 یعنی مومنین و کافرین قریش تو کہنے لگے قتال فی سبیل اللہ۔ ای فرقہ اسلام اور یہ ہاجرین و انصار تھے اور ہاجرین کے نشان بردار حضرت علی
 کرم اللہ وجہہ تھے اور انصار کے نشان بردار سعد بن عبادہ تھے اور صرف نشر و ادب سواری کے تھے۔ قولہ و آخری کافرہ۔ اور وہ فرقہ کفار قریش
 تھا اور وہ ساڑھے نو سو آدمی پورے ہتھیار بند تھے اور ان سب کا سردار عتبہ بن ربیعہ تھا اور ان کے لشکر میں سو گھوڑے تھے اور بنی مخزوم پر
 ابو جہل بلعون سردار تھا اور یہ واقعہ بدر پہلا جہاد ہی جو بعد ہجرت کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا اور عنقریب میں مختصر نقل کروں گا قولہ
 یروہم مثلیہ رأی العین۔ اسکی تفسیر میں دو قول ہیں اول آنکہ یرون کا فاعل کافرین ہیں اور ضمیر راجع بجانب مومنین ہی یرون المشکون المومنین
 مثلیہم فی العدد رأی اعینہم۔ یعنی مومنوں کو مشرکین تعداد میں اپنے سے دو چند دیکھتے اور آنکھوں سے ان کو نظر آتا تھا اللہ تعالیٰ نے
 ان کے اس دیدار میں اسلام کی فتح و نصرت کا سبب کر دیا اور اسکو قراۃ بتا فوقیہ مساعد نہیں الا آنکہ خطاب دل میں کافران لکہ کو یہود سے
 اور شیخ ابن کثیر نے فرمایا کہ اس تفسیر پر اشکال کوئی نہیں مگر ایک اشکال ہی اور وہ یہ ہو کہ مشرکوں نے عمیر بن سعد کو اس و زلزلہ
 سے پہلے جاسوسی کے واسطے بھیجا تھا اس نے مشرکوں کو خبر دی کہ وہ تین سو سے کچھ اوپر یا کچھ کم ہو گئے اور ایسا ہی تھا کہ مسلمان تین سو
 سے کچھ اوپر تھے جواب یہ ہو کہ ہاں اول میں کافروں کو بھی خبر ہو چکی تھی پھر جب لڑائی واقع ہوئی تو اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کو ایک ہزار سردار
 فرشتوں سے مدد دی قال مترجمہم و علی ہذا مثلیہم میں دو احتمال ہیں کہ مشرکین مسلمانوں کو اپنے دو مثل یا مسلمانوں کے دو مثل دیکھتے
 تھے قول دوم اور وہی قول جمہور مفسرین ہی یہ ہو کہ یرون کا فاعل مومنین ہیں اور ضمیر راجع بجانب کفار ہوا اور معنی یہ ہیں کہ مسلمان لوگ کافروں کو
 اپنے سے دو چند دیکھتے تھے آنکھوں دیکھنا اور باوجود اسکے اللہ تعالیٰ نے ان کو کافروں پر فتح دی اور اس پر یہ اشکال وارد ہوتا ہے
 کہ اس صورت میں کفار کا اسے دو چند ہونا چاہیے وجواب دیا گیا کہ عوفی نے ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ مومنین ہر روز بدر تین سو تیرہ تھے
 اور کفار چھ سو چھیالیس تھے اور شیخ ابن کثیر نے اسکو رد کر دیا کہ شاید یہ قول اس آیت کریمہ کے ظاہر سے مانو کیا گیا ہو لیکن اہل تواضع و سیر
 کے خلاف ہو اور جمہور کے نزدیک عوفی یہ ہو کہ مشرکین نو سو اور ہزار کے درمیان تھے جیسا کہ محمد بن اسحاق نے مزید بن رومان کے واسطے سے

تحتیہ بصیۃ غائب ہو۔ و بئس المهادم الفرش ہی۔ اور بڑا بچہ و ناپو دوزخ۔ ف محی السنہ نے معاملہ میں دابن کثیر نے اپنی تفسیر میں بروایت محمد بن اسحاق ذکر کیا کہ جب حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بدر کی لڑائی میں اپنی قلیل جماعت کے سامان سے کفار قریش کو باوجود ان کی کثرت و سامان کے شکست دیکر قتل و قید کی مصیبت پہنچائی پھر وہاں سے مدینہ کو لوٹے تو یہودیوں کو بالارہی قتیقار میں جمع کیا اور فرمایا کہ اگر وہ یہود تم مسلمان ہو جاؤ قبل اسکے کہ تم کو بھی ویسی ہی مصیبت پہنچے جیسی قریش کو پہنچی تو بولے کہ اے محمد آپ کو یہ بات اپنے جی میں غور نہ دلاوے کہ آپ نے قریش کے چند آدمی مار ڈالے جو لڑائی میں نا تجربہ کار تھے لڑائی کا ڈھنگ نہیں جانتے تھے اور اللہ اگر تم ہم سے قتال کر تو جانو کہ البتہ مردہ ہیں اور تم ہم ایسوں سے کبھی نہیں بھڑے پس اللہ تعالیٰ نے اسی بارہ میں نازل فرمایا قتل الذین کفروا استغلبون۔ تا قولہ بعزق لادی الابصار۔ اسکو محمد بن اسحاق نے ابن عباسؓ اور عاصم بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے و قناخرہ ابوداؤد ایضاً ان غار متع غمر ہر ایسے مرد کو کہتے ہیں جس نے امور کا تجربہ حاصل نہ کیا ہو۔ اور استغلبون میں ان کافروں کے مغلوب ہو جانے کا وعدہ ہے اور اللہ عزوجل نے یہ وعدہ پورا کر دیا کہ قرینہ کو حضرت صلعم نے قتل کر ڈالا اور نبی نصیر کو مدینہ سے جلا وطن کر دیا اور خیر کو فوج کر کے وہاں کے یہودیوں پر جزیہ مقرر کیا اور یہ خیر غیب ہے اور دلائل نبوت میں سے ہے۔ اور جاننا چاہیے کہ اس میں یہ بھی معجزہ ہے کہ یہ لوگ ایمان نہ لا دیئے کیونکہ فرمایا و نحشرون اے جہنم۔ اور یہ صریح اعجاز ہے کہ کسی کے حق میں انکے انجام باطنی آئندہ کی خبر دینا جو ای طرح واقع ہوا اور واضح ہو کہ جنگ بدر میں اللہ تعالیٰ نے مومنوں و کافروں سب کو اپنی قدرت کاملہ دکھلا دی تاکہ شیطان کو وسوسہ کا موقع نہ رہے اور اس میں عجائب معجزات تھے پھر آئندہ مومنوں کو کافروں کے ساتھ امتحان میں چھوڑ دیا لیکن ان سے یہودیوں نے کچھ نہ دیکھا لہذا اللہ تعالیٰ نے اہل سعادت کو اس واقعہ کی قدرتوں سے آگاہ کیا۔

قَدْ كَانَ لَكُمْ آيَةٌ فِي فِئَتَيْنِ الْتَقَتَا فِئَةٌ تُقَاتِلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَأُخْرَى كَافِرَةٌ

یہ بھی ہو چکا ہے کہ ایک نمونہ دو نمونوں میں جو بھڑی تھیں ایک فوج لڑتی اللہ کی راہ میں اور دوسری کافروں کی راہ میں

يُرَوُّهُمْ مِثْلَهُمْ رَأْيِ الْعَيْنِ وَاللَّهُ يُؤَيِّدُ بَصَرَهُ مَنْ يَشَأْ عَظَمَانِ فِي ذَلِكَ

یہ انکو دیکھتے اپنے دہلے صریح آنکھوں سے اور اللہ رو دیتا ہے اپنی مدد کا جسکو چاہے اس واقعہ میں البتہ

لَعِبْرَةٌ لِّأُولِي الْأَبْصَارِ

جرت ہے جن کی آنکھیں ہیں

قَدْ كَانَ لَكُمْ آيَةٌ فِي فِئَتَيْنِ الْتَقَتَا - الفصل - فِي فِئَتَيْنِ - فرقین - التَّقَاتَا - یوم بدر للقتال - تمہارے لیے آیت گذر چکی ایسے دو فرقہ میں جو باہم مقابلے تھے ف آیت نے جرت اور مقابلہ سے بدر کا قتال مراد ہے یعنی بدر کے روز کفار و مومنین کے مقابلہ میں ٹکڑے جرت و نصیحت ہو۔ فِئَةٌ تُقَاتِلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ - او طاعت و ہم نبی صلی اللہ علیہ وسلم و صحابہ و کائنات ثلثا و ثلثہ عشر رجلا ہم فرسان دستہ اذرع و ثانیہ سیوف و اکثر ہم رجالة - ایک فرقہ تو اللہ تعالیٰ کی راہ میں قتال کرتا تھا ف یعنی اللہ تعالیٰ کی فرمانبرداری میں لڑتا اور اس فرقہ سے مراد نبی صلی اللہ علیہ وسلم و آپ کے اصحاب رضی اللہ عنہم ہیں - اور تعداد ان کی تین سو تیرہ مرد تھے (ستھر مہاجرین کے اور دس مومنین) اور ان کے ساتھ دو گھوڑے تھے (ایک مقداد بن عمرو کا اور دوسرا مرثد بن ابی مرثد کا) اور چھ زرہین اور آٹھ تلواریں تھیں اور اکثر ان میں سے پیدل تھے وَاُخْرَى كَافِرَةٌ - اور فرقہ دوم کافر تھا ف جو شیطان و بت کی راہ میں لڑتا تھا۔ يُرَوُّهُمْ بآئۃ و الیاد ای الکفار - یعنی ناز کی قرآن میں بنا و فانی ہے یعنی تم انکو دیکھتے تھے اور باقیوں کی قرآن میں ہلچلتی

ہاں تاہو یہ کافر ہو اور وہ واقعی اللہ تعالیٰ کی توحید نہیں جانتا ہو کیونکہ معتبرہ توحید ہو جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمانے سے ثابت ہو اور ایسے ہی اگر قرآن نے منکر ہو تو کافر ہو۔ قولہ من اللہ شینا۔ معبرو نے کہا کہ من براے ابتدائے غایت ہو بخلاف مضاف ای من عذاب اللہ ابو حیان نے کہا کہ یہی ارجح ہو۔ واولئک ہم وقود النار ضمیر منفصل مفید حصراً یا قصر یعنی یہی ایندھن ہونگے یا ان کے حق میں ایندھن ہی ہونا واجب ہو اگر کما جاد کہ بعضے گنہگار مومنین بھی دوزخ میں جاویں گے تو حصر ان میں کیونکر ہوا جواب یہ ہو کہ گنہگار مومن ایندھن نہ ہوں گے بلکہ ان کو تکلیف و عذاب پہونچے گا اور ایسے ہو جاویں گے جیسے کہ جھانوان یا کوئلہ ہوتا ہو اور ایندھن فقط کفار ہونگے۔ اور ان کے اموال و اولاد کام نہ آویں گے یہ کمال عذاب ہو اس واسطے کہ جس چیز سے اسکو بھر و ساقا دہ دور کر دی پھر اس پر اور اسباب لم وینے والے مجتمع ہوئے پس قولہ لن نغنی عنہم اموالہم ولا اولادہم سے بھر و ساقا توڑا کیونکہ سختی کے وقت آدمی اپنے مال و اولاد کی طرف بھروسہ کر کے دوزخ میں آجائے اللہ تعالیٰ نے ظاہر فرمایا کہ روز قیامت کی صفت اس دنیا سے خلاف ہو پس جبکہ مال و اولاد جو بہت نزدیک کے وسیلہ نفع تھے اسکو نافع نہ ہوئے تو اور چیزیں بدرجہ اولیٰ نفع نہ دیں گی پھر اس پر یہ کمال کہ وہ خود النار ہونگے اور یہ انتہا کا عذاب ہو کہ ان میں آگ اس طرح لگے گی جیسے ایندھن کی سٹو کھی لکڑی میں لگتی ہو خود باللہ منہ۔ قولہ۔ کذاب آل فرعون۔ یہ جملہ یا تو ستافہ ہو خبر بتدا محذوف ای و اہم کذاب آل فرعون مع موسیٰ۔ یعنی وفد بخبران کافرون کی یا مطلق کافرون کی۔ عادت انکار آیات حق تعالیٰ و کفر بر رسول صلی اللہ علیہ وسلم ویسی ہی ہے جیسے فرعون والوں کی عادت حضرت موسیٰ علیہ السلام کے ساتھ تھی اور بعض نے کہا کہ متصل باقبل ہو ایوں لن تغنی عنہم کما لم تغنی عن آل فرعون یا تو قد النار ہم کما تو قد آل فرعون۔ اور اول قول محو محققین ہو اور داب بنے حال و عادت و شان ہو اور ابن عباس ؓ سے روایت ہو کہ کذاب آل فرعون ای کصنیع آل فرعون اور ایسا ہی عکرمہ و مجاہد و ابو مالک و ضحاک نے غیر ہم سے مروی ہو اور بعض نے کہا کہ معنی یہ ہیں کہ النبی جن لوگوں نے کفر کیا کچھ نہیں دفع و دفع کریں گے ان سے ان کے اموال و اولاد وقت طاری ہونے عذاب و انتقام کے مثل آل فرعون و انکے کافرون کے گرفتار کر لیا ہے ان کو پس نفع دیا ان کو انکے مالوں و اولاد نے۔ قولہ فاخذہم اللہ۔ یذلوہم۔ یہ ان فاخذنا ہم۔ نہیں فرمایا۔ بلکہ بجائے ہم ضمیر کے ہم ظاہر فرمایا بعض ہول دلائے کے اور ایسے ہی قولہ واللہ شدید العقاب۔

قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا سَعْيُهُمْ سَاعٍ وَهُمْ فِي أَجَلٍ مُّسَمًّى يَسْتَغْلِبُونَ وَيُخْسِرُونَ إِلَىٰ أَجْهَلَةٍ مُّوَبِّشٍ إِلَيْهَا ۝

کدے سکون کو کہ جلدی تم مغلوب ہو گے اور ہانکے جاؤ گے ددخ کو اور کیا بڑ بستر ہو دوزخ

[illegible]

مؤمنین مقام مشاہدہ میں اور مجبین مقام وصل میں و عارفین مقام انس میں ہیں۔ اور ہر گروہ تیرے حضور میں اپنے امتیازی مقصد و نیت کے موافق پہنچ جائے گا یعنی دنیا میں مقامات و حالات و مکاشفات و مشاہدات کے مقاموں میں سے جو گروہ جس حال پر تھا اسی کے موافق تیری جناب میں اس کی رسائی ہوگی جیسے اہل باطل و کفر و ضلالت اپنے اپنے درجہ کے موافق ملعون و مطرود ہو گئے۔ اور استاد رحمہ اللہ نے فرمایا کہ آج کے روز تو اللہ تعالیٰ نے دوستوں کو نزدیکی حاصل کرنے کے مقام میں رکھا ہے اپنے اپنے مقصد سے کوشش کریں اور کل کے روز اپنے قیامت میں بھون کو ثواب و عذاب کے محل میں جمع کرے گا۔ آج کے روز تو اسرار کو اکٹھا کر دیا کہ جلال و جمال کا مکاشفہ جائیں اور رنگ کے روز ہر حال کے موافق ہوں و امن مشاہدہ کرنے اور سرخ و خوشی اٹھانے کے مقام میں بے پردہ جمع فرما دینا تو آگاہے ان اللہ بالخلع المیعاد یعنی جو کچھ اپنے انبیاء و اولیاء و مؤمنین سے وعدہ کیا ہو کہ انکو فلاح و مشاہدہ کی نعمت تک پہنچا دیگا اس میں خلافت نہیں فرماتا ہو اور نیز اللہ تعالیٰ کا وعدہ خلافت ہونے میں سکتا ہو کیونکہ علم الہی قدیم ہو پس وہ منہرہ و پاک ہو کہ کوئی فعل اس کا ایسے علم سے ہو جو جدید پیدا ہو بلکہ سب اس کے علم قدیم میں مقرر ہو چکا ہو تو وہی ہوگا جیسے دنیا میں وہی ہوتا ہو اور شیخ ابو عبد الرحمن سلمی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ دنیا میں بھی اسکی زیادہ خلافت نہیں ہوتا ہو چنانچہ جو کچھ اس نے اپنے علم ازلی کے موافق سعادت یا شقاوت کا وعدہ مقرر فرمایا ہو وہ ضرور ہوتا ہو پس کوئی زائد تو خلافت زہد نہیں کرتا اور کوئی فاسق اپنے فسق سے نہیں چوکتا اور واسطی رحمہ اللہ نے کہا کہ اللہ تعالیٰ ہر ایک کو اسکی جزا و عوض دیدیگا اور بندگان خاص کو قرب دیدار کے مقام خاص میں آتا دیدیگا۔

إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَنْ تُغْنِيَ عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا وَ أُولَئِكَ هُمْ وَفُودُ النَّارِ ۝ كَذَابٍ أَلِيٍّ فِرْعَوْنَ ۝ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا فَآخَذَهُمُ اللَّهُ يَذُلُّونَ بِهِمْ ۝ وَاللَّهُ شَدِيدُ الْعِقَابِ ۝

جو لوگ مکر رہے ہرگز کام نہ آدین گے ان کو ان کے مال اور نہ ان کی اولاد اللہ کے عذاب سے کچھ اور
اولئک ہم و فود النار ۝ کذاب الی فرعون ۝ والذین من قبلہم کذبوا بآیاتنا فآخذہم اللہ یذلون بہم ۝ واللہ شدید العقاب ۝
وہی ہیں ایندھن روزخ کے جیسے دستور فرعون والون کا اور جو لوگ ان سے پہلے تھے
کذبوا بآیاتنا فآخذہم اللہ یذلون بہم ۝ واللہ شدید العقاب ۝
ٹھٹھایا انھوں نے ہماری آیتوں کو پھر گرفتار کر لیا اللہ نے انکو اپنے گناہوں پر اور اللہ کی مار سخت ہو۔

لَنْ تُغْنِيَ - تدفع - عنهم - یعنی دفع نہ کرے گی - من اللہ ای من عذاب - یعنی عذاب اللہ سے - وَفُودُ النَّارِ
بتبع الواو دالو قدیم - یعنی وفود بتبع واو وہ چیز جس سے آگ روشن کیجاوے - ذابہم - کذاب - کذاب - یعنی کذاب خبر بتداد مخدوف ہو
ای ذابہم حاصل کذاب اور ذاب کے معنی عادت - من قبلہم - من الامم کما وشمود - یعنی فرعون والون سے اگلی امتیں مانند
عاد اور شمود کے - فَآخَذَهُمُ اللَّهُ - اہلکم - یعنی انکو اللہ تعالیٰ نے ہلاک کیا - یَذُلُّونَ بِهِمْ - والجملة مفسرة لما قبلها بابا وسمیہ
ای بسبب ان کے گناہوں کے اور حملہ کذبوا بابا تانا لے آخرہ - یہ اپنے ماقبل کا مفسر ہے یعنی انکا ذاب کیا تھا اور کیا انکے ساتھ کیا گیا
اسی واسطے حروف عطف نہیں ہوں اللہ عزوجل نے اس کتاب مجید کے ایمان لانے والوں اور سرخ سے پناہ مانگنے والوں کا اچھا حال و وعدہ ثواب
نوکر فرمائے کے بعد ان لوگوں کا حال خراب بیان فرمایا جو کافر و منکر ہوئے جیسے وفد بخران نے انکار کیا اور بعض نے فرمایا کہ ان الذین کفروا
سے وفد بخران ہی مراد ہے مگر ادنیٰ یہ ہو کہ تمام کفار مراد ہیں اور عذاب مذکور کی وعید انکے حق میں جب ہی ہوگی کہ کفر ہی پر مر گئے ہوں اور
کفر میں کسی کن ایمان کا کفر ہو داخل ہو پس اگر کوئی شخص ہو کہ اللہ تعالیٰ کو وا حد جانتا ہو اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو نہیں

ہمیشہ کرامت و سعادت میں رہیگا۔ اور جاننا چاہیے کہ مغزلہ نے اس آیت سے دلیل پکڑی کہ فاسق جو غیر توبہ کے مراہو اور اسکے حق میں عذاب کی وعید ہو تو اس آیت سے ثابت ہوا کہ خلاف وعید نہ ہوگا اور وہ ضرور عذاب پاوے گا اور وعید عذاب بھی وعدہ میں داخل ہو چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ قد وجدنا ما وعدنا ربنا حقا فمل جہنم ما وعد ربکم حقا۔ یعنی جنت والے دوزخ والوں سے یوں کہیں گے کہ ہم سے جو کچھ ہمارے رب نے وعدہ فرمایا تھا وہ بننے پایا پس تم کو جو کچھ تمہارے رب تعالیٰ نے وعدہ دیا تھا وہ تمہیں بھی پایا یعنی عذاب جہنم پس عذاب وعید کو بھی وعدہ کہیا گیا اور جواب دیا گیا کہ فاسق کے حق میں عذاب کی وعید ہو اور دیگر دلائل سے تم بھی قائل ہو کہ یہ وعید عذاب اس پر مطلقاً نہیں ہوگا بلکہ اس وقت ہوگا کہ اسے توبہ نہ کی ہو پس تم بھی تخصیص کے قائل ہو اسی طرح پہنے احادیث سے ثابت کیا کہ فاسق کو وہاں عذاب جب ہوگا کہ شفاعت وغیرہ سے اسکو عفو نہ کیا جاوے اور یہ مضمون احادیث میں بدرجہ متواتر ہو چکا ہے۔ اور اگر ہم مان بھی لیں تو ہم کہتے ہیں کہ ہاں وعدہ میں خلاف نہ کرنا فرمایا اور وعدہ کا استعمال مریض میں ہو یعنی جو بھلائی کا وعدہ فرمایا ہو اس میں خلاف نہ ہوگا اور ہا بڑائی کا وعدہ تو اسکو وعید کہتے ہیں اور یہ جو تم نے کہا کہ وہ بھی وعدہ میں داخل ہو تو ہم کہتے ہیں کہ یہ حقیقت نہیں ہو اور رہا آیت میں اطلاق تو وہ کھیا نے دشمنانے کے طور پر ہو جیسے فرمایا بشرکم لعذاب الیم۔ ان کو خوشخبری دے عذاب دردناک کی یہ بطور تحکم ہو اور ایسے ہی دوزخی کو کہا کہ ذی انک انت الخیر بذاکریم۔ چکھ اس عذاب کو تو تو بہت عزیز و بزرگ ہو۔ اور واحدی نے بسیط میں ذکر کر جائز ہو کہ اس آیت کریمہ میں میعاد کا لفظ مومنوں کے وعدہ پر محمول کیا جاوے بقرینہ لا یخلف کے اس واسطے کہ بیان مدح کا ہو اور مدح اسی میں ہو کہ وعدہ خیر میں خلاف نہ ہو اور رہا عذاب و تکلیف وہی کے وعدہ میں خلاف کرنا توبہ عرب کے نزدیک خود تعریف ہو چنانچہ کہا ۱۵ اذا وعد السراء التجذ وعدا ۱۶ وان وعد الضراء فالعفو ما اخذ۔ یعنی وہ ایسا بزرگ خصلت ہو کہ جب بھلائی کا وعدہ کرنا ہو تو اپنا وعدہ پورا کر دیتا ہو اور جب بڑائی کا وعدہ خوف دلانا ہو تو اسکا عفو اس وعید کے پورے کرنے سے اسکو بدگنا ہو اور نیز دوسرے لکھا ۱۷ دانی دان ادعنا ته او وعدا ته بالخلف ایعادى ومنجز موعداى + اور میں ایسا ہوں کہ میں نے اگرچہ اسکو ایذا دیا یعنی عذاب سے وعید کیا یا اسکو وعدہ دیا پر میں اپنے ایذا دینے وعید منکر کو خلاف کرنے والا ہوں اور اپنے وعدہ کو پورا کرنے والا ہوں پس معلوم ہوا کہ وعدہ خیر پورا کرنا مدح ہو اور وعید میں خلاف کرنا مدح ہو اور یہیں سے اشاعرہ نے کہا کہ اللہ تعالیٰ کا خلف وعید میں روا ہو لیکن ہمارے نزدیک جواب صحیح نقطہ اول ہو اور حق یہ کہ وعدہ وعید کسی میں خلاف نہیں ہوگا ۱۸ فی الناس قولہ تعالیٰ رہنا لاترغ قلوبنا بعد اذ ہدینا۔ یعنی ہمارے دلون کو کج مت کر باہن طور کرتی ہدایت سے برگشتہ ہوں قولہ وہب لنا من لدنک رحمۃ۔ رحمت سے مراد علم خاص و معرفت تامہ ہو قولہ انک انت الوہاب ایسا کچھ کہہ کیا کہ اسکا شکر شمار میں نہیں آسکتا ہو اور سہل رحمہ اللہ نے فرمایا کہ قوم نے اللہ تعالیٰ کی طرف تضرع کرنے اور اس کے سامنے مسکنت سے کہا کہ اسکا شکر شمار میں نہیں آسکتا ہو اور سہل رحمہ اللہ نے فرمایا کہ ہمارے دلون کو اپنی طرف سے کج نہ فرما بعد ازاں کہ تو نے ہکو اپنی طرف راہ دی ظاہر کرنے کے لیے اسکی طرف رجوع کیا اور جو حضرت رحمہ اللہ نے فرمایا کہ ہمارے دلون کو اپنی طرف سے کج نہ فرما بعد ازاں کہ تو نے ہکو اپنی طرف راہ دی ہو اور قولہ من لدنک رحمۃ۔ یعنی سنت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کے موافق اپنی خدمتگزاری پر ہکو ثابت قدم کر دے۔ انک انت الوہاب۔ یعنی تو اپنے بندوں کو اپنے فضل سے وہ کچھ نعمتیں عطا فرماتا ہو جس کے دے کچھ بھی مستحق نہیں ہیں یعنی ان کو کوئی استحقاق ذاتی نہیں ہو۔ اور استاذ رحمہ اللہ نے فرمایا کہ جتنا انکا قرب بڑھتا گیا اتنا ہی انکا ادب بڑھتا گیا اور دوری سے پناہ مانگتا رعایت ادب ہو اور بعض نے کہا کہ جب خوبی سے استعانت چاہتے ہیں وہ سچے ہوے تو ان کو انوار کفایت سے مدد دی گئی۔ قولہ رہنا انک جلع الناس لیوم لاریب فیہ۔ یعنی اوتعالیٰ اہل حقیقت حق و شریعت صدق کو مقام قربت میں جمع کرنے والا ہو پس مومنین تو کرامت میں ہیں اور

قوله تعالى فلما زاغوا ازاغ الله قلوبهم الآية پھر جب کچھ ہوئے تو کچھ کر دیا اللہ تعالیٰ نے انکے دلوں کو یہ نصرانیوں کی مذمت ہو کہ عیسیٰ علیہ السلام سے توبہ پائی تھی پھر شرک کر کے کچھ ہوئے تو اللہ تعالیٰ نے انکے دل ٹیڑھے کر دیے کہ اس سچی بات کو قبول نہیں کرتے ہیں پس مومنوں نے ایسی کجی سے پناہ مانگی۔ گویا جب انھوں نے سنا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا فاما الذين في قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه۔ تو دعا کرنے لگے کہ ربنا لاتزعقلوبنا ما يتبع المتشابه لمراسين دليل هو کہ ازاعت اور ہدایت دونوں اللہ تعالیٰ کے خلق سے ہو اور یہی اہل سنت کا مذہب ہو اور حدیث میں ہو کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم دعا فرماتے تھے کہ اے مقلب القلوب میرے قلب کو اپنے دین پر ثابت رکھو پھر بڑھی یہ آیت ربنا لاتزعقلوبنا بلہ ازہدیتنا وہب لنا من لدنک رحمۃ انک انت الوہاب۔ رواہ ابن جریر وابن ابی حاتم واصل ابی صمیمین بن ہریرہ و ابی ہریرہ کہ فضل کے ساتھ عطا کرے اور اس میں صریح دلیل ہو کہ اللہ تعالیٰ پر کچھ واجب نہیں ہو وہ فضل سے دیتا ہو اور اشعار ہو کہ وہ ہر چیز اپنے فضل سے دیتا ہو کسی چھوٹی یا بڑی چیز کی خصوصیت نہیں ہو اور ظاہر آیت سے ثابت ہوتا ہو کہ تشابہات کی تاویل جاننے کے درپے ہونا زیغ ہو خود اس سے پناہ مانگنی چاہیے ہو اور حدیث میں حضرت ابن مسعود سے روایت ہو کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگلی کتاب ایک باب و ایک حرف پر اترتی تھی و یہ قرآن سات حرف پر اترتا زاج و امرا و حلال و حرام اور حکم و تشابہ اور امثال پس اُسکے حلال کو حلال جانو اور اسکے حرام کیے ہوئے کو حرام جانو اور اسکے امر کی فرمانبرداری کرو اور جس سے منع کیا اس سے باز رہو اور اسکے امثال سے عبرت حاصل کرو اور اسکے حکم پر عمل کرو اور اس کے تشابہ پر ایمان لاؤ اور کو کہ آئناہ کل من عند ربنا ہم نے یقین مانا کہ سب ہمارے رب غزوجل کی طرف سے ہو آخر جب ابن جریر و ابی حاتم و صحیحہ اور ابی ہریرہ سے روایت ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قرآن سات حرف پر نازل ہوا اور قرآن میں مراء کفر ہو جو تمکو معلوم ہو اس پر عمل کرو اور جو اس میں تمکو نہ معلوم ہوا اسکو اسکے جاننے والے کی طرف چھوڑو۔ آخر جب ابن جریر و ابی حاتم و اسنادہ صحیح۔ اور ایک حدیث میں ہو کہ جو اسکے تشابہ میں انہر ایمان لاؤ۔ آخر جب نصر المقدسی عن ابن عمر رضی اللہ عنہما کی حدیث عائشہؓ پہلے مذکور ہوئی اور سلیمان بن یسار سے روایت ہو کہ ایک مرد کو ضعیف کہتے تھے مدینہ میں آیا اور اس نے تشابہ القرآن کو پوچھا شروع کیا پس عمرؓ کو خبر ہوئی تو آپ نے خرمائی تھڑیاں منگو کر رکھیں اور اسکو بٹوایا اور فرمایا کہ کو کون ہوا نے کہا کہ میں ضعیف ہوں پس فرمایا کہ اور میں اللہ تعالیٰ کا بندہ عمر ہوں یہ کہہ کر ایک جھڑی ہتھن لی اور اسکو مایہ تانک کہ اسکا سرخون آوہ ہو گیا تو بولا کہ اے امیر المؤمنین پس آپ کو اسی قدر کافی ہو میرے سر میں سے وہ بات دور ہو گئی جو میں پہلے پاتا تھا آخر جب الدارمی و نصر المقدسی و آخر جب ابن عساکر عن انسؓ و قد اخرج جماعۃ اور اس قصہ میں ہو کہ حضرت عمرؓ نے اہل بصرہ کو لکھ بھیجا کہ ضعیف کو ساتھ نہ بیٹھنے دین اور نہ اسکے پاس بیٹھیں۔ اور طبرانی نے مجمع کبیر میں ابی مالک اشعری سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مجھے اپنی اُمت پر کچھ خوف نہیں لگتا میں باتوں کا ایک یہ کہ انکے پاس مال بہت ہو جاوے پس باہم حسد کریں اور لڑیں۔ دوم یہ کہ ان کے لیے کتاب کھولی جاوے پس مومن اسکو لیکر اسکی تاویل کرنا شروع کرے حالانکہ نہیں جانتا کوئی اس کی تاویل کو سوائے اللہ تعالیٰ کے و ہر سخن فی العلم قلوبون آئناہ آیہ۔ سوم یہ کہ اپنے علم کو دیکھیں اور اسکو ضائع کریں اور مانگی کچھ پروانہ کیجائے گی۔ قال ابن کثیر غریب جداً قوله ان اللہ لا یخلف الميعاد ميعاد بروزن مفعال بمعنی مصدر ہو ذکرہ الحکیمی اور سننے یہ ہیں کہ گویا جب انھوں نے اپنے پروردگار سے کجی سے پناہ کی درخواست کی اور جاہا کہ انکو اپنے فضل سے رحمت عظم دہایت پر رکھے تو دعائیں یہ بھی کہہ کر رہتا انکے جامع الناس الخ نے اس سوال سے ہماری غرض کچھ خوبی دنیاوی نہیں ہو کہ وہ تو گذرنے والی ہو بلکہ بڑی غرض آخرت ہو کہ تو عاقبت میں لوگوں کو جمع کرنے والا ہو اور تیرا وعدہ حق ہو پس جو یہاں نالغ ہوا وہ وہاں ہمیشہ عذاب میں پڑا رہے گا اور جس کو یہاں ہدایت و رحمت ملی ہے وہ وہاں

بسم اللہ الرحمن الرحیم

کہ توحید کو طلب کریں حالانکہ اس حرکت میں وہ توحید سے کوسوں دور پڑتے ہیں کیونکہ وہ لوگ وہم والے ہیں اور جو وہم والا ہوتا ہے وہ حادث چیز کی حقیقت تو معلوم نہیں کر سکتا پھر وجود حق عزوجل کو کیونکر پہچان سکتا ہے پس جب وہ تشابہ کے علوم حاصل کرنے کے درپے ہوتا ہے تو ان کی حقیقت کو تو پہونچتا نہیں بلکہ فتنہ میں پڑ جاتا ہے اسی واسطے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم لوگ اللہ تعالیٰ کی نعمتوں میں فکر کرو اور اللہ تعالیٰ کی ذات میں فکر مت کرو اور جو شخص کہ حقائق الیقین کے سمندرون سے پار نہیں ہوا اور اپنے تحقیق میں نہیں دیکھا ہے اور اس لئے تشابہات میں خوض کیا تو وہ اپنے ایمان کے مرتبہ سے بھی گرجاتا ہے اس واسطے کہ یہ تو اہل عقل کا مقام ہے جو ہر چیز میں حق عزوجل کو دیکھتے ہیں چنانچہ بعض اہل معانی کا مقولہ ہے کہ میں نے کسی شے پر نظر نہیں کیا مگر اللہ تعالیٰ کو دیکھا۔ اور جانا چاہیے کہ یہ جو بیان ہوا کہ یہ حق عزوجل کی تجلی کا ظہور اس آئینہ حادث میں ہو اور یہ معنی نہیں ہیں کہ حق تعالیٰ جل جلالہ ان اشیاء میں ہے اس واسطے کہ او تعالیٰ تو حلول کی شکلوں سے پاک برتر ہے **قال المترجم** یہاں شیخ نے صریح فرمادیا اور اس سے ان لوگوں کو تنبیہ ہونا چاہیے جو ہر چیز کو خدا کہتے ہیں نمود ہا لہ منہ۔ **تولہ والیعلم تاویلہ** الا اللہ۔ یہاں حضرت عزوجل نے اپنی ذات پاک کو خاص کر دیا کہ وہی اسرار تشابہات کے علم حقیقی کا دانا ہے کیونکہ جبروت کی ہیأت ملکوت میں گنجی ہوئی و مندرج ہے باین صفت کہ اسکی تجلی نے حقیقت توحید و تفرید والوں کے واسطے ظہور فرمایا پھر اللہ تعالیٰ نے اپنے خاص بندوں کی طرف بھی اُس کے علم کا ایک شمع منسوب کیا کہ وہ بھی فی الجملہ جانتے ہیں یعنی حقیقت مکاشفہ میں التباس ہی کے پھران کو علم مشاہدہ حاصل ہوتا ہے۔ **تولہ ليقولون** آمنابہ۔ یعنی ایمان مشاہدہ و حقیقت علم و مکاشفہ کے عرفان پر ہم ایمان لائے ہیں اور راسخین فی العلم وہ لوگ ہیں جن کو علوم لدنیہ کے اسرار اور معلومات آخرت کے عجائب کشف کر دیے گئے جو ظاہری حواس سے باہر اور تیز راسخ وہ عالم ربانی ہے جس نے اپنے خلق کو اللہ عزوجل کے خلق پر بنایا ہے یعنی جن اخلاق و عادات کے واسطے اللہ تعالیٰ نے ہدایت فرمائی اور ان کو پسند فرمایا ہے انھیں کو اس شخص نے اختیار کیا ہے اور یہ توفیق و رحمت الہی ہے اور واسطی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ راسخین فی العلم وہ لوگ ہیں جنکی ارواح نے غیب الغیب کے سرسریں مضبوطی سے مقام پایا ہے پس حضرت عزوجل جلالہ نے انکو بتلادیا کہ جو کچھ دیا اسکو اللہ تعالیٰ ہی خوب جانتا ہے اور ان لوگوں نے دریائے علم میں سمجھ کے ساتھ زیادتی کی خواہش سے خوض کیا تو ان کو پوشیدہ خزانوں سے ہر حرف کے تحت میں فہم دی گئی اور خطاب کے لطائف و عجائب عطا ہوئے کہ وہ حکیم ہوئے کہ انکی ہر بات تمام حکمت ہے اور **سمعل** رحمہ اللہ نے فرمایا کہ علم میں رسوخ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ زیادہ ظہور و نور اپنی طرف سے دیدیتا ہے جیسے فرمایا کہ قل رب زدنی علماً۔ تو کہہ کہ اے پروردگار میرے مجھے علم زیادہ دیدے اور کہہ کہ راسخ فی العلم جسکو علوم مکاشفہ حاصل ہیں وہ عالم ربانی ہے اور علم کے احکام چار ہیں ایک وحی دوم تجلی سوم عندی چہارم لدنی۔ اور بعض اکابر نے کہا کہ راسخ فی العلم وہ شخص ہے کہ خطاب سے جو مراد ہو اسکے محل و مقام پر مطلع کر دیا جاوے۔ استاد رحمہ اللہ نے اہل یقین اہل راسخ کا حال اس طرح بیان کیا کہ جو لوگ انوار بصائر سے تائید دے گئے ہیں وہ اپنی جانوں کے آفتاب سے روشن ہیں اور جن لوگوں پر رشک کا پردہ ڈال دیا گیا اور لطائف تحقیق سے محروم کیے گئے ہیں تو وہم و گمان ان کو کھیرتے ہیں اور وہ تمہیں میں ہلاک ہوتے پھرتے ہیں میں ان کی نظر سے انکار پر انکار ہے بڑھتا جاتا ہے اور رشک پر نفرت بڑھتی جاتی ہے اور فرمایا کہ جس نے اللہ عزوجل کی طرف سے تاویل کا علم پایا اس کا ایمان بدولن اقبال کے ہوتا ہے اور اسکی خاطر میں صفائی ہوتی ہے بلکہ صریح طور و صاف یقین سے ہوتا ہے **قال المترجم** خلاصہ یہ کہ علم ازلی میں جو روحین اپنے تمام و کمال حال سے واقف تھیں یہاں شریعت کی انبلا سے آخر ان کو وہ حال منکشف ہو گیا اور اسی واسطے وہ لوگ صدق و ثبات کی دعا کرتے ہیں۔

۱۱۲ م

کہ ان تادیلہ اللہ والاسخون فی العلم الایہ۔ اور ایسا ہی ابی بن کعب سے حکایت کیا اور ابن جریر نے اسی قول کو اختیار کیا ہے اور ابن کثیر رحمہ اللہ نے کہا کہ بعض سلف نے والاسخون فی العلم بروقت کیا اور بہت سے مفسرین و اہل اصول نے اسی کا اتباع کیا اور ابن ابی نجیح نے مجاہد کے طریق سے ابن عباس سے روایت کی کہ ابن عباس نے فرمایا کہ میں بھی ان راہنہ میں سے ہوں جو مشابہ کی تادیل جانتے ہیں اور مجاہد سے بھی روایت ہے کہ راہنہ میں تادیل جانتے ہیں اور حدیث میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ابن عباس کے لیے دعا کی کہ اللہ فقہہ فی الدین و علمہ التادیل۔ اسی اسکو بخیر دیدے دین میں اور اسکو تادیل سکھلاوے **قال المترجم** تحقیق میرے نزدیک وہ ہے جو بعض علمائے محققین نے تحریر کیا ہے کہ تادیل اگر مجھے حقیقت سے و یا قبول الیہ الامر لیا جاوے تو وقف الا اللہ ہو جب ہے کہ کیونکہ حقائق امور و ان کی کنہ کو سوائے اللہ عزوجل کے کوئی نہیں جانتا ہے اور اسی منہ پر ہے کہ ہل نظرون الا تادیلہ۔ یہ لوگ کچھ انتظار نہیں کرتے سوائے اس کی تادیل کے یعنی حقیقت عذاب آ جاوے۔ اور امور معاد اسی قسم سے ہیں مثلاً جنت کی عیش و راحت و حور و قصور و کھانا پینا وغیرہ اور روایت عبدالرزاق بطریق طاؤس از ابن عباس باین منہ ہے اور اگر تادیل مجھے تعبیر ہو جو رسوخ علم لیا جاوے تو وقف فی العلم پر دست ہے اور باین منہ ہے کہ تادیل کو راہنہ میں تادیل جانتے ہیں اور روایت مجاہد از ابن عباس باین منہ ہے کہ تادیل کے دو منہ ہوئے ایک علم حقیقت و مال کا اور دوم تفسیر و تادیل کے منہ اول خاص الخاص ہیں جنکو سوائے اللہ تعالیٰ کے کوئی نہیں جانتا اور منہ دوم عام ہیں لہذا ابن عباس سے دونوں قسم کی روایتیں موجود ہیں۔ اور عبدالرزاق نے بسند صحیح حضرت ابن عباس سے روایت کی کہ تفسیر جارح پر ہے ایک وہ کہ کوئی اس کی فہم میں مغرور نہیں رکھا جائیگا یعنی سب سمجھ سکتے ہیں۔ دوم وہ کہ عرب اسکو اپنی زبان میں پہچانتے ہیں مثلاً خاص محاورہ۔ اور سوم وہ کہ راہنہ میں تادیل جانتے ہیں اور چارم وہ کہ سوائے اللہ تعالیٰ کے اسکو کوئی نہیں جانتا ہے (اسنادہ صحیح) اگر کہا جاوے کہ مشابہ کے معانی جب کوئی نہیں جانتا ہے تو اس کے نازل کرنے کا کیا فائدہ ہے تو جواب یہ ہے کہ مقصود اس سے مومنوں کی مضبوطی کا امتحان ہے کہ وہ مشابہ پر اگر ٹھہرتے اور ایمان لاتے ہیں اور کہتے ہیں کل من عند ربنا۔ اور اسی پر اللہ عزوجل نے ان کی شناکی جیسے تادیل کے درپے ہونے والوں کی مذمت کی ہے اور اعتراض مذاہب حشویہ و مرجیہ کو پہنچنے ابتداء سورۃ بقرہ میں نقل کر کے رد کر دیا ہے فلیرج اور عبید اللہ بن یزید رحمہ اللہ سے جنھوں نے حضرت انس رضی اللہ عنہ کو پایا ہے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا گیا کہ راہنہ میں تادیل کون ہیں فرمایا کہ جس کی قسم پوری اور زبان سچی اور دل ٹھیک مستقیم ہو اور جسکا پیٹ عقیق ہو اور شرمگاہ عقیق ہو تو یہ شخص راہنہ میں تادیل سے ہے **قال المترجم** جیسا کہ علامہ **فیہ** ظاہر کلام مقضی ہے کہ یہ ادنیٰ مرتبہ ہے **ف** **قال الشيخ فی العرائس** قولہ تعالیٰ منہ آیات حکمت۔ جانتا چاہیے کہ حکمت وہ آیات ہیں جو اس حال سے متبدل نہیں ہوتی ہیں جیسے ازل میں تھیں اور یہ وہ آیتیں ہیں کہ مومنوں کو ان کے احکام پر عمل کرنا ضرور ہے کیونکہ وہ خلق کی اصلاح اور ان کے ایمان ثابت رکھنے میں ایسی ہیں جیسے مریضوں کے حق میں دوا ہوتی ہے۔ اور ابو عثمان نے فرمایا کہ آیات حکمت وہ فاتحۃ الکتاب ہے کہ نہیں جانتا ہوتی ہے نماز بدولت اسکے اور شیخ محمد بن الفضل رحمہ اللہ نے فرمایا کہ وہ سورۃ اخلاص ہے کیونکہ اس میں سوائے توحید کے اور کچھ نہیں ہے۔ قولہ من ام الکتاب۔ یعنی کتاب الہی کے حکموں کا مدار ہیں اور تمام معاملات کی جڑ ہیں اور اہل دین کے دلوں میں ایمان کا درخت جسے کی جگہ ہیں باین طور کہ ان سے روز بروز ترقی ہوتی ہے اور جو خطاب الہی ہیں ان کے نور میں لینے سے ارواح کو بھرت ہوتی ہے۔ قولہ و اکثر مشاہدات۔ شاہد آیات کے آئینہ میں ظہور اوصاف و صفات کے التباس ہیں۔ قولہ فاما الدین نے فلوہم نریغ الا یہ۔ جو لوگ حقیقت و معرفت کو نہیں پہنچتے اور اپنے آپ کو عارفوں کی باتیں جان کر عارف بناتے ہیں وہ مشاہدات میں اس غرض سے غرض کرتے ہیں۔

کرتے ہیں وہ کہتے ہیں کہ تشابہ کی تاویل کو اللہ عزوجل نے اپنے ہی واسطے رکھا ہو اسکو سوائے اللہ تعالیٰ کے کوئی نہیں جانتا ہو پھر باوجود اسکے جو لوگ اسکے درپے ہوتے ہیں وہ لوگ ہیں کہ انکے دلوں میں کجی ہو کہ یہ کجی انکو اس بات پر آمادہ کرتی ہو کہ اسکی تاویل کے درپے ہوں اور لوگوں کو فتنہ میں ڈالیں اور جمہور خفیہ سے یہی قول ثابت ہوا ہو کہ تشابہ کی تاویل کو سوائے اللہ عزوجل کے کوئی نہیں جانتا ہو اور شافعیہ اس امر کے قائل ہیں کہ راسخون فی العلم جانتے ہیں ولیکن محقق مفسر رحمہ اللہ نے قول خفیہ اختیار کیا کہ سوائے خدا تعالیٰ کے اسکی تاویل کوئی نہیں جانتا ہو چنانچہ - وحدہ - کا لفظ اسی اشعار کے لیے بڑھایا ہو اور یہی قول اکثر صحابہ رضی اللہ عنہم اور انکے بعد کے علما کا ہے کہ وقف الا اللہ پر ہو اور عبدلرزاق نے بسند صحیح حضرت ابن عباسؓ سے روایت کیا کہ وہ یوں پڑھا کرتے تھے و ما یعلم تاویلہ الا اللہ ویقول الراسخون فی العلم آسانہ - اور یہ صریح دلالت کرتا ہو کہ داواستیناف کا ہو اور بعض سلف نے لفظ علم پر وقف کیا اور یہی مجاہد و ضحاکؓ سے منقول ہے اور یہی ابن عباسؓ سے ایک روایت ہو اور نووی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ یہی صحیح ہو کیونکہ یہ بعید بات ہو کہ اللہ تعالیٰ بندوں کو ایسے کلام سے خطاب کرے کہ مخلوق میں سے کسی کو اسکے سمجھنے کی راہ نہ ہو اور ابن الحاجب نے کہا کہ یہی مختار ہو مترجم کتابا ہو کہ یہ عجیب ہو اسواسطے کہ جمیع فرقہ نے یہی کج بحثی کی کہ ضرور ہم اس کلام متشابہ کو سمجھ سکتے ہیں پھر کیونکر امام نووی و ابن الحاجب نے صحیح و مختار کہا - ابن اسمعانی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ اسکو مختار کہنا چھوڑ بات ہو اور امام الحرمینؒ پہلے تو اس طرف مائل ہوئے کہ تاویل کو علمائے راسخین جانتے ہیں پھر اس سے رجوع کیا اور کہا کہ ہمکو پسند تو یہی بات ہو کہ سلف کی اتباع کریں کیونکہ وہ لوگ انکے معانی سے تعرض نہیں کرتے تھے اور شیخ ابن الصلاح نے کہا کہ امت کے صدور و سامات ایسے مذہب پر گذرے ہیں اور اسی کو ائمہ فقہاء و حدیث نے اختیار کیا ہو (الکمالین) اور حضرت عائشہؓ سے روایت ہو کہ حضرت صلعم نے فرمایا کہ جب تم دیکھو ایسے لوگوں کو جو پیچھے لگتے ہیں قرآن میں سے متشابہ کے تو یہی لوگ ہیں جنکا نام رکھا ہو اللہ عزوجل نے پس تم حذر کرو (رواہ البخاری و احمد و الترمذی و غیرہم) اور ابوالامامہ نے حضرت صلعم سے قولہ تعالیٰ فاما الذین فی قلوبہم نزغ فیتبعون ما تشاہ منہ میں روایت کی کہ وہ خوارج ہیں اور قولہ تعالیٰ و تسود وجہہ میں فرمایا کہ وہ خوارج ہیں (رواہ احمد و ابن مردویہ من غیر وجہ) اور ابن کثیرؒ نے فرمایا کہ اس حدیث کا کثر مرتبہ یہ ہو کہ موقوف از کلام صحابی ہو اور اسکے معنی صحیح ہیں اسواسطے کہ پہلے بدعت جو اسلام میں واقع ہوئی وہ خوارج کا فتنہ تھا اور شروع فتنہ انکا بسبب دنیا کے تھا کہ جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حنین کے غنائم تقسیم کیے تو ان پلیدیوں کے سردار دواخویرہ نے جا کر حضرت صلعم سے کہا کہ آپ انصاف سے تقسیم کیجیے آپ نے انصاف نہیں کیا پس حضرت صلعم نے فرمایا کہ میں نے اگر انصاف نہ کیا تو خسران ہو اگر میں انصاف نہ کروں تو کون انصاف کریگا افسوس ہو کہ اللہ تعالیٰ بھلا کو اہل زمین پر امین قرار دیتا ہے اور تم مجھے امین نہیں رکھتے ہو پھر جب یہ شخص ٹیڑھ پھیر کر چلا تو عمر بن الخطابؓ نے اور ایک روایت میں خالد بن الولیدؓ نے اس کے قتل کرنے کی اجازت مانگی تو حضرت صلعم نے فرمایا کہ اسکو چھوڑو کہ اسکی جیس میں سے ایک ایسی قوم نکلتی والی ہو کہ تم میں کا آدمی اپنی غار کو ان کی تہاڑوں کے مقابلہ میں دراپنی تلاوت کو انکی تلاوت کے مقابلہ میں حیر جائے گا حالانکہ وہ لوگ دین میں سے ایسے نکل جاویں گے جیسے تیر کمان سے نکل جانا ہو سو تم انکو جان پاؤ قتل کر ڈالو کیونکہ انکے قتل کرنے میں انکے قاتل کو ثواب عظیم ہوگا پھر ان لوگوں کا ظہور زمانہ خلافت حضرت امیر المؤمنین علی کرم اللہ وجہہ میں ہوا اور آنحضرت کرم اللہ وجہہ نے نہر ان میں انکو قتل کیا - ولیکن ان لوگوں کی بالکل جڑ نہیں کٹی اور متفرق طور پر یہ لوگ جا بجا رہے اور فتنہ انگیز تاویلین کرتے رہے اور ابن جریر نے حکایت کیا کہ عبداللہ بن مسعودؓ کی مسرارۃ یہ تھی

لوگوں کے پیچھے لگنے والے

۱۱۲

نہج پر یعنی حق سے موڑ کر تو بیچے پڑتے ہیں اس کلام کے جو کتاب میں سے متشابہ ہو۔ بغرض فتنہ کے لینے اپنے جاہلون کو شبہ میں ڈالنے کے لیے۔ وَاَبْتَغَا تَاْوِيلَهُ۔ اور اس کی تاویل ڈھونڈنے کے لیے وَمَا يَعْلَمُ تَاْوِيلَهُ اِلَّا اللّٰهُ سَوَّحَهُ حَالًا لَّكُم مِّثَابُهُ كَيْ تَعْلَمُوْا۔ اور اس کی تاویل کوئی جانتا نہیں۔ سوائے اللہ تعالیٰ کے یعنی فقط اللہ تعالیٰ ہی جانتا ہو۔ وَالَّذِيْنَ اسْخَوْنَ۔ الشَّاكُّونَ الْمَكْنُونِ۔ فِي الْعِلْمِ يَقُولُوْنَ اَمَّا بِنَاہ۔ اسی المتشابہ اند من عند اللہ ولا تعلم معناه اور علم کے مضبوط لوگ کہتے ہیں کہ ہم اس پر ایمان لائے۔ و ف یعنی متشابہ پر ایمان لائے کہ متشابہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ٹھیک کلام ہو اور ہم اسکے معانی نہیں جانتے ہیں۔ کُلُّ شَيْءٍ مِّنَ الْحِكْمِ وَالْمِثَابِ مَعْنَى عَدْلٍ مَّرْكُومٍ ہر ایک محکم و متشابہ ہمارے رب تعالیٰ کی طرف سے حق ہو۔ وَمَا يَكُنْ لَّكَرْمِيْضٍ تَحِيطُ۔ اور نہیں نصیحت کرتے ہیں۔ اِلَّا اَوْ لَوْ اَنَّ الْكُتُبَ۔ اصحاب العقول کا عقول والے و محکم اذا حکام بمعنی اتقان ہو اور متشابہ از متشابہ بمعنی انکہ بعض مشتبہ بعض یا معانی یا ہم مشتبہ ہیں یعنی احتمال ہو کہ یہ معنی ہیں یا وہ معنی ہیں۔ پس اس مقام پر اللہ عزوجل نے آیات قرآن مجید کی دو قسمیں فرمائیں ایک محکم اور دوم متشابہ۔ اور ایک آیت میں کل کتاب کو محکم فرمایا ہو چنانچہ فرمایا۔ الرِّكَابُ حِكْمٌ اَيَانَهُ ثُمَّ فَصَلَتْ الْاٰيَةُ۔ اور علما کا اتفاق ہو کہ یہاں حکمت سے مراد اسکے مفردات کلمات نہیں فصاحت و اسکی ترکیب کا اتقان ہو اور معنی یہ ہیں کہ کتاب ایسی ہو کہ اس کے الفاظ و ترکیب نہیں اور اس کے معانی میں کوئی بگاڑ نہیں ہو اور حاصل یہ کہ اس میں کوئی عیب نہیں ہو اور دوسری آیت میں کل کو متشابہ فرمایا کہ کتابا متشابہا مثانی فقتصر منه جلود الذين الآتية۔ اور یہاں بھی علمائے اتفاق کیا ہو کہ متشابہ سے مراد بعض آیات کا بعض سے خوبی نظم و صدق معنی میں متشابہ ہونا پس ان دونوں آیات میں جو معنی لیے گئے ہیں انکے اعتبار سے صلاحیت ہو کہ کتاب کی دو قسمیں باہر معنی کی جا دیں جو یہاں مذکور ہیں کہ محکمت سے واضحات الدلالة اور متشابہات سے غیر مفہوم المعانی مراد ہو اور واضحات الدلالة سے یہ غرض ہو کہ ان آیتوں کی عبارات ایسی محکم ہیں کہ ان میں کوئی اجمال و اشتباہ معنی کی راہ سے نہیں ہو پس علمائے خفیہ نے جو اصول میں اصطلاح پر تقسیم کی ان میں سے نص و ظاہر و مفسر و محکم یہ چاروں اس میں داخل ہیں اور یہاں سے ظاہر ہو کہ اصطلاح میں جو محکم ہو اس سے یہ محکمت اعم ہیں اور محکمت کی یہاں اصطلاحی معنی محکم کے مراد نہیں ہیں۔ بلکہ مطلق واضح الدلالة مراد ہو اور ایسے ہی متشابہات بھی اصطلاحی معنی مراد نہیں بلکہ یہ معنی کہ انکے معانی نہ سمجھے جاویں خواہ اسوجہ سے کہ ان میں بہت سے معانی کا احتمال ہو یا اسوجہ سے کہ انکے معنی ہی سمجھ میں نہیں آتے ہیں پس اس میں مجمل و ماول اور جنکے معنی معلوم ہی نہیں ہوتے مثلاً لم والرا وغیرہ کے سب داخل ہیں اور یہ معنی جو مفسر رحمہ اللہ نے محکم و متشابہ کے یہاں ذکر کیے ہیں یہی ارجح الاقوال ہو اور یہی مراد ہو جو علی بن ابی طلحہ نے ابن عباس رضی سے روایت کی کہ محکمت تو قرآن کے ناسخ و حلال و حرام و حدود و احکام ہیں اور جن کا حکم دیا جاوے اور جن پر عمل کیا جاوے اور نیز ابن عباس رضی سے روایت ہو کہ محکمت قولہ تعالیٰ قل تعالوا اتل ما حرم ربکم علیکم ان لا تشربوا کسرا۔ اور اسکے بعد کی آیتیں ہیں اور قولہ و قضی ربکم ان لا تعبدوا الا ایاہ۔ اسکے بعد کی تین آیتوں تک ہیں رواہ ابن ابی حاتم۔ اور علی بن ابی طلحہ نے ابن عباس رضی سے روایت کی کہ متشابہات سے مفسر و مفسر و مثال و اقسام اور نیز ایمان لائے جاوے اور عمل نہ کیا جاوے مراد ہیں۔ اور سلف سے محکم و متشابہ کے بارہ میں اور بھی اقوال آئے ہیں اور علما میں بھی اختلاف ہو اور مفسر رحمہ اللہ نے اتقان میں انکو بسط سے ذکر کیا ہے میں نے بخوف تطویل ترک کیا۔ قولہ فاما الذين في قلوبهم زيغ۔ یہاں سے ان لوگوں کی مذمت ہو جو متشابہات کی تاویل کے درپے ہوتے ہیں اور اس میں دو قول ہیں کہ مذمت کس معنی پر ہو پس جو لوگ فی العلم بد وقت کرتے ہیں اور اس امر کے قائل ہیں کہ متشابہات کی تاویل کو اللہ تعالیٰ اور اسخین فی العلم جانتے ہیں وہ کلام کے معنی یہ بیان کرتے ہیں کہ ابتغاء الفتنة۔ قید ہو یعنی متشابہ کی تاویل کے درپے اس نیت سے ہوتے ہیں کہ لوگوں کو فتنہ میں ڈالیں حالانکہ اسکی تاویل سوائے اللہ تعالیٰ و اسخین فی العلم کے کوئی نہیں جانتا ہو اور جو لوگ الا اللہ بد وقت

تو آپ عطا کریگا۔ یہ تو بہ نسبت نیک بندوں کے ہو اور بہ نسبت بدوں کے یہ ہو کہ اللہ عزوجل بیکو نکر کوئی چیز پوشیدہ ہوگی جسکو جسے پیدا کیا ہو پس تمام مخلوقات کے ہر فرد سے وہ آگاہ ہو اور یہ تو یہی بات تھی لیکن یہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے نافرمان کافر بندوں کو تحریف اور ان کو ڈرانا تھا کہ ان کے دلوں میں جو کچھ کفر کی نجاست اور میل ہو وہ سب جانتا ہو اور انکی بد فعلیوں کی ان کو جزا دیگا۔ اور جعفر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ تو خبردار رہ کہ اللہ عزوجل تیرے قلب پر مطلع ہو تیرے قلب میں خبردار سوائے اپنی کوئی چیز نہ دیکھے کہ تجھے غضب کرے اور بعض نے کہا کہ اللہ تعالیٰ بہ کوئی چیز پوشیدہ نہیں تو تم اپنی ہمتوں کو بھی دیکھو کہ وہ نفسانی خواہشوں و شہوات سے خالی رہیں کیونکہ اس پر کچھ پوشیدہ نہیں ہو۔ تو لہ تعالیٰ۔

ہو اللہ تعالیٰ بصورتکم فی الارحام کیف یشاء۔ یعنی وہی ہو کہ تمکو ارحام میں اپنی قدرت کے نور کا لباس پہناتا ہو اور مشاہدہ کے حسن سے تمکو زینت دیتا ہو تاکہ دیکھنے والا جب تمہاری صورتوں پر نظر کرے تو اللہ تعالیٰ کے حسن ابداع اور اظہار جلال ربوبیت کو تمہارے چہرہ سے ادراک کر کے نہایت سرور ہو جیسے اللہ تعالیٰ نے اپنے کلیم علیہ السلام کے حق میں فرمایا کہ انبت علیک نجمۃ منی قال المترجم حاصل یہ ہو کہ ارحام میں جو تصویر مخلوق ہوتی ہو وہ اللہ تعالیٰ کی حسن قدرت کا لباس پہننے ہو عارف کی نظر میں وہ نور قدرت ظاہر ہوتا ہو اور یہ کچھ آدمی پر موقوف نہیں ہر درخت و چہرہ پر ہر بندہ میں ہو لیکن آدمی میں ان سب سے زیادہ ہو فافہم۔ اور نیز وہی پاک پروردگار بیکو تمکو تمہاری مان کے بیٹوں ہی میں ہدایت کی استعداد پر پیدا کر دیتا ہو۔ اور محمد بن علی رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ نور و تاریکی میں سے جسے چاہتا ہو تمکو تمہاری مان کے بیٹوں میں کر دیتا ہو اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے خلق کو تاریکی میں پیدا کیا اور اپنے نور سے انہیں چھڑکا پس جسکو اس نور سے ہو بچا اسے تو ہدایت پائی ہو اور جو چو کا وہی گمراہ ہے۔

هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ

مُتَشَابِهَاتٌ فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ

وَأَبْغَاءَ تَأْوِيلِهِ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ

كُلِّ مِّنْ عِنْدِ رَبِّنَا وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ

ہو اللہ تعالیٰ آنزل علیک الکتاب منہ آیات محکمات۔ وضاحت الدلالة۔ ہن اُم الکتاب۔ اصل المتعبد علیہ فی الاحکام۔ وہی اللہ تعالیٰ جسے تجھ کتاب اناری جس میں سے آیات محکمات ہیں یعنی انکے منہ واضح ہیں۔ یہ آیات

آم الکتاب ہیں یعنی اصل کتاب جنہ احکام شرعی کا مدار ہو۔ وأخر متشابهات۔ لایفہم معانیہا کا وائل السور۔ اور دیگر آیات متشابهات ہیں یعنی انکے معانی بندوں کی سمجھ میں نہیں سماتے جیسے سورتوں کے ابتدائی حروف متشابه ہیں کہ آپس میں ایک دوسرے سے مشابہ پڑتے ہیں کہ انکے معانی نہیں آتے ہیں۔ فأما الذین فی قلوبہم زغ فیتبعون ما تشابه منہ ابتغاء الفتنه۔ بجاہم تو توعم فی الشہات واللبس۔ پھر جن لوگوں کے دلوں میں۔

ان اہل اہلس لاتیجا و درہما۔ اللہ تعالیٰ کی شان ہو کہ اس پر کوئی چیز پوشیدہ نہیں جو زمین اور وہ جو آسمان میں ہو کہ کیونکہ اللہ تعالیٰ ہر چیز کو جانتا ہو جو عالم میں واقع ہو خواہ کلی ہو یا جزئی ہو اور خاص کر کے آسمان و زمین کو اس لیے ذکر کیا کہ حواس ان دونوں سے تجاوز نہیں کرتے ورنہ اللہ تعالیٰ ان دونوں کے ماسوا بھی کل چیزوں سے آگاہ ہو۔ **هُوَ الَّذِي يُصَوِّرُكُمْ فِي الْأَرْحَامِ كَيْفَ يَشَاءُ** میں ذکر اور ذالوثہ و مباحض و سواد و غیر ذلک وہی تم کو ارحام میں صورت بناتا ہو جیسے چاہتا ہو وہ خواہ زیادہ خواہ کالایا گوارا وغیرہ **لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَظِيرُ فِي الْمَكْنِ**۔ فی صغہ اسکے سواے کوئی اکوہیت والا نہیں ہو وہی غالب ہو اپنی بادشاہت میں اور حکیم ہو اپنی صنعت میں و یہ جملہ سالفہ ہو اس میں اللہ عزوجل کی وسعت علم و احاطہ معلومات کا بیان ہو کہ فرمایا لا یخفی علیہ شیء یعنی کوئی شے اس پر پوشیدہ نہیں ہو پس ہر چیز کی حالت و صفت و غیرہ بھی شے میں وہ بھی کوئی پوشیدہ نہیں اس واسطے کہ نہ کہ تحت نفی سے عموم نفی ہو اگر کہا جاوے کہ اللہ تعالیٰ نے نقطہ زمین آسمان ہی کو فرمایا تو جواب یہ ہو کہ جس انھیں دونوں تک رہتا ہو اسے تجاوز نہیں کرتا اس واسطے ان جہاں و دفعہ ان کی فہمائش کو ایسا فرما دیا اور مراد یہ ہو کہ اللہ عزوجل پر کوئی چیز پوشیدہ نہیں جا ہے کہ میں ہو اور کسی جہ پر ہو اور رد کی تقریر یہ ہو کہ نصاریٰ نے زعم کیا کہ عیسیٰ علیہ السلام رب ہو حالانکہ عیسیٰ پر بہتری چیزیں پوشیدہ ہیں اور اللہ تعالیٰ عزوجل پر کچھ بھی پوشیدہ نہیں اور عیسیٰ نے اگر بعض امور غیب کی خبر دی کہ تو نے اپنے گھر میں یہ کھایا ہو یا یہ ذخیرہ کیا ہو تو یہ اکوہیت پر نہیں لالت کرتا ہو بلکہ اللہ تعالیٰ نے بطور کراست و متجرہ کے اس کو ان امور سے آگاہ فرما دیا تاکہ اس کی سالت تمام ہو اور زمین کو آسمان پر اس واسطے مقدم کیا کہ او فی اسے اعلیٰ کی طرف ترقی ہو اور نیز جس بھی دیوں ہی چلتا ہو اور مقصود بھی یہ ہو کہ زمین میں جو موجودہ اللہ تعالیٰ پر پوشیدہ نہیں ہو سکتا ہو اور یہ اللہ تعالیٰ کے جی ہونے پر گواہ دلیل ہو جیسے مابعد اسکے قیوم ہونے پر دلیل ہو اور اس کلام سے یونانیون و فلسفیون کا قطعاً رد ہو گیا کہ اللہ تعالیٰ جبریات کو بحیثیت جزئی نہیں جان سکتا ہو بلکہ بحیثیت کلی جانتا ہو اور یہ در حقیقت جزئی کے علم کی نفی ہو اور یہ کفر صریح ہو اور جزئی وہ ہو کہ تصور اس کا شرکت سے مانع ہو مثل نیر و غیرہ کے اور کلی وہ ہو کہ اسکے تصور شرکت سے مانع نہ ہو اگرچہ خارج میں وہ ایک ہی پر صادق آوے **قوله هو الذي يصوركم في الارحام كيف يشاء** وایں سے دلیل ہو کہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ گویا قیوم ہونے پر دلیل ہو اور دفعہ بخیران پر رد ہو کہ عیسیٰ علیہ السلام کی نسبت ہ فائل میں اور انکار نہیں کر سکتے ہیں کہ وہ رحمہا میں مصور ہوا اور سی طرح پیدا ہوا جیسے بندے کے پیدا ہونے میں پھر نہ کہ گواہ ہو سکتا ہو حکایہ حال ہو اور منہ یہ ہیں کہ اللہ تعالیٰ ہی وہ ہو کہ ارحام میں تمہارے مختلف صورتیں شکل و طبیعت رنگ میں پیدا کرتا ہو اور عیسیٰ بھی ایک بتلا رحم میں پیدا ہوا پس وہ بھی مخلوق بندہ ہو اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہم سے مروی ہو و قوفا روایت ہو کہ لطف جب ہم میں پڑا ہو تو چالیس و نہ رحم میں رہ کر جان خون ہوتا ہو پھر چالیس و نہ زمین میں جب مخلوق ہوئے کہ ہوتا ہو تو ایک فرشتہ بھیجا جاتا ہو جو اس کی صورت بناتا ہو پس فرشتہ اپنی دونوں انگلیوں میں ٹی لیکر آتا ہو پس اس سے مضطرب و خفا کر دیتا ہو پھر گوندہ کر اس کی صورت بناتا ہو جیسا حکم ہوتا ہو پھر عرض کرتا ہو کہ یہ فرشتہ گویا مادہ یہ شقی ہو گیا یا سید اور اس کا رزق کیا اور اس کی عمر کیا اور کیا مصائب میں پس جو حکم ہوتا ہو وہی فرشتہ لکھ لیتا ہو پھر جب مرتا ہو تو یہ بدن اسی مقام پر دفن کیا جاتا ہو جہاں سے مٹی لی گئی تھی۔ اور یہ مضمون احادیث صحاح و سنن میں بھی موجود ہو اور منہ حدیث کے یہ ہیں کہ اہل میں جو کچھ ہر ایک بندے کے حق میں مقدر ہو گیا ہو وہ اس وقت اسکے مخلوق ہونے کی حالت میں تجدید کر دیا جاتا ہے اور حضرت ابراہیم بن ادہم وغیرہ کا برے اس مقام پر عبرت انگیز احوال مذکور ہیں بحیثیت تطول ترین ہمیں لایا اور سر مومن جو عباس سے ہجرت حاصل کر سکتا ہو **قال شیخ فی العرائس**۔ **قوله تعالى ان الله لا يخفى عليه شيء في الارض ولا في السماء** اس سے نیک بندہ نکو امید ہو اور بندوں کو خوف ہو کہ نہ کہ زمین میں جو اسکے اولیا کے سینوں میں ہو اور آسمان میں جو اسکے برگزیدہ فرشتوں کے دونوں میں ہو وہ کوئی اس پر پوشیدہ نہیں ہیں پس اس میں نیک بندوں کو تسلی ہو کہ وہ انکے احوال سے آگاہ ہو اور امتحان و درجہ برداشت کرنے میں جو ان کو تکلیفیں پہنچتی ہیں ان کو جزا و حسن

یعنی فی انفسہ وہ ہادی بن غیثاں۔ قولہ وانزل الفرقان یہ لفظ مصدر ہو مثل غفران وکفران کے اور منے اسکے اسم فاعل کے ای فارق بین الحق والباطل
ہیں اور قتادہ وریج بن انس نے فرمایا کہ فرقان یہاں قرآن ہو اور اسکا ذکر اگرچہ پہلے ہو چکا ہو مگر مکرر ایسی صفت سے ذکر کیا جس میں اسکی تعظیم و
شرف و فضیلت کا بیان ہو کہ وہ معجزہ ایسا ہو کہ حق و باطل میں فرق کرتا ہو وقال السیوطی اور یہی سلف سے تفسیر آئی ہے آخر جہاں جریر بن قتادہ
واریج بن انس اور بعض نے کہا کہ چوتھی کتاب یعنی زبور مراد ہے اور زبور محشری نے کہا کہ یہی ظاہر ہے اور شیخ ابن جریر نے فرمایا کہ یہاں مصدر
مراد ہے یعنی ایسی کتابیں انکارین جو حق و باطل میں امتیاز بتلا فی والی ہیں اور یہی مفسر نے اختیار کیا ہے۔ قولہ ان الذین کفروا۔ بعض نے کہا کہ ان کا فردن سے
وقفہ نجران والے نصاری مراد ہیں جنہوں نے قرآن و محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے کفر کیا۔ اور پوشیدہ نہیں کہ لفظ عام ہو اور وہ ہر ایک ایسے شخص کو
شامل ہو جس نے آیات اللہ تعالیٰ سے کفر کیا اگرچہ نزل اسکا وقفہ نجران کے حق میں ہوا۔ قولہ ذواتقام۔ نعمت عقوبت مجرم ہو اور منے اس نعمت
صفت کے ہیں کہ ایسا سخت عقوبت کرنے والا ہو کہ کوئی اسکے مثل عقوبت پر قادر نہیں ہو کیونکہ تنکیر براے تعظیم ہو مثل فی العرائس قولہ تعالیٰ
الحی القيوم حی ایسا ہو کہ سمند و ہم کتاہی بلند پرواز ہو مگر اسکی حیات کو قیاس بھی نہیں کر سکتا ہو اور عاقلوں کی تزی و باریک بینی کتنی ہی خوش کرے
کبھی اسکی ذات پاک کی سرمدیت کو نہیں پاسکتی ہو۔ اور نیزہ ایسا ہی ہو کہ اسکی حیات سے عالم قائم ہو اور اسی کے نور سے روح آدم نور ہو اور ایسا قیوم
کہ اسی کی بقا سے اہل فنا قائم ہیں اور اسی کی قیومیت کے قہر میں اہل بقا فنا ہوتے ہیں۔ اور نیزہ قیوم وہ مقدس ہو جو علانیات سے پاک اور
مبرا ہو اور روح خلّاتی پر رحمت کرنے اور خلوق کی حفاظت کرنے میں وہ بے علاقہ قائم ہو اور بعض نے فرمایا کہ الحی وہ ہو کہ جسکی حیات کی ابتدا نہیں
ہو اور القیوم وہ ہو کہ جسکے بقا کی انتہا نہیں ہو اور کتاہی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ الحی درحقیقت وہ ذات پاک ہو جس سے ہر زندہ کی زندگی ہو
اور جو زندہ کہ اسکے ساتھ زندہ نہواوہ مردہ ہو اور بعض نے فرمایا کہ القیوم وہ ہو جس نے اپنی ذات سے علل کو نازل کر دیا خواہ بڑوال ہو یا عبارت ہو یا اشارت
ہو سب طرح نازل کر دیا پس کوئی چیز اسکی نہ معرفت کو نہیں پہونچتی ہو قولہ تعالیٰ ان الذین کفروا آیات اللہ یعنی جو لوگ ایسے ہیں کہ شواہد ربوبیت سے
یقین حاصل کر کے مشاہدہ حق سے سرفراز نہیں ہوئے بلکہ محجوب ہوئے ہیں۔ لہم عذاب شدید انکے واسطے محرومی ہو اسل مر سے کہ اہل ہدایت کے
مقاتل کو پہونچیں۔ اور شیخ ابو سعید خرازی نے فرمایا کہ وہ لوگ اس بات سے منکر ہوئے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے خاص بندوں کو کرامات دی
ہیں تو انکے واسطے عذاب شدید ہو کہ حق عزوجل نے انکو کرامت سے دور کر دیا واللہ عزوجل نے اپنے بندوں میں سے جو چاہتا ہو انکار کرامات
کر کے انکو بزرگی و غلبہ دیتا ہو۔ ذوا انتقام۔ ایسے شخصوں سے بدایا گیا جو اس بات سے انکار کرتے ہیں اپنے اپنے اولیا کو عزت و توقیر سے
سرفراز فرماتا ہو اور دشمنوں سے جو اسکے امتیوں پر انکار کرتے ہیں انتقام لے گا۔ اور واسطی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ خزینہ انتقام ہو یعنی کوئی اسکے
ارادہ کے مخالفت نہیں کر سکتا ہو اور کوئی ایسا نہیں کہ اللہ تعالیٰ کی عقوبت سے مقابلہ کر سکے قال المہرجم یہی علمائے تفسیر کا قول ہے اور
یہی ظاہر کلام ہے اور یہ بمقابلہ کفر حقیقی ہے اور سابق بمقابلہ مجازی قتال۔

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ لَا يَخْفَى عَلَيْهِ شَيْءٌ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ ۚ هُوَ الَّذِي يَصَوِّرُكُمْ فِي

الْأَرْحَامِ كَيْفَ يَشَاءُ ۚ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ لَا يَخْفَى عَلَيْهِ شَيْءٌ كَأَنَّ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ - يعلم بما يقع في العالم من كل وجه وخصما بالذکر

انکی درخواست پوری ہوگی وہ اسی تقدیر پر راضی ہیں اور عالم میں کوئی ذرہ حرکت نہیں کرتا اور کوئی امر ظاہر نہیں ہوتا بدون اسکی تقدیر کے اور یہ لوگ اس پر دل سے راضی ہیں اور ان حروف میں سے ہر حرف سے ایک اسم کی طرف اشارہ ہو اور اسم سے فعل کی طرف اشارہ ہو اور فعل سے صفت کی طرف اشارہ ہو اور صفت سے ذات کی طرف اشارہ ہو پھر جب عارفوں کے دلوں میں ان معانی رمزوں کا القا ہوا تو وہ اسما و افعال و صفات کے درجوں پر پہنچ جاتے ہیں یہاں تک کہ بارگاہ کبریا کی تکملی رسائی ہو جاتی ہے پس حق غر و جل کی طرف سے حق غر و جل ہی کے واسطے ان پر معلومات سرمدیہ کا کشف ہوتا ہے پس وہ لوگ ایسے علوم مجملہ جان لیتے ہیں جو ملکوت کی کتاب میں نہیں ہیں۔ اور بعض نے فرمایا کہ الف توحید کا ہر اور لام طعت کا ہر اور ہم ملک کا ہر اور ابن عطا اور نے فرمایا کہ اللہ غر و جل نے حرفوں کو سبب متصل بخلق قرار دیا اور انکی شکل کو انکے لیے اپنی جانب سے سبب متصل قرار دیا اور وہ شکل ایک بھیدا اللہ تعالیٰ کا ہر کہ اسکو سوائے خدائے تعالیٰ کے اور کوئی نہیں جانتا ہے۔

اللَّهُ سُبْحَانَهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ ۝ نَزَّلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ
 انشا کے سوائے کسی کی زندگی نہیں جیتا ہو سکا بخانے والا ہماری پھر کتاب تحقیق ثابت کرتی دہلی کتاب کو اور

أَنزَلَ التَّوْرَةَ وَلَا يَجْعَلُ ۝ مِنْ قَبْلُ هُدًى لِّلنَّاسِ وَأَنزَلَ الْفُرْقَانَ ۚ إِنَّ الدِّينَ
 ہماری حق تہا اور انجیل اس سے پہلے لوگوں کی ہدایت کو اور انارا انصاف البتہ جوگ

كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ ۖ وَاللَّهُ عَزِيزٌ ذُو نِقَامٍ ۝
 اللہ کی آیتوں سے انکو سخت عذاب ہو اور اللہ زبردست ہو بدلا دینے والا

نَزَّلَ عَلَيْكَ - یا محمد - الْكِتَابَ - القرآن ملتہا - بِالْحَقِّ - بالصدق فی اخبارہ - یعنی کتاب سے مراد قرآن ہو اور بالحق حال واقع ہو یا منزلا ملتہا بالحق یعنی صفت مفعول مطلق کی ہو اور بالحق کے معنی یہ ہیں کہ کتاب جو خردیتی ہو اس میں سچی اموا گلے حالات و غیب کی باتیں بیان کرنے میں سچی ہو - بَيْنَ يَدَيْهِ - قبلہ من الکتب - یعنی اس کتاب قرآن سے پہلے کی جو کتابیں ہیں کیونکہ وہی اب اسکے سامنے موجود ہیں - مِنْ قَبْلُ - او قبل منزلا - یعنی قبل کا مضاف الیہ محذوف منوی ہو اور معنی قبل اسکے انارے جانے کے - هُدًى - حال بننے ہادین من الضلالتہ یعنی تہدیت و انجیل سے حال واقع ہو اور حالیکہ وہ دونوں ہدایت کرنے والی تھیں مگر ابھی سے - لِّلنَّاسِ - بمن تعہما یعنی واسطے ان لوگوں کے جنہوں نے ان دونوں کتابوں کی پیروی کی یعنی کل لوگ مراد نہیں ہیں و عویر فیہما ہانزل فی القرآن ہنزل المقضی للکفر لہما انزل دفعت واحدة بخلافہ - اور تعبیر کیا ان دونوں کتابوں کے حق میں انزل کی لفظ کے ساتھ اور قرآن میں نزل کے ساتھ جو کہ تکریر کو مقتضی ہے - اِنَّا نَزَّلَ الْفُرْقَانَ - یعنی الکتب الفارقتہ بین الحق والباطل و فکرہ بعد ذکر التثنیہ لیسع اعدا یعنی فرقان کے معنی ایسی کتابیں جو حق و باطل کے درمیان فرق و تمیز کرنے والی ہیں اور عینوں کتابوں کے ذکر کے بعد اسکا ذکر کرنا اسواسطے ہو تا کہ ان تین کتابوں کے سوائے اوروں کو بھی شامل ہو جاوے اور زیور وغیرہ کو بھی پس یہ خاص کے بعد عام کا ذکر ہو - بِآيَاتِ اللَّهِ - القرآن وغیرہ یعنی قرآن وغیرہ سے - عَزِيزٌ ذُو نِقَامٍ - غالب علی امرہ فلا یمنع شی من انجاز وعدہ و وعیدہ - یعنی ایسا غالب زبردست ہو کہ اپنے امور پر سب طرح توانا ہو پس اسکو اپنے وعدے و وعید پر برادر دینے سے کوئی چیز مانع نہیں ہو سکتی ہو - ذُو نِقَامٍ - عقوبہ شدیدہ ممن عصاه لا یقدر علی مثلہا احد - یعنی سخت عذاب الایہ ہر ایسے بندے کو جو اسکی نافرمانی کرے اور ایسی عقوبت کر سکتا ہو جیسی کوئی نہیں کر سکتا ہو حدیث میں ہو کہ سورہ بقرہ کے - قوله لا اکھ الا-

محبوب نہ فرما اگر ہم تجھے بھولیں اور یاد فراموش کریں۔ تو لہذا خطانا۔ یعنی بائیں طور خطا کریں کہ تیرے سوا کسی غیر کی طرف التفات کریں۔ قولہ واعف عنا۔ اگر ہم تیری پاک ذات کی معرفت کم رکھتے ہیں تو ہکو عفو کر دے۔ قولہ واغفر لنا تیری عبادت میں جو ہمیں تقصیر ہوئی ہو وہ بخشدے۔ قولہ وارحمننا ہم پر یہ رحم کر دے کہ محض اپنے فضل سے ہکو اپنا وصل و مشاہدہ دیدے اور شیخ ابن عطاءؒ نے فرمایا کہ لا تاخذنا مصیبت کے وقت ہم سے مواخذہ مت فرما اور قیامت میں ہماری پردہ پوشی فرما دے اور قیامت والوں کے روبرو ہکو نصیحت نہ فرما۔ قولہ فاصبرنا علی القوم الکافرین۔ اہل مکاشفہ و اہل مشاہدہ میں سے جو لوگ امتحان میں پڑتے ہیں یہ انکی مناجات ہو یعنی ہم تیری معرفت کے قیدی اور تیری محبت میں ضعیف ہیں سو تو ہی ہم پر رحم کر کہ اپنی عظمت کی تجلی فرما کہ کشف ربوبیت اور مقام عبودیت میں ہم تیرے ہی طرف سے تیرے ہی ساتھ تقویت پادین اور ہکو فتح و نصرت دے اپنی عزت سے اور حقائق الہام کے لشکروں سے جو اُلُوہیت سے ثابت ہوں قوم کافرین پر اسے طبیعت کے ادبائشوں پر تاکہ تیری معرفت کے میدانوں میں تیری معرفت کی تائید سے وہ شکست کھا کر بھاگیں اور تیری خالص بندگی کرنے اور تیری درگاہ کا مشاہدہ طلب کرنے میں ہم ان ادبائشوں کی تشویش سے راحت پادین قال المترجم یعنی نفس طبیعت کے بندے ہیں غفلت میں اپنے ہکو اسطرح مدد دے کہ الہام کے لشکر معرفت ربوبیت کی ہکو عنایت ہوں۔

سورۃ آل عمران مدنیۃ وہی مائتۃ

یعنی سورۃ آل عمران مدینہ ہر دورہ دو سو آیات ہیں اور اس قول میں اتفاق ہو۔ شیخ ابن کثیرؒ نے کہا کہ اسکی صحت ظاہر ہو اسعاسطے کہ اول سے تلاسی آیات تک و فذبحہ ان کے حق میں نازل ہوئیں جو ہجرت کے نویں سال مدینہ میں گئے تھے تو یہ ضرور مدینہ میں واقع ہوا ہو۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

اللہ تعالیٰ کے نام سے جو بڑا مہربان نہایت رحم والا ہے۔ شروع
الْحَمْدُ لِلّٰہِ اللہ اعلم بمراد ہذا کہ بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ اللہ تعالیٰ ہی خوب جانتا ہو کہ اس سے اوقات کی کیا مراد ہو فت قال
 الشیخ فی العرائس قولہ تعالیٰ اَلَمْ اَلَف سے اشارہ ہو کہ فردانیت الہی پاک مقدس ہو اور متمتع ہو کہ کوئی حدوث اس کے قدم سے ملحق ہو یعنی حادث
 و مخلوق چیزیں جو کوئی ہوں کسی کو اس سے التصادق و وصل نہیں ہو جیسے الف کو ابتداء کسی سے میل نہیں ہوتا اور تمام حروف کی طرف ملتے ہیں
 اور لام اشارہ ہو اس کے لطائف غیب کی طرف اور میم اشارہ ہو اس کے ملکوت کے غائب کی طرف جو خلائق کی آنکھوں سے پوشیدہ ہیں باوجودیکہ اس کے
 اولیا و انبیاء کی آنکھوں کو قوت حاصل ہو۔ اور نیز الف سے اوقات کی اولیت کی طرف اشارہ ہو اور لام سے اس کے جلال و جمال کی طرف اشارہ ہو اور
 میم سے اسکی محبت کی طرف جو اسکو اپنے اولیا و انبیاء کے ساتھ ازل میں تھی طریقہ انہی جاری ہو کہ اپنے خواص محبوبوں کو رموز و اشارات سے خطاب
 فرماتا ہو مثلاً حروف مقطعه کہ یہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے اپنے انبیاء و اولیاء کے واسطے رموز ہیں بفضائل کی تشریف و تعظیم کے یعنی وہ تمام خلق سے بزرگ
 ہیں انکا خطاب بھی خاص ہو اور جو شخص جتنا اللہ تعالیٰ کی جناب میں زیادہ قربت رکھتا ہو اس کے ساتھ اشارہ بھی بہت دقیق ہوتا ہو اور مز بھی
 نہایت باریک ہوتی ہو کیا تو نہیں دیکھتا ہو کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے کلیم یعنی موسیٰ علیہ السلام کو اپنا کلام پاک اچھی عبارات میں سنایا اور اپنے حبیب
 یعنی محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بہت جمیل اشارات میں سنایا اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں جمیع اکلم عطا کیا گیا ہوں یعنی میرے کلمات
 بہت سے معانی کو جامع ہوتے ہیں اور کلام بہت مختصر ہوتا ہو اور بعض نے فرمایا کہ عبارات تو عام کے واسطے ہیں و اشارات خاص بندوں کے لیے
 ہیں اور بعض نے کہا کہ الف میں یہ اشارہ ہو کہ اوقات ہر حال میں تیرے واسطے کافی ہو اور لام سے یہ اشارہ ہو کہ پوشیدہ بصید و مستزین اس کا
 لطف خاص تیرے ساتھ پوشیدہ ہو اور میم سے اشارہ ہو کہ اولیا کی در خواستوں کے ساتھ تقدیر متعلق ہو وہ جس طرح جاری ہوئی ہو اسی طرح

سورۃ آل عمران
 اشارہ ہو کہ اسکی
 صحت ظاہر ہو اسعاسطے
 کہ اول سے تلاسی آیات
 تک و فذبحہ ان کے حق
 میں نازل ہوئیں جو ہجرت
 کے نویں سال مدینہ میں
 گئے تھے تو یہ ضرور
 مدینہ میں واقع ہوا ہو۔

واسطے وہ چیز جو اُنہی کے لئے ہے۔ اس سے عین مکسوب مراد نہیں ہے بلکہ ان کا ثواب مراد ہے اور ایسے ہی ما اکتسبت۔ میں عین شمر مراد نہیں بلکہ اس کا گناہ و عذاب مراد ہے کہ رہنا لاؤاخذنا ان لنینا او اخطانا۔ یعنی اگر نسیان و خطا سے کوئی امر بد مجھے صادر ہو تو اس کے گناہ میں ہوں کہ ماخوذہ فرما اور اگر شکر مفسرین وغیرہ نے اس دعا سے اشکال پیش کیا ہو کہ خطا و نسیان تو دونوں معفو ہیں پھر یہ دعا تحصیل حاصل ہوگی اور اس کا جواب کئی وجہ سے دیا گیا اولاً اُنکے استدعا ان سبب سبب پر مواخذہ نہ ہو سکتی ہے جو خطا و نسیان کی طرف مودی ہوتے ہیں نفس خطا و نسیان پر مواخذہ نہ ہونے کی وجہ سے نہیں ہے کہ وہ معفو کیے گئے ہیں اور دوم اُنکے نفس خطا و نسیان پر مواخذہ نہ ہونے کی وجہ سے است و مقصود یہ ہے کہ برابر ایسا ہی رہے و سوم اُنکے بطریق شکر ہو چکا کہ اُنکے خطا و نسیان معاف ہونے کا علم حاصل ہونے سے پہلے تھا ذکرہ فی الکمالین اور اس میں نظر ہو اس واسطے کہ یہ حکم اللہ تعالیٰ نے دیا ہے کہ تو لا رہنا لاؤاخذنا الی آخرہ اور علم الہی میں مواخذہ نہ ہونا معلوم تھا قائل قرطبی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ اس میں کچھ اختلاف نہیں کہ خطا و نسیان کا گناہ تو اٹھا دیا گیا ہے مگر اس میں اختلاف ہے کہ خطا و نسیان سے جو بات پائی گئی پھر جو احکام ایسی بات سے متعلق ہوتے ہیں وہ تو ایسا سے متعلق ہونگے یا نہیں تو اس میں اختلاف ہے اور صحیح یہ ہے کہ مختلف دلائل سے حکم مختلف ہو پس تاوان قرصہ و فیضہ لازم میں ایسی چیزیں تو خطا و نسیان سے بالاتفاق ساقط نہیں ہوتی ہیں اور اگر خطا سے کسی کو قتل کیا یا خطا سے کلمہ کفر بولا تو ایسے امور بالاتفاق ساقط ہیں چنانچہ قصاص لازم نہ آوے گا اور مرتد ہونے کا حکم نہ دیا جائیگا اور تیسری قسم میں اختلاف ہے مثلاً کسی نے رمضان میں بھولے سے کھالیا چنانچہ مالک کے نزدیک ذرہ ٹوٹ گیا اور قضا لازم ہو اور جمہور کے نزدیک کچھ نہیں ہے و علی ہذا اگر خطا سے طلاق دیدی تو طلاق واقع ہو جائیگی۔ اور جانتا جا رہے کہ ابن عباس سے روایت ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے اٹھا دیا میری امت سے خطا و نسیان کو اور اس چیز کو جس پر وہ زبردستی کیے جاویں رواہ ابن ماجہ و ابن المنذر و ابن حبان فی صحیحہ و الطبرانی و الدارقطنی و الحاکم و البیہقی و اور منہ حدیث کے یہ ہیں کہ اگر خطا سے لینے چوک کر یا بھولے سے کوئی کام کریں یا زبردستی اُن سے کرایا جاوے تو اللہ تعالیٰ نے اس کا گناہ اُنکے ذمہ سے دور کر دیا اور یہ حدیث بہت طرق سے روایت کی گئی ہے اگرچہ اسناد میں مقال ہے مگر بعض کی بعض سے تقویت ہوتی ہے اور وہ فرو حسن وغیرہ ہے اور حدیث صحیح قد فعلت والی اسکی شاہد موجود ہے اور ان آیات کے فضائل صحاح میں بہت مذکور ہیں چنانچہ ابوسعود سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس نے سورہ بقرہ کی آخر کی دو آیتیں رات میں پڑھیں تو اسکو کافی ہیں رواہ الشیخان و اہل السنن اور حلیفہ سے مرفوع روایت ہے کہ سورہ بقرہ کی آخر آیتیں مجھ کو خزانہ زیر عرش سے دی گئیں ہیں مجھے پہلے کسی نبی کو نہیں دی گئیں آخر جبرہ احمد و السانی و الطبرانی و البیہقی بسند صحیح اور شیخ ابن کثیر رحمہ اللہ نے اس کے فضائل کو دراز کلام سے بیان فرمایا ہے اور اسی قدر کافی ہے جو میں نے ذکر کیا۔ و فی عرائس البیان قولہ تعالیٰ لا یكلف اللہ نفساً الا و سہاء۔ اللہ تعالیٰ اپنے اولیاء کے نفوس کو حق عبودیت کی تکلیف نہیں دیتا مگر اسی قدر کہ جس کی انگو طاقت ہے کیونکہ حقیقت عبودیت اُنھان میں انکو ضعف ہے اور تصور ظاہر ہے۔ اس واسطے کہ ربوبیت کے حقوق میں سے ایک یہ بھی ہے کہ پہلے تکبیر جو تعظیم و اجلال سے ادا کریں اسی میں بدن و جان میں سب کچھ جاوین اور اللہ تعالیٰ نے اپنے مخلوق کے واسطے اپنی معرفت میں سے فقط اسی قدر ظاہر فرمایا ہے جس قدر سے ان کی زندگی ہو اور اپنے پروردگار سے جاہل ہونے کی حسرت میں مرنے جاوین اور اگر انکو یہ یقین ہو جاوے کہ حقیقت عبودیت سے وہ کمین دور ہیں اور صرف ربوبیت سے کمین جدا ہے ہیں تو اس حسرت و غم میں مرنے جاوین۔ قولہ تعالیٰ لما اکتسبت۔ یعنی دنیا میں جو بیخ و درود انکی ارواح نے اٹھایا ہے اسکا نیک بدلہ ان کو ملیگا کہ امتحان میں پورے آجے قولہ و علیہا ما اکتسبت۔ نفس نے جو خطرات پیدا کر کے گناہ کما ئے ہیں تو اللہ تعالیٰ نے نفوس کو دنیا میں یہ بدلا دیدیا ہے کہ مجاہدات و ریاضات میں نفس کچھلایا جاتا ہے اور ارواح کو آخرت میں یہ بدلا ہے کہ انکو شاہدہ خالص عطا ہوگا۔ قولہ تعالیٰ رہنا لاؤاخذنا ان لنینا یعنی ہوں بسبب ہمارے

اور دیگر شرط مثل آزادی وغیرہ کے تو یہ اعمال میں تفرق بلکہ برکسی میں شرط ہیں اور کسی میں نہیں مثلاً علمائے حنفیہ کے نزدیک جہاد اگر آزاد
مرد ہو واجب ہو ملک و عورت پر نہیں۔ اور امر بالمعروف کرنا جس صورت میں کہ واجب ہو تو آزاد و ملک سب پر واجب اور علیٰ ہذا القیاس موضوع
یعنی حاجت یعنی جہاد تک آدمی کو گنجائش ہو اور ضیق نہیں جو کہیں کہ لا ینکف اللہ نفسا الا وسعاً کے یہ معنی ہوئے کہ اللہ تعالیٰ
ہر آدمی کو اسکی وسعت ہی ہر مکلف فرماتا ہے اور اسی حصر سے کہ گایا کہ حرج یعنی جس میں انسان پر ضیق دنگی ہو وہ شرح میں اللہ تعالیٰ نے ذکر کیا ہے
لیکن یہ یاد رکھنا چاہیے کہ ضیق و تنگی وہ معتبر ہو جو شرع نے قبول کی اور نظیر اسکی موجود ہو نہ وہ کہ جو آدمی کے نفس اتار دے اپنی خراب خواہش کے
موافقت قرار دی ہو مثلاً ایک شخص کی لٹاگ میں پہلو لڑا ہے کہ وہ کٹر انہیں جو سکنا ہو تو اس سے فرضیت قیام بحالت نماز ساقط ہو اور یہ نہیں کہ ایک
شخص ہٹا کر زبردستی اپنے آپکو کھڑے ہوئے میں ضیق و حرج قرار دے کہ وہ قبول نہیں ہو اور اسکا جائزہ فقہ جہد کی فہم پر ہو اسی واسطے امام محمد رحم
نے ملک و سب میں یہو بلکہ حرج و یکھ کر گذشتے جلانا جائز کہا ہے۔ اور اس بیان سے ظاہر ہوا کہ تہلج الوصول الی علم الاصول میں بیضاوی نے اور
دوسروں نے اپنی اپنی تصانیف میں جو یہاں یہ اشکال پیش کیا ہے کہ ابو جہل و ابولہب وغیرہ کے مانند جن کافروں کو ایمان لانے کا مکلف کیا گیا تھا حالانکہ
علم انہی میں قرار پایا تھا کہ وہ ہرگز ایمان نہ لاویں گے تو یہ تکلیف مالا یطاق ہوئی حالانکہ اللہ تعالیٰ نے اس آیت کریمہ میں تکلیف مالا یطاق کی نفی فرمائی ہے
تو یہ اشکال وارد ہی نہیں ہوتا اس واسطے کہ تکلیف مذکور ہو۔ تو فروعی اعمال سے مکلف کیا جانا مراد ہو اور یہ اصل بیان میں گفتگو ہو اور شافیہ پر شاید یہ
اغراض وارد ہو گا کہ ان کے نزدیک اسلام اور فروعی اعمال میں تفرق و رد وغیرہ سے مکلف ہونا یکساں ہو اور البتہ تکلیف مالا یطاق سے مکلف ہونا جائز قرار
دیا گیا ہے بلکہ قولہ وان بعد وافی انکم اور تنفود بما سکم ہر ائید اور بدلیل قولہ ولا تحملوا مالا طاقہ لناعہ۔ کیونکہ اس میں تکلیف مالا یطاق سے خلاصی
کی درخواست ہو اگر جائز نہ ہوتی تو درخواست کے کچھ معنی نہ ہوتے۔ اور بیضاوی بھی یہ جواب دے کر کیا کہ ابولہب وغیرہ کو ایمان لانے کی تکلیف
دینا قبل اس امر سے آگاہ کرنے کے تھا کہ وہ ایمان نہ لاویں گے اور بعد اعلان اس امر مذکور کے انکا تکلیف دینا نہیں ہو چنانچہ فرمادیا۔ سوار علیہم الا نذر تعلم لم
ستذہم الا نذون۔ اور مترجم کہتا ہے کہ یہ جواب ضعیف ہو کیونکہ یہ تو اسکا جواب ہو کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انکو یوں اسلام کی دعوت فرمائی
اسیے کہ وہ ایمان لانے والے نہ تھے پس اسکا جواب اس سے عہد یہ ہو کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم انکی ہدایت کرنے میں اپنے واسطے ثواب کے بڑے
بڑے درجے حاصل کرتے تھے اور اسکا جواب نہیں کہ اللہ تعالیٰ نے عام دعوت کیوں فرمائی کیونکہ ایمان لاؤ سب کو عام خطاب ہو پس اگر یہ کہا جاوے کہ
خطاب عام تھا اور مراد خاص تھی تو یہ ٹھیک نہیں ہو کیونکہ دعوت حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی عام ہو اور عام ہی مراد ہیں اور اس صورت میں لازم
آتا ہے کہ علم انہی میں انکا ایمان نہ لانا بھی تھا اور پھر ایمان لانے کا حکم بھی کیے گئے پس اشکال منقطع نہیں ہوا ایمان مترجم کے جواب سے دفع ہو چکا۔
جیسا کہ اوپر معلوم ہوا یعنی احکام انہی پہنچانے میں اللہ تعالیٰ نے دو معنی رکھے اول کافروں پر حجت اگرچہ ایمان نہ لاویں۔ دوم مراتب رسالت جو
کافروں سے ایذا اٹھانے میں ہیں تو یہ ہر صورت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے حاصل تھی قولہ لانا ما کسبت وعلیہا ما اکتسبت تقدیم
خبر سے دلالت انحصار یہ ہو اور نہ امین لام واسطے نفع کے اور علیہا میں علی واسطے ضرر کے ہو اور یہ قرینہ ہے کہ ما کسبت سے مراد غیر اور اکتسبت سے
شرک اور صاحب کثافت وغیرہ کے کہ انکا کسب فقط غیر ہی کے ساتھ ہوتا جاتا ہے۔ اور اکتساب فقط شرک کے واسطے ہوتا جاتا ہے۔ اگر کہا جاوے کہ خبر کی
تخصیص کسب کے ساتھ اور شرک تخصیص اکتساب کے ساتھ کیوں ہوئی تو جواب دیا گیا کہ اکتساب میں احتمال ہو اور مبالغہ و کوشش سے کام کو
بجالاتا پس افعال بد چونکہ خواہش نفس پر ہوتے ہیں اور نفس خود انکا حکم کرتا اور انکی طرف کھینچتا ہو تو انکے پورا کرنے میں زیادہ خواہش و کوشش
ہوتی ہو پس اس کے واسطے اکتساب قرار دیا گیا اور امور خیر میں یہ بات نہیں ہوتی ہو تو انکے واسطے کسب ہی رہا اور ہر تقدیر لہما ما کسبت لفسر کے

باہر تو لا محالہ ہم عذاب میں بڑے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سمجھایا کہ تم لوگ ایمان لاؤ اور سچ جھکاؤ اور اپنے آپ کو اپنے رب عزوجل کے حوالہ کر دو کہ وہی
 رحم فرمائے والا ہو جب صحابہ رضی اللہ عنہم نے اپنے قلوب کو بالکل رب عزوجل کے سپرد کیا تو اللہ تعالیٰ نے قولہ سن الرسل الآتية سے انکی مرض
 فرمائی اور وسوسہ کے محاسبہ پر مواخذہ نور فرمایا یعنی اگرچہ حساب ہو مگر مواخذہ ہوگا لہذا نازل فرمایا۔ **لَا يَكْفُفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا دَمَنَهَا**
 اللہ تعالیٰ نے کسی نفس کو مکلف نہیں فرمایا مگر اسکی وسعت بھرنے جتنی اسکی سمائی و قابو ہو۔ **لَهَا مَا كَسَبَتْ**۔ من الخیری
 ثواب۔ ہر نفس کے واسطے اسکی کمائی ہوتی ہے جو نیکی کمائی اسکا ثواب ہے۔ **وَعَلَيْهَا مَا كَسَبَتْ**۔ من الشری وزرہ۔ یعنی اور ہر
 نفس پر جو اسنے کمائی ہے ہر ایک بدی جو اسنے کمائی تو اس بدی کا گناہ و وبال خود اسی پر ہو کوئی شخص کسی دوسرے کے گناہ میں مبتلا
 جائیگا اور نہ بغیر کیے ہوئے جسم میں نافذ ہوگا پھر حکم دیا کہ تم لوگ یوں کو کہ۔ **سَابِقًا لَا تَوَاضَعُ**۔ بالعقاب۔ راجح تَسِينًا أَوْ أَخْطَانًا۔
 نہ کرنا الصواب لاعن عمدہ کا اخذت بہ من قبلنا و قد رفع اللہ ذلک عن ہذہ الامۃ کما درونی الحدیث۔ اے ہمارے رب ہمکو گرفتار نہ کیجو (عذاب
 میں) اگر ہم بھولیں یا چوکیں یعنی ٹھیک راہ عمدہ نہیں بلکہ چوک کر چھوڑیں پس اگر ہم بھول جاویں یا چوک جاویں تو ہمکو عذاب میں نہ پکڑ دے اسکی
 وجہ سے تو نے ہم سے اگلوں کو گرفتار کیا اور حال یہ کہ اللہ تعالیٰ نے اس امت مرحومہ سے بھول چوک کا مواخذہ دور کر دیا ہے جیسا کہ حدیث
 میں آگیا ہے پس اب اسکی درخواست کرنا اللہ تعالیٰ کی نعمت کا اقرار ہے کیونکہ نعمت تو پہلے سے حاصل تھی حدیث میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے
 اسکو قبول فرمایا۔ **سَابِقًا وَلَا تَحْجُلْ عَلَيْكَ صَرًّا**۔ امر انیقل علینا حملہ۔ اے ہمارے رب اور ہم پر مت ڈالیو اصر۔ یعنی ایسا امر ثقیل جس کا
 اٹھانا ہم پر بھاری ہو جاوے **كَمَا حَمَلْتَهُ عَلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِكَا**۔ جیسے امر ثقیل تو نے ان لوگوں پر ڈالا تھا جو ہم سے پہلے تھے و
 یعنی بنی اسرائیل من قتل النفس فی التوبۃ و اخرج ربع المال فی الزکوۃ و قرض موضع النجاستہ۔ اگلوں سے مراد بنی اسرائیل ہیں کہ انہیں یوں حکم تھا
 کہ انکے گنہگار کی توبہ نہ تھی کہ اپنے آپکو قتل کرادے اور زکوۃ یہ تھی کہ تمام مال کا چوتھائی دے اور نجاست و معونے سے نہیں پاک قرار
 دیجاتی بلکہ اسطرح کہ اتنا کپڑا کاٹ ڈالے۔ **سَابِقًا وَلَا تَحْجُلْنَا مَا لَا طَاقَةَ**۔ قوۃ لنا یہ ہے۔ من التکالیف و البلاء۔ اے ہمارے رب اور
 ہم سے ایسی چیزیں نہ اٹھو جو جسکی ہمکو طاقت لینے قوت نہیں ہوتی مانند تکالیف و بلیات کے۔ حدیث میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس کو
 قبول فرمایا۔ حدیث میں ہے کہ اللہ تعالیٰ میری امت پر ایسی قوم مسلط نہیں فرمادے گا جو انکو قتل کرنا و نیست کرنا مباح جائے اور انکو قتل عام و غرق
 میں ہلاک نہیں فرمادے گا۔ **وَأَعِظْ عَتَا**۔ لع ذنوبنا۔ اور ہمارے گناہوں کو محو کر دے۔ **وَأَعِظْ كَنَا**۔ اور ہمکو بخشدے۔ **وَأَمْرٌ حَصِّنَا**
 متولی ہو۔ **فَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ**۔ ہا قاتمۃ النجۃ و الخبۃ فی قتالہم فان من شان المولی ان ینصر موالیہ علی الاعلاء۔ پس ہمکو کافر و غیر
 مددگاری دے ہا بن طور کہ ہماری جنت اپنے قائم ہو اور اسنے لڑائی کرنے میں ہمکو ان پر غلبہ ہو کیونکہ مالک کی شان ہے کہ اپنے اولیاء و بندوں کی
 مددگاری کرے و دشمنوں پر اور حدیث میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اسکو منظور فرمایا۔ واضح ہو کہ تکلیف ہر حکم الہی ایسی چیز کے ساتھ جس میں مشقت
 و کلفت ہو اور حکم سے مراد مخصوص امر ہی نہیں بلکہ مجتنہ طلب ہے جو نہی کو شامل ہے ایسے کہ بہت سی نہیات بھی خلاف خواہش نفس ہونے کے وجہ
 سے نفس پر شاق ہیں اور اس میں اتفاق ہے کہ ملاز تکلیف کا بلوغ ہی اور یہ جو بعض علما سے روایت ہوا ہے کہ دس برس کے سن ہونے پر اگر
 نماز دانہ کی تو اسکی قضا واجب ہے جیسا کہ سنن ترمذی میں ہے تو یہاں حقیاط و تشدد ہو اور رہا اسلام تو وہ بھی جمیع علما کے نزدیک تمام فروع اعمال
 کے واسطے شرط ہو اور اس پر اتفاق ہے کہ بدوین اسلام کے ان اعمال کا ادا کرنا درست نہیں ہے پس کافر کا نماز روزہ ادا کرنا صحیح نہ ہوگا۔

اعتماد نہ کرنا چاہیے جو وجود ملائکہ سے منکر ہیں کیونکہ یہ کفر ہو۔ اور ملائکہ کو رسل پر مقدم آنا کچھ فضیلت کے لیے نہیں بلکہ وہ اللہ تعالیٰ و رسل کے درمیان کتابوں کے امارتے میں واسطہ ہوتے ہیں تو ترتیب سے پہلے ملائکہ کو پھر کتابوں کو پھر رسولوں کو بیان فرمایا اور تم جانتے ہو کہ کسی کے نزدیک کتابوں سے ملائکہ کی فضیلت مقصود نہیں ہو اور کتابوں پر ایمان کے یہ منہ ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے جب کبھی حجتیں غیر و کوئی صحیفہ یا کتاب نازل فرمائی یا وحی فرمائی سب حق ہیں چنانچہ توریت و انجیل بھی حق ہو اور اس وقت میں انکا عمل منسوخ ہونے سے یہ لازم نہیں آتا کہ وہ حق نہ ہوں رسولوں پر ایمان لانے کے یہ منہ کہ اللہ تعالیٰ نے جب کبھی کہیں کسی اُمت پر جو رسول و نبی بھیجا وہ سب بے شک اللہ تعالیٰ کے رسول تھے اور ہم کسی سے منکر نہیں ہیں لہذا مدح فرمائی بقولہ تعالیٰ لا تفرق بین احدین رسلہ سب خلاف یہود کے کہ حضرت محمد و عیسیٰ صلی اللہ علیہ وسلم سے کافر ہو گئے یا جیسے نصرانی کہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے منکر ہوئے قولہ و قال لا سمعنا و اطعنا غفرانک ربنا و الیک المصیر۔ اس میں مدح ہو کہ ان لوگوں نے سمعنا و اطعنا کہا اور مثل نبی اسرائیل کے سمعنا و عصینا نہیں کہا اور قولہ غفرانک یا غفرانک۔ یہ سیبویہ و زجلج وغیرہ کا قول ہو اور یہی ادنیٰ ہو اور بعض نے کہا کہ تقدیر کلام۔ نسا لک غفرانک۔ ہو اور یہی مفسر نے اختیار کیا ہو۔ اور المصیر کی تفسیر ابن عباس سے مرجع و آب۔ مروی ہو۔ اور چارے سے روایت ہو کہ جب حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل ہوئی آیہ۔ آمین الرسول بما انزل الیہ۔ تا قولہ و الیک المصیر۔ تو جبریل نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کی اور آپ کی اُمت کی ابھی تعریف کی ہو پس آپ درخواست کیجئے آپ کی درخواست اللہ تعالیٰ پوری کریگا۔ یعنی لا یتکلف اللہ نفسا الا وسعہا۔ کا سوال کیجئے رواہ ابن جریر و فی فی المرائس قولہ آمین الرسول بما انزل الیہ من ربہ۔ اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کا باطن تمام نفسانی نگاؤں اور شیطانی خطروں کا پازیرہ فرما دیا تھا۔ پس جو کچھ جبروت کے صفات ابیر منکشف کیے گئے انکو انھوں نے صدق خلاص سے قبول کیا۔ قولہ و المؤمنون کل انس باللہ جاننا چاہیے کہ مومنوں و قسم کے میں ان قسم وہ لوگ ہیں جو عارفین صافین و قیادین مقربین غلصین مجتہدین راضیین متوکلین ہیں ان میں ہر ایک نے نبی صلعم کی ہدایت میں مشاہدہ کیا اور اگر ایسا نہ ہوتا تو وہ لوگ اپنی جان تن کو راہ حق میں قربان نہ کرتے لیکن نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے مشاہدہ اور ان مومنوں کے مشاہدہ میں فرق یہ ہو کہ آنحضرت صلعم کے واسطے مشاہدہ خالص اور مشاہدہ صرف تھا جو آپ ہی کے واسطے مخصوص ہو اس میں خطرات کی آمیزش بالکل نہ تھی اور ان مومنوں کو مشاہدہ یقین اس طور پر تھا کہ اس میں تجلی کا مشاہدہ بھی لباس میں ہوتا تھا اور یہ لوگ دوسو اس سے خلاص نہ تھے بلکہ دوسو اس کے آٹھان میں پڑے تھے قال المتبرج صلیح احادیث و ذخائر میں ثابت ہو کہ صحابہ رضی اللہ عنہم اپنی تمام جان و اولاد و مال سے زیادہ آنحضرت صلعم کو چاہتے تھے یہاں تک کہ اپنی اولاد و خویش و اقارب کو آپ پر قربان کرتے تھے اور صحیح ہوا کہ کوئی مومن نہیں ہوتا جب تک آنحضرت صلعم اسکی جان و مال سب زیادہ محبوب نہ ہو جاوین و اسی اتقاق محبت میں انکو اپنے شہید ہونے و اولاد و اقارب کے قتل ہونے سے کچھ پرہیز نہ ہوتا تھی اور مومنوں میں قسم دوم وہ لوگ کہ علم و عقل و اللہ تعالیٰ کی آیات و بینات پر ایمان لائے ہیں اور ایمان ہی لا یتکلف اللہ نفسا الا وسعہا لہا ما کسبت و علیہا ما کسبت و ما لہا الا وخذنا ان لیسنا و اخطانا اللہ تعالیٰ تکلیف نہیں دیتا کسی شخص کو بگڑا ہوئی گناہیں اس کے لیے جو جہنم لکھ دیا۔ اور اسی ہر پڑا ہو گیا اسی رب ہمارے نزدیک ہو اگر ہم بھولیں یا جو کہیں ساربتا و لا تحمل علینا حمלתہ علی الدین من قبلنا ساربتا و لا تحملنا ما لا طاقت لنا بہ اور رب ہمارے اور نہ دیکھ ہم پر جو ہم سے پہلے تھے اور رب ہمارے اور نہ اٹھوا جسے جس کی ہمکو طاقت نہیں و اعف عنا و اعف لنا و ارحمنا انت مولنا فانصرنا علی القوم الکفرین۔ جو کافر ہیں اور اگر کفر ہم سے اور بخش دے ہمکو اور ہم کو ہم پر قوی ہمارا مالک ہو سو تو ہماری مدد کر اس قوم پر جو کافر ہیں جب وہ آیت نازل ہوئی جو اس سے پہلے ہو تو مومنوں نے دوسوہ کی بے اختیاری ظاہر کی پھر عرض کیا کہ اسے بخدا اعماس جو ہماری طاقت سے

اور بدون کسی مثال کے انکو اس خوبی و حکمت سے پیدا کر دیا ہے جس جو شخص ان دونوں میں مشغول ہو گیا تو یہ دونوں اپنی طرف اسکو مشغول کر کے اللہ سے جلا کر دیتے ہیں اور جو شخص کہ اللہ عزوجل خالق کی طرف جھک پڑا اور ان دونوں کو ترک کر دیا تو اسکو اللہ تعالیٰ ان دونوں کا مالک بنا دیتا ہے اور علی بن سہل رحمہ اللہ نے فرمایا کہ قولہ ان تہدوا مانی الفکم - یعنی باطنی اعمال اور دل کے افعال کو ظاہر کرواؤ و تنصوہ - یا احوال کو چھپاؤ و یا حکم بہ اللہ یعنی عارف کو اس کے احوال کے موافق درجہ و قربت عطا فرماوے گا اور زاہد کو اس کے افعال و اعمال پر ثواب عنایت ہوگا۔ واللہ اعلم۔

اَمِنَ الرَّسُولُ بِمَا اُنْزِلَ اِلَيْهِ مِنَ رَبِّهِ وَالْمُؤْمِنُونَ - كُلٌّ اَمِنَ بِاللّٰهِ وَمَلٰئِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَ

انا رسول نے جو کچھ اترا اسکو اس کے رب کی طرف ہے اور مسلمانوں نے ہر ایک نے انا اللہ کو اور اس کے فرشتوں کو اور اس کی کتابوں کو اور

رُسُلِهِ لَا تَفْرِقُ بَيْنَ اَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ وَقَالُوا سَمِعْنَا وَاطَعْنَا غُفْرَانَكَ رَبَّنَا وَاِلَيْكَ الْمَصِيرُ

رسولوں کو ہم جدا نہیں کرتے اس کے رسولوں میں۔ اور بڑے ہنسنے سنا اور اطاعت کی تیری بخشش چاہی اور رب ہمارے اور تیرے ہی طرف مگانا ہے

اَمِنَ - صدق۔ الرسول۔ محمد۔ هَآ اُنْزِلَ اِلَيْهِ مِنَ رَبِّهِ مِنَ الْقُرْآنِ وَالْمُؤْمِنُونَ - تصدیق کی رسول نے (محمد نے) اس کلام کی

اس کے رب کی طرف سے اس پر اتارا گیا (قرآن) اور مومنوں نے ف بھی اسکی تصدیق کی رسول سے اور محمد صلیعین کیونکہ رسول کا الف لام عہد کا ہے اور

اور جو انزل میں مامو صولہ سے قرآن مراد ہے۔ کل۔ اسی کلمہ اَمِنَ بِاللّٰهِ وَمَلٰئِكَتِهِ وَكُتُبِهِ بالجمع والافراد۔ حمزہ و کسائی کی قراۃ میں کتاب کا

مغرو آیا ہے اور باقیوں کی قرات میں بصیغہ جمع آیا ہے۔ ورسول صلیع۔ رسول و مومنین سب ایمان لائے اللہ تعالیٰ پر اس کے ملائکہ و کتابوں (یا

کتاب) پر اس کے رسولوں پر یقولون۔ لا تفرق بین اَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ۔ فمومن بعض تکفیر بعض مکافعل الیہود و نصاری کہتے ہیں

کہ ہم اس کے رسولوں میں سے کسی کے درمیان تفریق نہیں کرتے ف باین طور کہ بعض رسول پر ایمان لاوین اور بعض سے کفر کریں جیسے یہود و نصاریٰ

نے کیا ہے۔ وَقَالُوا سَمِعْنَا۔ انا مرتابہ سماع قبول۔ کہتے ہیں کہ ہم نے سنا ف یعنی جس کے کرنے کا تولے ہم کو حکم کیا ہے اسکو قبولیت کا

سننا ہنسنے سنا ہے۔ وَاَطَعْنَا۔ اور ہنسنے اس کی اطاعت کی ف نافرمانی نہیں کرتے ہیں۔ لنگ۔ غُفْرَانَكَ رَبَّنَا۔ ہم درجہ

کرتے ہیں تجھے تیری بخشش کی۔ اور ہمارے پروردگار۔ وَاِلَيْكَ الْمَصِيرُ المرجع بالبعث تیرے ہی طرف کو لوٹ جانے کا ٹھکانا ہے ف

بعد موت و بعث حشر کے۔ نہ حجاج رحمہ اللہ نے کہا کہ اللہ تعالیٰ عزوجل نے اس سورت میں فرض صلوٰۃ و صوم و زکوٰۃ ذکر کیا اور احکام حج و عمرہ بیان

کیا اور حکم حض و طلاق و ایلا و کو و فرمایا و انبیاء کے قصص بیان فرمائے اور سود کا حکم بیان کیا پھر اس کے پیچھے اپنے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی

تصدیق پھر تمام مومنین کی تصدیق ذکر فرمائی چنانچہ فرمایا۔ اَمِنَ الرَّسُولُ بِمَا اُنْزِلَ اِلَيْهِ مِنَ رَبِّهِ وَالْمُؤْمِنُونَ۔ اور پہلے معلوم ہو گیا کہ اس کے پہلے جات ہے اس کے

نازل ہونے اور مومنوں کی تصدیق اور اطاعت کرنے پر اور ہم تن اپنے آپکو جناب باری عزوجل کی قدرت میں تسلیم کرنے پر یہ ان کے حق میں طرح نازل

فرمائی گئی ہے جیسا کہ احادیث مذکورہ بالا سے واضح ہے اور تصدیق کرنا بھی صلی اللہ علیہ وسلم کا قطع و معلوم تھا تو مومنوں کے حق میں اس میں بھی بڑی طرح ہے

کہ رسول اللہ صلیع کی تصدیق کو ان کے ساتھ فرما دیا۔ تو کہ کل آئیں باللہ و ملائکہ و کتبہ و رسلہ لافرق بین احد من رسلہ۔ اس میں کل یعنی کل حاضر۔ یعنی

اللہ تعالیٰ کی نورانی مخلوق ہیں وہاں مخرج کی طرح مذکر یا مؤنث کا تصور نہیں ہے اور وہ اللہ تعالیٰ کی نافرمانی نہیں کر سکتے بلکہ جو حکم ہو وہ ویسا ہی

ٹھیک پورا کرتے ہیں اس سے ظاہر ہے کہ جو شخص ملائکہ پر ایمان نہ لاوے وہ کافر ہے اور تمام مہمت سابقین و لاحقین نے اتفاق کیا ہے کہ ملائکہ اللہ تعالیٰ

کی مخلوق ہیں اور احادیث و اخبار اس میں مانند متواتر کے ہیں و آیات صریح متواتر موجود ہیں اہل ایمان کو اس زمانہ کے بعض فاجروں کے قول پر

اس فعل کے نتیجہ کی نیت پس نتیجہ سے یہ غرض کہ زید نے بکر کو پیسہ دیا اس غرض سے کہ میرا نام مشہور ہو یا کوئی عرض نیک ہو تو یہی نیت پروردگار کو دور
اس فعل کے صادر کرنے کی نیت مثلاً زنا تو یہ فعل درحقیقت شرم کا ہے پورا ہوتا ہے پھر اگر کسی کے دل میں آیا کہ وہ زنا کرے لیکن اس نے اس قصد کو دور
کیا تو ثواب پایا اور اگر اس نے اس قصد کو دل میں جمایا اور عمر بھر اس قصد کو کبھی پورا نہیں کرنے پایا تو بھی غم بدیہی کا گناہ کمایا اور اگر کبھی پورا کر لیا تو بدیہی و
بدکاری دونوں کا گناہ کمایا۔ پھر کبھی آدمی کی مراد ایک فعل سے اچھی ہوتی ہے اگرچہ وہ فعل ناگوار ہو تو ظاہر شرع میں اس پر بھی فعل دیکھا جائیگا اور نیت پر اللہ تعالیٰ
کے نزدیک باطن میں مدار ہوگا اور حدیث میں ہے کہ اس امت کے لئے وہ صاف ہو جو جی میں سو سہ آوے اور حدیث میں ہے کہ جسے بدی کا قصد کیا پھر خوف الہی
عزوجل اسکو چھوڑ دیا و مثلاً تو اس کے واسطے ایک نیکی لکھی جائیگی اور اگر اس بدی کو پورا کیا تو اس کے نامہ اعمال میں بدی لکھی جائیگی اور اگر نیکی کا قصد کیا تو نیکی لکھی
جائیگی پھر اگر اسکو پورا کیا و عمل میں لایا تو دن نیکیاں لکھی جائیں گی کما فی صحیح مسلم وغیرہ فافہم المصنف رحمہ اللہ کہ اس حدیث میں ہے کہ حاصل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ
حساب فرمائیں گے مگر مومنوں سے مواخذہ اسی قدر ہوگا جو صادر و واقع کیا ہوا و باقی حق ہوگا اور چونکہ اس آیت کریمہ میں فی غیر من اشیاء و یذب من اشیاء مبہم
تھا آگے کی آیت کریمہ سے صاف کر دیا کہ حساب ہوگا مگر مواخذہ اسی قدر ہوگا جو دست میں تھا اور حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے میری امت سے اس چیز کو درگزر قرار دیا جو ان کے فسقوں میں دوسو سہ پیدا ہوں جب تک کہ انکو زبان سے نہ نکالے پائپر
عمل نہ کرے رواہ اصحاب السنۃ۔ اور ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے ملائکہ کو حکم فرمایا کہ جب میرا بندہ کسی بڑائی کا
قصد کرے تو اسکو موت لکھو پھر اگر وہ عمل میں لاوے تو اسکو اس پر ایک بدی لکھو اور جب وہ بھلائی کا قصد کرے اور ہنوز زمین بجایا یا ہو تو اس پر ایک
نیکی لکھو پھر اگر اسکو بجا لادو تو اس نیکیاں لکھو وہ البخاری و مسلم اور ایک روایت میں نیکی کے بجائے کی صورت میں دن گونہ سے سات سو گونہ تک
لکھنے کا حکم مذکور ہے رواہ مسلم منفرد۔ اور عبد اللہ بن زناد کی روایت میں اس حدیث قدسی میں باین طور ہے اور جب اس نے اپنے نفس سے یہ بات
کی کہ بدی کو کرے تو میں اسکو یہ دوسو سہ بخشا ہوں جب تک اس بدی کو نہیں کیا پھر جب اسکو گزر لیا تو اس کے اوپر اسکو ایک مثل لکھتا ہوں اور
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ملائکہ کہتے ہیں کہ یہ درگاہ یہ بندہ تیرا بدی کو کرنا چاہتا ہو حالانکہ اللہ تعالیٰ اسکو خوب دیکھتا ہو مگر فرماتا ہو کہ ملے
ملائکہ اسکو دیکھتے رہو کہ اگر اسکو کرے تو اس پر اسکی مثل ایک بدی لکھو اور اگر اسکو چھوڑ دے اور باز رہے تو اس کے نام ایک نیکی لکھو اس نے میرے ہی
خیال سے اس بدی کو چھوڑا ہو اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم میں جسکا اسلام اچھا ہو تو نیکی وہ کرتا ہو اسکے واسطے دس گونہ
سے سات سو گونہ تک لکھی جاتی ہو اور ہر بڑائی جو اس سے سرزد ہوتی ہو وہ ایک ہی لکھی جاتی ہو یہ بیان ہے کہ اللہ عزوجل سے ملتا ہو رواہ مسلم
اور ابن عباس کی مرفوع روایت اسی حدیث قدسی میں دس گونہ سے سات سو گونہ سے اضعاف کثیرہ تک ثواب مذکور ہے اور یہ بھی صحیح مسلم میں
ہو اور پہلے معلوم ہو گیا ہو کہ عرب اضعاف کثیرہ وغیرہ کا اطلاق مجھے بشارت کما کرتے ہیں اور ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ اصحاب رسول اللہ
میں سے چند لوگ آئے اور عرض کی کہ ہم لوگ اپنے فسقوں میں ایسی بعض بات پاتے ہیں کہ ہر کوئی ہم میں سے اسکو زبان سے نکالنا بہت بڑا
جانتا فرمایا کہ تم نے ایسا پایا ہو انھوں نے کہا کہ ہاں یا رسول اللہ تو فرمایا کہ یہ تو صریح ایمان ہو اور عبد اللہ بن مسعود سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے
دوسو کو دریافت کیا گیا تو فرمایا کہ یہ صریح ایمان ہو رواہ مسلم۔ اور منہ یہ ہیں کہ نفس میں دوسو آیا اور شیطان نے وہ بات خیال و جناب باری عزوجل کی
شان لائق نہیں ہے وہ دل میں نہ لالہ اور بندے نے دل میں سمجھا کہ یہ بڑی بڑی بات ہو کہ زبان سے نکالے کہ قابل نہیں ہو تو اس کے ایمان کا نقصا ہو اس واسطے
آپ نے فرمایا کہ یہ تو عین ایمان ہو فافہم و عاشر البیان میں کہا کہ قولہ تعالیٰ اللہ ما فی السموات ما فی الارض۔ اے اللہ تعالیٰ ہی کیلئے ملکوت کو زمین غزائے ہیں اور
اسی کے واسطے غیب عالمین کے اسرار ہیں۔ شیخ ابن عطاء نے فرمایا کہ ہر وہ جان کا پیدا کرنے والا ہو پاک خالق ہو جس نے بدون کسی چیز کے

یعنی شک وفاق کو۔ اور عوفی و ضحاک نے بھی ابن عباس سے قریب کے روایت کیا ہے اور ابن جریر نے مجاہد و ضحاک سے بھی اسکے مانند روایت کیا ہے اور حسن بصریؒ سے روایت ہے کہ یہ آیت حکم ہی منسوخ نہیں ہوئی اور ابن جریر نے اسی کو اختیار کیا ہے اور یہ جنت پیش کی کہ بجا حکم سے یعنی محاسبہ واقع ہونے سے یہ لازم نہیں آتا کہ اس پر عقاب بھی ضرور ہو بلکہ اللہ تعالیٰ کبھی محاسبہ کر کے بخش دے گا اور کبھی محاسبہ کر کے عذاب کرے گا۔ چنانچہ صفوان بن حرز سے روایت ہے کہ اس درمیان میں کہ ہم لوگ حضرت عبداللہ بن عمر کے ساتھ طواف کرتے تھے کہ ایک شخص نے حضرت ابن عمر سے پوچھا کہ آپ نے بخوشی کے بارہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے شک کیا فرماتے تھے عبداللہ نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے متاخر فرماتے تھے کہ بندہ مومن اپنے پروردگار عزوجل سے قریب ہو گا یہاں تک کہ اس کو اپنے سایہ رحمت میں لے لیگا۔ پھر اس سے اسکے گناہوں کا اقرار کر لیا گیا فرمایا گیا کہ تو جانتا ہے کہ تو نے یہ کیا وہ عرض کرے گا ہاں ای پروردگار میرے جانتا ہوں۔ مگر اقرار کرے گا یہاں تک کہ جتنا منظور ہے اللہ تعالیٰ وہاں تک اقرار کرے گا پھر فرمایا گیا کہ میں نے دنیا میں اس کو تیرے حق میں چھپایا اور آج تیرے واسطے بخشا ہوں بخیر اس کی نیکیوں کا حصہ فیادوستہ اسکے دائیں ہاتھ میں دیدیگا اور رہے کفار و منافقین تو ان کے حق میں پکارنے والا مجمع ظالمین میں پکار دیا گیا۔ کہ ہولاء الذین کذبوا علی ربہم الا اللہ اللہ علی الظالمین یعنی یہی لوگ ہیں جو جھوٹ بولے اپنے پروردگار پر گاہ رہو کہ ان ظالموں پر اللہ تعالیٰ کی نعت و پشکار ہے رواد ابن حمیرہ اور یہ حدیث صحیحین وغیرہ میں طرق متعددہ سے مروی ہے اور ثابت ہوا کہ انکھ وہاں پانوں وغیرہ کی طرح قلب سے بھی زنا وغیرہ کے اعمال صادر ہوتے ہیں پھر مرد کا یا عورت کا اندام جو چھپا رہتا ہے اس کی تصدیق کرتا ہے یا تکذیب کرتا ہے یعنی اگر وہ مرتکب ہو گیا تو تصدیق ہو گئی اور اگر نہ کیا تو تکذیب کی چنانچہ حدیث صحیحین میں مصرح موجود ہے اور اسی واسطے بعض ظن کو گناہ قرار دیا کہ فرمایا ان بعض الظن اثم۔ یعنی بعض بدگمانی گناہ ہے۔ اور متصرعہم کے نزدیک تحقیق یہ ہے کہ افعال دو قسم ہیں اول وہ افعال جو فقط دل ہی سے صادر ہوتے ہیں جیسے یقین توحید لا الہ الا اللہ و محمد۔ رسول اللہ اور جیسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تعظیم دل میں رکھنا۔ پس ایسے افعال جب ہی افعال ہوتے ہیں کہ دل ان کو قصد کرے کیونکہ کبھی خود خود یہ امور دل میں پڑ جاتے ہیں جیسے علماء یہود و ہرقل بادشاہ روم وغیرہ کے دل میں یہ بات قطعاً ساگئی تھی کہ حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بے شک سچے رسول ہیں اور وہی پیغمبر ہیں جنکی بشارت حضرت مسیح علیہ السلام وغیرہ نے سنائی تھی لیکن یہ انکے دل کا فعل نہیں تھا بلکہ ایسے دلائل و آثار موجود تھے کہ خود بخود انکے دلوں میں یہ بات پڑتی تھی جیسے کوئی شخص اپنے دشمن کی طرف سے دل ہی دل میں یہ سمجھتا ہے کہ وہ نیکو ہے مگر ظاہر میں عداوت سے وہ اسکے خلاف کرتا ہے اسی طرح یہ یہود و نصاریٰ دل ہی دل میں مجربان نبوت دیکھ دیکھ کر ناچار سمجھتے کہ انکے دلوں میں یہی سمجھتا تھا کہ بیشک یہ شخص پیغمبر حق ہے لیکن یہ انکے دل کا فعل نہیں تھا بلکہ فعل یہ تھا کہ دل سے دشمنی کرنے و اندر سے نفرت و انکار کرتے تو یہی انکا کفر ہوا۔ اب غور کرو کہ اگر کسی یحییٰ کے دل میں دوسرے بڑا کہ قیامت کیونکر ہوگی یا اللہ اسکے توبہ دل کا فعل نہیں ہے پھر اگر اسے اس کو دل میں جلایا تو یہ اسکا فعل ہے پس محاسبہ ہو گا اور اگر اسے اس کو دیکھا تو یہ بھی اسکا فعل ہے اور اس پر ثواب عظیم پاویگا کیونکہ اسے ایمان جلایا اور شک و کفر نکال پھینکا۔ اسی طرح اگر کسی مرد صالح کی طرف سے بدی و بدگمانی آئی اور اسے نکال پھینکی تو کچھ گناہ نہیں بلکہ ثواب ہوا اور اگر اسے خود بدگمانی کی توبہ فعل معصیت ہو کا قال تعالیٰ ان بعض الظن اثم اور حدیث میں ہے کہ بعض لوگوں نے شکایت کی کہ ہمارے دل میں بعض ایسی باتیں ہیں کہ ہم زبان سے نکالنا نہایت ہی گراں ہوتا ہے یعنی ہم اس کو ایسا کر دے نا گوار سمجھتے ہیں کہ زبان سے کہہ نہیں سکتے ہیں تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ تو خالص ایمان ہے کہ اس کو دیکھو وغیرہ اسکی ہی جہیز جو ناگوار و سوئے شیطان نے ڈالا تھا وہ انکے دل کا فعل نہیں تھا پھر حبس ہونے لگا اس کو ناگوار جانا تو یہ انکا فعل ہے توبہ عمل بیان ہوا قسم دوم وہ افعال جو کسی عضو بدن سے صادر ہوتے ہیں تو ایسے فعل ہیں سے ہر ایک کے ساتھ نیت جملی ضرور متعلق ہوتی ہے پھر یہ نیت دو طرح ہو ایک تو اسکے صادر ہونے کی نیت۔ اور دوم

۱۰۰ حدیث میں جو تفصیلات آئی کہ اللہ تعالیٰ بندہ مومن سے قیامت کے روز خود ہی دیکر خفیہ فرمایا گیا

اور حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہو کہ جب قول تعالیٰ اللہ فی السموات فی الارض ان تہدوا فی انفسکم او تحفوه بجا سبکم یا اللہ فیض لمن یشاء اللہ۔ نازل ہوئی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب پر اور بہت شہوار ہوا پس ہر لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے پھر گھنٹوں کے بل پٹھکر عرض کرنے لگے کہ یا رسول اللہ ہم لوگ ایسے اعمال بجالانے کا حکم کیے گئے تھے جنگی ہتھیاروں کی طاقت تھی نماز روزہ جہاد و صدقہ وغیرہ اور اب اللہ تعالیٰ نے آپ پر آیت نازل فرمائی اور ہم اسکی طاقت نہیں رکھتے ہیں تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کیا تم لوگ ہ کتنا چاہتے ہو جو تم سے پہلے دونوں کتاب والوں یہود و نصاریٰ نے کہا تھا کہ سمعنا و عطينا۔ نہیں بلکہ یوں کہو کہ سمعنا و اطعنا غفر انک ربنا والیک المصیر۔ یعنی ہم نے سنا اور پہنچے اطاعت کی اور پروردگار ہم تیری ہی بخشش میں نکلتے ہیں اور تیری ہی طرف ہمارا ٹھکانا ہو پس جب قوم نے اسکو در زبان کیا اور یہ انکی زبانوں پر عاجزی کے ساتھ رواں ہوا تو اللہ تعالیٰ نے اسی کے نشان پر پیچھے پیچھے نازل فرمایا آمن الرسول انزل الیہ من ربہ المومنون الیہ یحرج اب ان لوگوں نے ایسا کیا تب اللہ عزوجل نے اسکو مسوخ فرمایا اور اتارا۔ لایکلف اللہ نفسا الا وسعہا تا آخر۔ رواہ احمد و مسلم و ابوداؤد و ابی ناسخ و ابن جریر و ابن المنذر و ابن ابی حاتم اور حضرت ابن عباس سے مروی روایت کیا گیا ہے اور اس قدر زائد ہے کہ پس اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا۔ ربنا لا تؤاخذنا ان نسینا او اخطانا یعنی کہو اور اللہ عزوجل نے فرمایا میں نے ایسا ہی کر دیا۔ ربنا ولا تحمل علینا اصرارکما حملتہ علی الذین من قبلنا۔ فرمایا کہ میں نے ایسا ہی کر دیا۔ ربنا ولا تحملنا الا طاقتہ لنا بہ۔ فرمایا کہ میں نے ایسا ہی کر دیا۔ واعف عنا و اغفر لنا وارحمنا انت مطہرانا فافصنا علی القوم الکافرین۔ فرمایا کہ میں نے ایسا ہی کیا۔ رواہ احمد و مسلم و الترمذی و النسائی و ابن ماجہ و ابن جریر و ابن المنذر و الحاکم و البیہقی۔ اور شیخ ابن کثیر رحمہ اللہ نے طرق و احادیث کے مختلف الفاظ کو فرداً فرداً جمع کیا ہے میں نے بخوف تطویل مزید ترک کیا اور حاصل امر کو بیان کر دیا اور بہت مفسرین و علماء اس قول کی طرف گئے ہیں کہ یہ آیت اپنے مابعد سے منسوخ کیا اور کمالین میں کما کہ روایت بخاری میں اس کے نسخ کی تصریح موجود ہے اور مسلم وغیرہ کی روایت میں جو ہے اوپر ذکر کر دین نسخ کی تصریح موجود ہے پھر میں کہتا ہوں کہ اس قول پر ایک اعتراض وارد ہوتا ہے وہ یہ ہے کہ قول حق یہ قرار پایا کہ نسخ طاری ہوتا ہے اور نہی کے احکام پر جیسا کہ مفسر نے مقدمہ اتفاق میں بیان کیا ہے اور آیت جملہ خبریہ ہو اس پر نسخ کیونکہ ہو سکتا ہے اور جواب یہ دیا گیا کہ نسخ کبھی اخبار میں بھی ہوتا ہے جیسا کہ ہر کسی حکم کو متضمن ہو اور ایک جماعت علیہ تجویز کیا ہے کہ خبر مستقبل یعنی ایسی خبر میں جو آئندہ واقع ہوگی نسخ ہو سکتا ہے کیونکہ جائز ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اسکا جو کرنا مقدر کیا ہو اور یہی بیضاوی کا قول ہے۔ اور یہی ہے کہ نسخ یہاں مجھے تخصیص نہیں ہو۔ کیونکہ آیت اولی تو عموم کے مورد پر وارد ہوئی پس بعد والی آیت نے بیان کیا کہ مخفی میں نہ چیز بھی ہو جس پر مواخذہ ہوگا۔ اور یہ وہ ہے جو نفس میں مسموم پیدا ہوں جنگ و آدمی دفع نہیں کر سکتا ہے قال مترجم پس اس صورت میں آیت اولی حکم مافی رہی منسوخ نہیں ہوئی اور چونکہ مفسر سیوطی کے نزدیک اصطلاحی نسخ مخصوص باد امر و نواہی ہو اور اخبار میں نہیں جاری ہوتا ہے لہذا یہاں بھی یہ اختیار کیا کہ آیت اولی منسوخ نہیں ہو بلکہ اسکو حکم قرار دیا اور یہی قول نجم ہو اور علی بن ابی طلحہ نے جو ابن عباس سے تفسیر روایت کرنے والوں میں سب سے اثبت ہیں اور اخصین پر بخاری رحمہ اللہ نے باب تفسیر میں اعتماد کیا ہے انھوں نے ابن عباس سے روایت کی کہ قولہ دان تہدوا فی انفسکم او تحفوه بجا سبکم ہ اللہ یہ آیت منسوخ نہیں ہوئی و لیکن یہ بات ہو کہ جب اللہ تعالیٰ قیامت کے روز خلائق کو جمع کرے گا تو فرماوے گا کہ میں تمکو خبر دیتا ہوں ایسی چیزوں کی جو تم نے اپنے دلوں میں پھپھار کھی تھیں جن پر میرے لاکھ کو اطلاق نہیں ہوئی پھر مومنوں کو تو خریدے گا پھر ان کو بخش دے گا جو ان کے نفسوں نے دل ہی دل میں بائین کی تھیں اور یہی ہے قولہ بجا سبکم ہ اللہ۔ ای خبر کم۔ اپنے خبر دے گا تمکو اور فرمایا فی نفس من یشاء اللہ و شک دانے لوگ پس جو انھوں نے تکذیب کو جیسا رکھا تھا اسکی انکو خبر دے گا اور یہی فرمایا و یغذب من یشاء۔ اور فرمایا۔ و لکن یؤاخذکم بما کسبت قلوبکم۔

بِإِلَهِهِ يَتَّقُونَ وَيُؤْتُونَ مِمَّنْ يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ

اللہ پھر بخشدے گا جسکو چاہے اور عذاب دیگا جسکو چاہے اور اللہ سب چیز پر قادر ہے۔
یَللہ مَا فِی السَّمٰوٰتِ وَمَا فِی الْاَرْضِ۔ اللہ تعالیٰ ہی کے ملک مخلوق ہو جو کچھ آسمانوں و زمین میں ہر طرف جنکو تم دیکھتے ہو اور باقی جہان کہیں ہو وہ کل اللہ تعالیٰ کی مخلوق ہو اگرچہ تم نہ دیکھتے ہو پس ہر حال میں ظاہر و باطن تمکو پوش چاہیئے کہ اللہ تعالیٰ سے تقویٰ رکھو۔ **وَ اَنْ تَبْدُوْا**۔ نظر دے۔ اور اگر تم ظاہر کرو اسکو۔ **مَا فِیْ اَنْفُسِکُمْ**۔ من السور و الزم علیہ۔ جو تمہارے جی میں ہر طرف یعنی بدی اور اس پر قصد مصمم خواہ ظاہر کرو۔ **اَوْ تَخْفَوْا**۔ سرورہ یا اسکو چھپاؤ **فِیْ مَا یَسْبِغْکُمْ**۔ بچیکم۔ **بِیَلٰہِ اللّٰہُ**۔ یوم القیامتہ تمکو اس سے آگاہ فرماویگا اللہ تعالیٰ بروز قیامت پھر حساب لیگا یا درگزر فرماویگا۔ **فَیَقْضِیْہِمْ اَمْرَہُمْ**۔ گشتاؤ۔ پھر جسکے لیے چاہے منفعت فرماوے گا۔ **فَیْ بَیْشِدَہِ** کر کے درگزر فرماوے گا۔ **وَالْیَعْلٰی بَیْشَ اَمْرَہُمْ** جس کو چاہے عذاب دے گا۔ **وَاللّٰہُ** اور وہی خوب جانتا ہے کہ کس بندہ کا دل کس لائق ہو جو ہر قرار کے نزدیک بغور اور بغضب ہر دو فعل کو جزم ہو یا میں ہو کہ جواب شہر ط یعنی بچا سکے۔ **یَرْعِطُہُمْ** اور ابن عامر و عاصم کے قرار میں رفع ہے بنا برآں کہ جملہ مستانفہ اور فہو مبتداء مخذون ہے **وَاللّٰہُ** علیٰ کل شئی قَدِیْرٌ اور اللہ تعالیٰ میں سب قدرت ہو ف جسکو چاہے بخشے و جسکو چاہے عذاب کرے جاننا چاہیے کہ اس پر کریم کے معنی باعتبار زبان عربیہ کے یہ ہیں کہ جن اور ہر حساب ہو گا ان میں جو بندوں نے اپنے دل میں پوشیدہ رکھے ہیں یا ظاہر کر دیئے ہیں اللہ تعالیٰ قیامت میں ان سب کا حساب لیگا پھر جسکو چاہے یا بخشد لیگا اور جسکو چاہے عذاب کرے گا اور اللہ تعالیٰ وانا ترہی ہر چیز پر قادر ہو۔ یہ تو معنی آیت کے بنظم عربیہ ہیں۔ اور اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ دل کے تصورات و خیالات و وساوس پر بھی حساب ہو گا حالانکہ حدیث صحیح سے معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے میری امت نے انکا دلی و سوسہ مرفوع کر دیا ہے اور نیز حدیث سے ثابت ہے کہ جو کوئی حساب میں پڑ جائے گا وہ ضرور عذاب کیا جائیگا اور عفو کا حساب یہ ہے کہ بندہ گنہگار کو اسکا نامہ اعمال دکھلایا گیا پھر درگزر کی گئی۔ تو اب ضرور ہوا کہ آیت قدسی کے معنی حل ہوں لہذا یہاں علما کے پانچ اقوال میں اول آنکہ یہ حکم ان لوگوں کے حق میں مخصوص ہو جو گواہی چھپا دیں پس گواہی چھپانے والا حساب لیا جائیگا خواہ اس نے لوگوں پر ظاہر کر دیا ہو کہ میں نے گواہی چھپائی ہے یا ظاہر نہ کیا ہو کیونکہ اللہ تعالیٰ علیم ہو اور ایسا کچھ ابن عباس و عمرہ و شعبی و مجاہد سے بھی روایت کیا گیا ہے اور یہ روایات صحیح نہیں ہیں۔ قول دوم آنکہ موصولہ سے مراد وہ امور ہیں جو دل میں یقین ہونا چاہیئے تھے لیکن اس میں یقین و شک کے درمیان خلجان ہوا یہ قول مجاہد کا ہے۔ قول سوم آنکہ یہ عذاب فقط کافرون و منافقون کے ساتھ مخصوص ہو اسکو ابن جریر نے چند لوگوں سے حکایت کیا ہے اور ان تینوں اقوال پر اعتراض کیا گیا کہ آیت عام ہے کہ جو کوئی ہو یا جو کچھ دل میں ہو پس تخصیص بلا تخصیص ہے بعض نے جواب دیا کہ آیت سے پہلے جو گواہی چھپانے کی ممانعت مذکور ہوئی ہے وہ مخصوص ہے اور رو کر دیا گیا کہ یہ تخصیص خلاف محقول و منقول ہو کمالا نفی۔ قول چہارم یہ کہ آیت تو عام ہے یعنی علی العموم جو چیز جس کسی کے دل میں منظور کرے گی بطریق عائشہ و ابو ہریرہ و شعبی و عطاء و محمد بن سیرین و محمد بن کعب و موسیٰ بن عبیدہ کا ہے اور یہی ابن عباس سے باساند صحیح مروی ہے اور یہی ایک جماعت صحابہ و تابعین سے ثابت ہوا ہے اور اسی کو بہت سے مفسرین نے صحیح کہا ہے کیونکہ بخاری و بیہقی نے مردان اصغر سے روایت کی کہ اسنے ابن عمر سے روایت کی کہ قولہ ان تبدوا ما فی انفسکم او تخفوه الا یہ۔ کو اس کے مابعد کی آیت نے نسخ کیا ہے اور ایسے مانند حضرت علی سے مروی ہے اور نیز حمید بن جمیل و الترمذی

اور اس حدیث کو اصحاب صحاح ستہ نے روایت کیا ہے پھر جمہور کے نزدیک زمین کا رکن فقط ایجاب قبول ہو اگر ایک نے زمین رکھا اور دوسرے نے قبول کیا تو زمین منعقد ہو گیا و لیکن ابھی لازم نہیں ہوا یعنی چاہے زمین نہ دے پس لازم جب ہوتا ہے کہ مرہون پر زمین کا قبضہ ہو جاوے یہی مذہب جمہوریہ اور اب راہن کو اختیار نہیں رہا کہ بغیر اجازت مرہن کے مال مرہون کو اسکے قبضہ سے نکال سکے اور امام مالک کے نزدیک قبضہ شرط نہیں ہے اور غلط مقبوضہ میں خاص مرہن کی تخصیص نہیں بلکہ کسی طرح مقبوضہ ہو جاوے اندا استدلال کیا گیا کہ مرہن قبضہ کرے یا اسکا وکیل تو بھی روا ہے کیونکہ مقبوضہ ہو گیا۔ قولہ فان امن بعضکم بعضا فلیؤا الذی ائمن امانتہ۔ ابی حاتم نے باسناد جید حضرت ابو سعید خدریؓ سے روایت کیا کہ اس آیت نے اپنے ناقبل کو منسوخ کر دیا درواہ البخاری فی التاریخ والبدو او دود وغیرہم اور یہی تعبیر حسن ہے مودیؒ ہی اور حق یہ ہے کہ یہ باب نسخ سے نہیں ہے بلکہ اعتماد کرنے کی صورت کا حکم ہے اور یہی قول جمہور کا ہے یعنی جسکو قرض وادھا دیتا ہے اسکی امانت کی وجہ سے زمین لینے سے بے پردا ہو پس اس نے زمین نہ لیا تو موتن لینے دیون امانت کو ادا کر دے یعنی قرضہ و دین کو ادا کرے اور اسکو امانت اسواسطے کہا کہ اس نے زمین چھوڑ کر اسکو مردانہ سمجھ کر دیدیافتھا تو گویا امانت تھی۔ قولہ ولتق ائمنہ۔ اس میں مبالغت ہیں کہ ایک تو بصیغہ امر فرمایا جو ظاہر وجوب کے واسطے ہے اور اللہ و رب۔ ہر دو اسم پاک کو جمع کیا اور ادا دین کے حکم کے پیچھے اسکو ذکر فرمایا ہے۔ قولہ و من یکتہا فائتہ اثم قلبہ۔ اگر کہا جاوے کہ فائتہ اثم نہیں۔ فرمایا بلکہ قلبہ زیادہ فرمایا اس میں کیا فائدہ ہے حالانکہ فقط قلب گنہگار نہیں ہے جواب یہ کہ گواہی کو پوشیدہ کرنا یہ ہے کہ اسکو دل میں چھپا رکھے اور اسکو زبان سے نہ کہے پس چونکہ گواہی چھپانا مقرب قلب تھا تو قلب کی طرف اسناد کیا گیا کیونکہ وہی گواہی چھپانے کا محل ہے اور زبان سے تو فقط فعل کا نمونہ پایا گیا حالانکہ بدون ارادہ قلب کے وہ متحرک نہیں ہوتی ہے جبکہ فعل اختیاری ہو اور فعل کی اسناد اس عضو کی طرف جس سے اس فعل کا انجام ہوتا ہے بہت بلیغ ہے کیا تو یہ نہیں دیکھتا کہ جب تاکید سے بیان کرنا منظور ہوتا ہے تو یون بولتے ہیں کہ یہ تو میری آنکھوں دیکھی ہے ہو اور یہ تو میرے کانوں سنی بات ہے اسکو تو میرا دل جانتا ہے حالانکہ خوب معلوم ہے کہ دیکھنا سواے آنکھ کے یا سنا سواے کان کے باوجود سواے دل کے نہیں ہو کرتا ہے پس مقصود مبالغہ بتاکید ہوتا ہے اور نیز قلب کی طرف نسبت اسوجہ سے بھی کہ قلب رئیس الاعضاء ہے اور ایسا مضغہ ہے کہ اگر وہ درست ہوا تو تمام بدن درست ہوتا ہے اور اگر وہ بگڑا تو تمام بدن کے اعضاء بد حرکتیں کرتے ہیں جیسا کہ صحیح بخاری کی حدیث میں ہے پس گویا اثم قلبہ سے کہا گیا گناہ اسکی جڑ میں بیٹھ گیا اور جو جگہ اس میں عمدہ تھی وہاں کمال گناہ ہوا اور نیز قلبیہ واسطے فرمایا تاکہ یہ گناہ گواہی چھپانا انھیں گناہوں میں سے ہے جو فقط زبان سے متعلق ہیں بلکہ بہت بدتر گناہ ہے کہ دل تک بگڑتا ہے اور نیز اسواسطے تاکہ معلوم ہو کہ قلب و معدن ہے اور زبان فقط اس امر کو ترجمہ کر کے ظاہر کرتی ہے جو دل میں ہوتا ہے اور نیز اسواسطے کہ دل کے جو افعال ہیں وہ افعال بخارج سے ہرگز نہیں کیونکہ دل خفیہ ہے اور باقی اسکی شاخیں ہیں یہ نہیں کہتے کہ ایمان و کفر جو اصل ہے وہ قلب سے ہے اور اس میں اشعار ہوا کہ گناہ شہادت بڑا گناہ ہے اور اس میں غیرہ سے روایت ہے کہ چھوٹی گواہی تو کبیرہ گناہوں میں سے بدتر گناہ ہے اور گواہی چھپانا اس کے مثل ہے و فی عرائس میں جو کابل حق کی کرامات و انعامات سے دل مکدر نہ کرے اور نہ چھپاوے کہ یہ اسکی قسوت میں داخل ہے قال المترمہ حضرت ذوالنون مصریؒ بعض اجلہ تابعین سے صحیح ہوا کہ انھوں نے فرمایا کہ صاحبین ذکر سے اللہ تعالیٰ لکی رحمت نازل ہوئی جو اور ایسا ہی حضرت سفیان ثوریؒ اور جنید بغدادیؒ سے صحیح ہوا ہے اور جاننا چاہیے کہ یہ آیت کریمہ سے صریح ثابت ہے کہ انسان سے اسکے قلب کے اعمال پر مواخذہ ہو گا جبکہ قصد دل میں ہوا و اللہ ما فی السموات وما فی الارض ط و ان نبأ و ما فی انفسکم و ان تظہروا و ان تہکما سبکم اللہ ہی کا ہے جو کچھ آسمانوں میں اور کچھ زمین میں ہے اور اگر تم کو تو جرات تمہارے جی میں ہے یا اسکو چھپاؤ۔ صاحب کریمہ سے

اسکی گواہی لکھنے پر کوئی نجات نہیں بلکہ جو زبان سے کہتا ہو وہ مقدم ہو اور اگر اسے کوئی ہندی اگرچہ اسکا نام لکھا ہو بھی کوئی نجات نہیں بالجملہ جب تک اب گواہی زبان سے ادا نہ کرے تب تک کوئی فائدہ نہ ہو گا حافظہ - اور بعض نے فرمایا کہ اسکے یہ معنی ہیں کہ کاتب کو ضرر نہ پہنچایا جاوے اور نہ گواہ کو ضرر پہنچایا جاوے چنانچہ مقدم نے ابن عباس سے روایت کی کہ قولہ لا یضار کاتب ولا شہید یعنی مثلاً آدمی آوے اور کاتب و شاہد نہ لکھنے اور نہ گواہ ہونے کے واسطے بلاوے اور وہ کہیں کہ ہم اس وقت اپنی ضرورت سے معذرت ہیں تو وہ کہے کہ تم کو حکم دیا گیا ہے کہ جب بلائے جاؤ تو قبول کرو تو اس نے تنگ کیا اور ضرر پہنچایا پس اسکو دوا نہیں ہو کہ کاتب و شاہد کو ضرر پہنچاوے (ردواہ ابن ابی حاتم) اور عمرہ و عباد و طاؤس و عبید بن جریج و عمار بن عطفہ و مقاتل بن حیان بیچ برائے سدی سے اسکے مانند روی ہو قال المصنف اس صورت میں لا یضار بصیغہ مجہول ہو اور کاتب سے وہ شخص مراد ہو جو لکھنا جانتا ہو اور شاہد سے مراد وہ شخص ہو جو گواہ ہو سکتا ہو کیونکہ متوزر و گواہ نہیں ہوا ہو اور مرید اس کی ہی قراۃتین مسعود لا یضار بفتح را و اول - قولہ تعالیٰ وان تفلحوا فانه منقوب حکم و اتقوا اللہ و علیکم اللہ و اللہ بکل شئی علیم - یہ جملے نصیحت کے موکد و مقید ہیں اور یہ آخر آیت الدین ہو اور اللہ عز و جل سے اس میں اموال کے بارہ میں احتیاط کرنے پر ارادہ فرمایا کیونکہ وہ معاش و معاد کی درستی کا وسیلہ ہوتے ہیں - لکھا قال ولا توتوا السفہاء اموالکم الا تہ اور شعرائے لے لاف میں حضرت سفیان الثوری کے حالات میں نقل کیا کہ دم و دنیا کی حفاظت فرماتے اور کہتے کہ پہلے ایک زمانہ تھا اور آج کل اسکو محفوظ رکھے تاکہ اپنا دین فروخت نہ کرے یعنی آخر ضرورت و محتاجی میں لوگوں کے واسطے صاف توحید و سنت کی بات نہیں کہیگا بلکہ انکے ماضی کرنے کو بدعت و غیرہ سے ممانعت کریگا جیسے اکثر فقہاء و بیرون عالموں میں بکثرت مروت ہو - فقال رحمہ اللہ نے فرمایا کہ اسی پر دلالت کرتا ہو یہ ام بھی کہ قرآن مجید کے احکام اکثر اختصار پر جاری ہیں اور اس آیت کو یہ میں لکھتا ہو کیا تو نہیں دیکھتا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا اذا تمائم بدین الی اجل سنی فاكتبہ - پھر فرمایا و لیکتب بیکم کاتب بالعدل یحضر فی بار فرمایا - ولایا کاتب الی لیکتب کما علمہ اللہ - پس یہ ہمانند تکرار قولہ و لیکتب بیکم کاتب بالعدل ہو اس واسطے کہ عدل ہو جو اللہ تعالیٰ نے تعلیم فرمایا پھر چوتھی بار فرمایا - فلیکتب اور یہ اعادہ امر اول کا ہو پھر پانچویں بار فرمایا - ولیل الذی علیہ الحق - حالانکہ قولہ و لیکتب بیکم کاتب بالعدل میں کنایہ دلیل اللہ علی الحق کی طرف موجود ہو اس واسطے کہ عدل سے لکھنے والا وہی لکھے گا جو اس پر لکھا جاوے پھر چھٹی بار فرمایا - ولیق اللہ ربہ - اور یہ تاکید ہو پھر ساتویں بار فرمایا - ولا تجنس منہ شیئاً اور یہ گویا - قولہ ولیق اللہ ربہ - سے مستفاد ہو پھر آٹھویں بار فرمایا - ولا تسأوا ان تکتبوا صغیراً و کبیراً الی اجلہ - یہ بھی مابین کی تاکید ہو پھر نویں بار فرمایا - فیکم اقط عند اللہ و اتوم الشہادۃ و ادنی ان لا ترتابوا پس یہ فوائد ان تاکیدات سابقہ کے ذکر فرمائے اور اس سب میں دلالت ہو کہ مال حلال کو محفوظ رکھنے کی وصیت ہو کہ وہ تلف نہ ہو جاوے کیونکہ اس سے انسان کو قدرت ہوتی ہے کہ وہ خدایں خراج کرے اور سود و خوری و دین فردشی وغیرہ بباطنی جو اللہ تعالیٰ کے غضب نازل ہونے کی چیزیں ہیں ان سے اپنے آپکو بچاوے اور پرہیزگاری کا قائم رہے پھر قولہ و اتقوا اللہ سے آخر تک اس حکم کی تعمیل پر تاکید فرمائی اور ان تینوں جملوں میں (اسم اللہ) کو کرا عادہ فرمایا اس لیے کہ ہر ایک جملہ مستقل ہو کیونکہ جملہ اول تو تقویٰ پر آمادگی ہو اور دوم اپنے انعام کا وعدہ ہو اور سوم میں اثبات شان ہو اور نیز نام پاک لائے میں جدونے دلوں میں تعظیم و خربائی ہو ذکرہ فی السراج پھر یہ سب اس وقت کو عالم اپنے وطن حضرت واقع ہوا و اگر سفر ہو تو فرمایا

وَإِنْ كُنْتُمْ عَلَىٰ سَفَرٍ وَلَمْ تَجِدُوا كَاتِبًا فَرِحَانٌ مَّقْبُوضَةٌ فَإِنْ أَمِنَ بَعْضُكُم

اور اگر تم سفر میں ہو اور نہ پائے لکھنے والا تو گرد چیزیں قبضہ کی ہوئیں پھر اگر اعتبار کرے ایک

لکھنا قولہ لا یضار کاتب و شاہد کہ کاتب و شاہد کی حفاظت

حق پر گواہ کرو خواہ اس میں میعاد ہو یا نہ ہو ہر حال میں اپنے حق پر گواہ کرو رواہ ابن ابی حاتم) اور جابر بن زید و مجاہد و عطاء بن حاکم سے اسکے مانع مروی ہو اور حسن و شعبی نے کہا کہ یہ حکم منسوخ ہو بقولہ فان امن بعضکم بعضا فلیؤد الذی اتهم انانته۔ اور تہور کے نزدیک منسوخ نہیں بلکہ امر واسطے احتجاج کے ہو اور واجب نہیں ہو اور اسکی دلیل حدیث خزیمہ بن ثابت انصاری ہو کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایک اعرابی سے ایک گھوڑا خریدا اور اسکو اپنے پیچھے بٹھکے بلایا کہ گھر پر اسکو اسکے گھوڑے کے دام ادا کر میں پس نبی صلی اللہ علیہ وسلم تیز چلے اور اعرابی آہستہ آہستہ ریٹتا آتا تھا پس ماہ میں لوگوں نے اعرابی کو کوکنا شروع کیا اور اس سے گھوڑے کو چکاتے اور انکو یہ معلوم نہ تھا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکو خریدا یا ہو بہا تک کہ بعض نے اعرابی کو کچھ دام اس سے بڑھ کر کہنے کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے خریدا تھا پس اعرابی نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو آواز دی کہ اگر آپ اس گھوڑے کو خریدنے والے ہیں تو خریدیے ورنہ میں نے اسکو بیچا جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اعرابی کی آواز سنی تو کھڑے ہو گئے اور فرمایا کہ بھلا کیا میں نے تجھے خریدا نہیں ہو اعرابی نے کہا کہ میں نے واللہ تمھارے ہاتھ نہیں بیچا ہو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نہیں بلکہ میرے اور تیرے درمیان بجا ب قبول پورا ہو چکا ہے پس لوگوں نے جمع ہونا شروع کیا اور وہ اعرابی سطح گفتگو کو دہراتا تھا پس اعرابی نے یہ کہنا شروع کیا کہ آپ کوئی گواہ لا دین جو گواہی دے کہ میں نے اسکو آپ کے ہاتھ بیچا ہے پس مسلمانوں میں سے جتا جاتا رہا اعرابی سے کہتا کہ خرابی ہو تیری کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سوائے سچ بات کے کبھی اور نہیں فرماتے ہیں بہا تک کہ خزیمہ بن ثابت انصاری آئے اور انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا کہنا سنا اور اعرابی کا بھی کہنا سنا کہ کتنا تھا کہ کوئی گواہ لائیے جو گواہی دے کہ میں نے اسکو آپ کے ہاتھ بیچا ہے تو خزیمہ نے کہا کہ میں گواہی دیتا ہوں کہ تو نے اسکو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ فروخت کیا ہے پس نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے خزیمہ کے طرف متوجہ ہو کر فرمایا کہ تو کیونکر گواہی دیتا ہے تو خزیمہ نے کہا کہ یا رسول اللہ آپ کی تصدیق کر کے میں گواہی دیتا ہوں کہ بیشک اللہ تعالیٰ نے آپ کو اپنا سچا امین مقرر فرمایا ہے تو کیا ہمارے سچ معاملات میں آپ سے سوائے سچ کے کچھ شبہ ہو سکتا ہے پس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خزیمہ رضی اللہ عنہ کی گواہی کو دہر دہر کی گواہی سے برابر قرار دیا۔ رواہ احمد و ابوداؤد و النسائی اور حدیث میں دلیل ہو کہ گواہی دینی ایسے طور پر جائز ہے کہ گواہ کو بدلیل شرعی یقین ہو کہ یہ امر ایسا ہے اگرچہ اسے معاینہ نہیں کیا انھیں حاصل جمہور کے نزدیک گواہ کر لینا مستحب ہو واجب نہیں ہو لیکن شیخ ابن کثیر نے کہا کہ احتیاط یہ ہے کہ گواہ کرے کیونکہ ابوموسیٰ نے مرفوعاً روایت کی کہ تین شخص اللہ تعالیٰ سے دعا کرتے ہیں اور وہ قبول نہیں ہوتی ہر ایک ہ مرد کہ اسکی عورت بدخلق ہو مگر اس نے طلاق ندی دوم وہ مرد کہ جسکے پاس تیمم کا مال رکھا تھا اسنے تیمم کے باطن ہونے سے پہلے اسکو دیدیا (یعنی طفل نے ضائع کیا مگر اسکو تاوان دینا پڑا) سوم وہ کہ جسے دوسرے کو قرض یا اور اسپر گواہ نہیں کیے رواہ ابن مردودہ و الحاکم و قال صحیح الاسناد۔ اور منی اس حدیث کے یہ ہیں کہ اگر ان لوگوں کو ایذا پہونچی مثلاً بدخلق عورت نے شرارت کی اور شوہر کو ایذا پہونچائی یا تیمم نے باطن ہو کر ودیعت وصول ہونے سے انکار کیا اور اسکو دوبارہ مال دینا پڑا یا قرضدار منکر ہو گیا اور اسکا مال جاتا رہا پس ان لوگوں نے ظلم کرنے والے پر بددعا کی تو قبول نہو گی کیونکہ اللہ تعالیٰ کے حکم کے خلاف کیا اور یہ مطلب نہیں ہو کہ جو شخص ایسا کرے اسکی کوئی دعا ہی قبول نہو گی۔ فاحفظہ۔ قولہ تعالیٰ ولا یضار کاتب ولا شہید۔ بعض نے فرمایا کہ معنی اسکے چھپا ڈالے اور یہ قول حسن و متعاد و غیرہ کا ہو اور اس صورت میں لا یضار بصیغہ معروف ہو اور یہ جان لینا چاہیے کہ گواہ کی لکھی ہوئی گواہی حجت نہیں ہو کیونکہ خط سے خط مشابہ ہوتا ہو بالجملة یہ بات شرع میں متعین ہو کہ اگر مدعی نے ناش کی اور نوشتہ پیش کیا اور اس پر گواہوں کی گواہی لکھی ہو اور گواہ نے حاضر ہو کر انکار کیا کہ میں نہیں جانتا یا بدل کر گواہی دے کہ جو مضمون اس تحریر میں ہے وہ نہیں بلکہ یوں طبع ہوا تھا تو محکمہ قضا میں

الحمد لله رب العالمین
والصلاة والسلام
على سيدنا محمد
الطاهر المني
الطاهر المني
الطاهر المني

قوله تعالى ولا تساموا ان تكتبوه صغيرا او كبيراً الى اجله۔ یہ خطاب ہو مومنین کو یا باہم معاملہ کرنے والوں کو یا گواہوں کو ولیکن ادلی یہ ہو کہ باہم معاملہ کرنے والوں کو خطاب ہو اسی پر دلالت کرتا ہو کلام بالبعد یعنی ان تکتبوه صغيرا او كبيراً پس چونکہ کثرت سے معاملات اور دھار واقع ہونے سے شاید تحریر میں سستی کرتے لہذا منع کیا اور صغيرا و كبيراً سے مبالغہ کیا یعنی خواہ مال ٹھوڑا ہو یا بہت ہو لکھنے میں سستی نہ کریں اور مدارک میں فرمایا کہ صغيرا سے تعبیر فرمائیے میں لیل ہو کہ سلم ٹھہرانا کیون میں روا ہو کیونکہ جو چیز گزرنے سے ناپی جاتی ہو اسکو صغير و كبير تحقیقاً بولتے ہیں بخلاف قلیل و کثیر کے کہ یہ کیلتی اور ذری چیزوں کے ساتھ بولا جاتا ہو اور سلم یہ ہو کہ کسی کو نقد ہزار روپیہ یکم و بیش دیا کہ کم سے کم ایک مہینہ کے بعد فی روپیہ دین کے حساب سے ایسے ایسے گیموں یا ایسے ایسے کپڑے و تھان ادا کرے قولہ فکلم اقط عند الله وقوم للشهادة لال لفظ اقط صیغہ ہم تفضیل سیدو یہ رحمہ اللہ کے نزدیک ہمارا قیاسی ہو از قسط ہا کسر یعنی عدل نہ از قسط جو مجھے جو وظلم آتا ہو اور ابو حیان نے کہا کہ ابن اسکیت نے کتاب الاضداد میں ابو عبیدہ سے نقل کیا کہ قسط ہر وزن نصرا ضعی مجھے جو اور مجھے عدل دونوں آتا ہو مگر اقط ہا لث فقط مجھے عدل ہو قولہ الا ان تكون تجارتہ حاضرہ تدیر و نہایتیں کم استثنا منقطع ہو اویکن وقت تجارتکم ہا حاضرہ ناخذ و نہایتا بید۔ اور عکبری نے کہا کہ استشار متصل ہو پھر وضع ہو کہ جو چیز فروخت کی جاوے وہ مال میں یعنی متعین حاضر ہو مثلاً قلمدان خریدتا تو وہ سامنے متعین ہو حتی کہ اگر کسی نے کہا کہ میں نے تجھے ایک روپیہ کو ایک قلمدان خریدا تو بیع فاسد ہو کیونکہ وہ قلمدان معلوم نہیں ہو بخلاف روپیہ کے کہ اسکو سامنے حاضر کرنا ضرور نہیں بلکہ وہ تو ہمیشہ دین یعنی غیر متعین ہوتا ہو حتی کہ جو روپیہ چاہے دیدے جبکہ روپیہ کا جن معلوم ہو پس کل بیع کا عین ہو نا ضرور ہو سواے بیع سلم کے کہ اس میں ایسے طور سے گیموں وغیرہ کو صفت کر کے بیان کرتے ہیں کہ وہ بالئ کے ذمہ بطور متعین ہوتی ہو یا بانگی لے لیتے ہیں۔ پھر تجارت حاضرہ عام ہو کہ بیع کے وقت معاملہ عین ہو یا بدین ہو ولیکن تدیر و نہایتیں کم۔ مگر ناخذ و نہایتا بید۔ یعنی بلئ اپنے دام لے لے اور مشتری بیع لے لے اور باہمی قبضہ ہو جاوے اگرچہ ثمن و بیع بالاعتبار ہوں یعنی مثلاً گھوڑے کو گائے کے عوض فروخت کیا تو ہر ایک بیع و ثمن ہو سکتا ہو مثلاً کہا کہ میں نے تیرے ہاتھ پر گھوڑا جو اس گائے کے بیچا ہے مفید ہو کہ گھوڑا بیع اور گائے ثمن ہو اور اگر برعکس بولا جاوے پتے گائے عوض گھوڑے کے فروخت کی تو برعکس ہو جائیگا فافہم اور جانا چاہئے کہ ممکن ہو کہ اس بیع میں ثمن ابتدا میں دین ہو پھر عین ہو جاوے مثلاً کہا کہ میں نے تیرے ہاتھ پر گھوڑا جو عین ہو تیرے ہاتھ پر جو اس بیسے کپڑے کے فروخت کیا اور اس کپڑے کے تمام وصف اس طور پر بیان کر دیے کہ کسی طرح کی جمالت نہ رہے اور مشتری نے قبول کیا اور بیع ہو گئی اور جلا ہونے سے پہلے مشتری نے یہ کپڑا جو ٹھہرا ہو بالئ کو حاضر کیا پس دین تھا اور قبل جلا ہونے کے عین ہو گیا پھر بالئ نے منظور کیا اور دونوں نے اپنی اپنی چیز پر جو خریدی ہو قبضہ کر لیا تو ایسی مباحث میں جو ہاتھوں ہاتھ ہو کتبہ لکھنے کی ضرورت نہیں ہو چنانچہ فرمایا۔ فلیس علیکم جناح ان لا تکتبوا ہا اور اس میں نہ لکھنے کی رخصت دی گئی دودو جب سے ایک یہ کہ اگر کتبہ کا حکم ہو تو کسی قدر گرانی ہوگی کیونکہ قلیل و کثیر کثرت سے واقع ہوتا ہو بہ نسبت بیع مدایت کے اور دوم یہ کہ جب ہر ایک نے اپنے حق پر اسی مجلس میں قبضہ کر لیا تو انکار کا احتمال نہیں رہا پس کتبہ کی حاجت نہیں ہو ولیکن یہ احتمال باقی ہو کہ بالئ مثلاً انکار کرے کہ میں نے فروخت نہیں کی ہو بیوسلے فرمایا۔ واشهدوا اذا تبايعتم۔ یعنی مباحث پر گواہ کر لودہ کافی ہیں اور یہ اس بنا پر کہ مراد یہی تجارت حاضرہ ہو پس استشار کے بعد استشار ہو گا۔ اور اصح یہ ہو کہ یہ حکم تخصیص کے بعد تعمیم ہو ہر مباحث کے واسطے یعنی جو بیع واقع ہو خواہ ہاتھوں ہاتھ ہو یا اودھار ہو اس بیع واقع ہونے پر گواہ کر لودہ پتے گائے بلئ و مشتری میں یا بیاب و قبول تمام ہوا اور بیع واقع ہوئی اسکے گواہ کر لودہ اگر بیع نقد ہاتھوں ہاتھ ہو تو اس میں صرف گواہی کافی ہو کتبہ کی ضرورت نہیں کیونکہ ہر ایک نے اپنے حق پر قبضہ کر لیا اور اگر بیع اودھار ہو تو اس گواہی کے بعد اودھار مال کی غرض سے کتبہ کی ضرورت بھی ہو سجد بن جبیر سے مروی ہو کہ قولہ تعالى واشهدوا اذا تبايعتم۔ یعنی اپنے

کی گواہی ایک مرد کی گواہی کے برابر ہوتی ہو اور یہی وجہ خود آیت سے ثابت ہو قال تعالیٰ ان تفضل احدہما الاخری - ابو عبیدہ رضی اللہ عنہما کہ تفضل کے معنی تنسی ہیں یعنی بھول جاوے وہ عورت۔ اور گواہی بھول جانے کے یہ معنی ہیں کہ گواہی میں سے کسی خبر کی جگہ کوئی اور جز بھول کر بیان کرے اور یہ آیت اگرچہ اس امر کی علت ہے کہ عورتوں میں سے دو عدد بجائے مردوں کے ایک عدد کے اسوجہ سے لیے گئے کہ ایک بھولے تو دوسری جسکو یاد ہو وہ اسکو یاد دلاوے مگر اس میں اشارہ ہے کہ عورتیں عقل کی ناقص ہوتی ہیں بات کو ضبط نہیں کھیتی ہیں۔ اور اسوجہ سے کہ عورتیں فرائض انسانی میں پوری نہیں ہوتی ہیں آج تک کوئی عورت پیغمبر نہیں ہوئی اور اب تو خاتم النبیین محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد نبوت نہیں بلکہ قیامت اور صالحین کے لیے جنت و لعنت ہے اگر کہا جاوے کہ صحیح حدیث میں ہے کہ مردوں میں تو بہت لوگ کامل ہوئے مگر عورتوں میں کوئی کامل نہیں ہوئی سوائے مریم بنت عمرانؑ اس لیے کہ فرعون اور عائشہ بنت ابی بکر کے اور عائشہؓ کی فضیلت عورتوں پر ایسی ہے جیسے طہام ثرید کی فضیلت تمام کھانوں پر ہوتی ہے تو جواب یہ ہے کہ یہ فضیلت تمام عورتوں کی اور حضرت فاطمہ زہراؓ رضی اللہ عنہا کی واسطے بھی عورتوں کی طرف اضافت کر کے فرمایا۔ یعنی سیدہ سارہ اہل الجنۃ فاطمہ۔ سب جنتی عورتوں کی سوا حضرت فاطمہؓ نہیں اور ایک جماعت ائمہ علماء کے نزدیک حضرت فاطمہؓ کو فضل کلی تمام عورتوں پر حاصل ہے فاطمہؓ فیہ سائرہ کریمہ میں تفضل در تذکرہ کا فاعل ہسم رکھا گیا کیونکہ دونوں عورتوں میں سے ہر ایک پر یہ دونوں صفت جاری ہو سکتے ہیں یعنی اگر وہ بھولے تو یہ یاد دلاوے اور یہ بھولے تو وہ یاد دلاوے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ کوئی بات وہ بھولے یہ یاد دلاوے اور کوئی یہ بھولے وہ یاد دلاوے بالکل گواہی کی بات ان دونوں کے حفظ و نگاہ رکھنے سے پوری ہو سکتی اور بعض علمائے فہم کہ احدہما الاخری کے یہ معنی بیان کیے تجملہا ذکر کرنے یعنی ایک عورت دوسری کے ساتھ ملکر ذکر کر دی جائے اور تذکرہ کرنے مذکور کر دینا لیا اور زحشری نے کہا کہ یہ تفسیر بھی بدعتی تفسیر ہے اور جمہور مفسرین نے اسکو رد کر دیا ہے تا آنکہ کہا گیا کہ خلاف معقول منقول ہے قولہ دلایا اب اشہد اور اذا ما دعوا بعض نے کہا کہ اس کے معنی یہ ہیں کہ جب گواہ ہونے کی واسطے بلائے جائیں تو انہیں قبول کرنا واجب ہے یہ قول فتاویٰ ربیع بن انس کا ہے اور یہ مانند قولہ دلایا اب کا تہا ان یکتب کما علم اللہ فلیکتب ہے اور اس صورت میں انکو شہدا کہنا باعتبار آئندہ حال کے مجاز ہے اور یہاں سے لکھتا ہے کہ گواہی اٹھانا فرض کفایہ ہے اور بعض نے کہا کہ یہی جمہور کا مذہب ہے اور بعض نے کہا کہ معنی یہ ہیں کہ جب گواہی داکر نے کے لیے بلائے جائیں تو آدین اور اس صورت میں انہیں شہدا کا اطلاق حقیقی ہے پس اگر گواہی کے واسطے وہی متعین ہو تو اس پر قبول کرنا واجب ہے ورنہ فرض کفایہ ہے یعنی مثلاً وہی گواہ ہوئے ہیں یا چار گواہ ہیں سے دہری موجود ہیں اور باقی دو یا زیادہ ہوں وہ غائب ہیں یا مر گئے ہیں تو چونکہ دوسرے کم مقدار نہیں لہذا ان دونوں موجودین پر قبول کرنا واجب ہے۔ اور مجاہد ابو مجلز و ہتیرون نے کہا کہ جب کوئی گواہ ہونے کو بلایا جاوے تو اسکو اختیار ہے قبول کرے یا نہ قبول کرے اور جب گواہ ہو گیا پھر ادا کرنے کو بلایا گیا تو قبول کرنا واجب ہے مگر حتم کہتا ہے کہ شاید مراد یہ ہے کہ جب گواہ ہونے کو بلایا جاوے حالانکہ وہاں دوسرے لوگ قابل گواہی موجود ہیں یا اسکو عذر ہے تو اسکو اختیار ہے اور ابن عباس حسن بصری سے روایت ہے کہ یہ حکم عام ہے خواہ گواہ کر دے قبل اسکے کہ اس سے پوچھا جاوے اقول معنی یہ ہیں کہ بسا اوقات آدمی کو دریافت نہیں ہوتا کہ گواہ کون ہے مثلاً زید کے باپ نے خرید و فروخت معاملہ کیا تھا تو زید کو معلوم نہیں کہ اسوقت کون گواہ تھا پس خوبی ایمان سے یہ کہ گواہ خود اس حق و عدل کو پھیلانے میں مستعد ہو جاوے اور اس کا منتظر نہ ہو کہ جب پتہ ملے اور بلایا جاوے تب لا چاری سے جاوے۔ اور صحیحین میں یہ جو روایت ہے کہ بدتر گواہ وہ ہیں جو گواہی دیتے ہیں اور شہداء میں کرتے ہیں تو یہ ان گواہوں کے حق میں ہے جو جھوٹے ہوتے ہیں کیونکہ معنی عدم استشہاد کے یہ ہیں کہ گواہی جو ادا کی ہو اسکے شاہد نہ تھے یعنی حاضر گواہ نہیں تھے اور جھوٹی گواہی نہایت کبیرہ گناہ ہے جسکا درجہ شرک و نافرمانی والدین کے بعد ہے جیسا کہ صحیحین کی حدیث سے ثابت ہے نفوذ باللہ منہ

توضیح میں بھی واجب ہونے کے قائل نہیں ہیں قتال - قولہ تعالیٰ فان لم یکنوا علیہم جہل وامراتان من ترضون من الشہداء - منہ اس کے یہ بیان کیے گئے ہیں کہ پس اگر دونوں گواہ دومردنوں پہنے دومردوں کے گواہ کر لینے کا قصد کیا گیا اگرچہ موجود بھی ہوں تو ایک مرد اور دو عورتیں گواہ کر لی جائیں۔ اور مفسر نے جو افظہ شہدون بصیغہ جہول مقدر کیا اس میں مرد کی جانب کو بصیغہ مذکر لانے میں غلبہ دیا کیونکہ عورتیں اگرچہ دو ہیں مگر وہ ایک مرد ہی کے برابر ہیں اور مرد کو عورت پر فضیلت جنسی حاصل ہے لیکن بصیغہ جمع لانا باعتبار عدد کے نظر لفظی ہے۔ اور بعض مفسرین نے قول وامراتان ای فلیشد رجل وامراتان مقدر کیا اور یہ بھی روا ہے۔ پھر منہ مذکور سے ظاہر ہوا کہ - فان لم یکنوا ترضین سے یہ مراد نہیں ہے کہ ایک مرد و دو عورتوں کو گواہ کرنا اس وقت روا ہے کہ جب دومردن ترضین ہوں بلکہ دومرد کے ہوتے ہوئے بھی اگر چاہے تو ایک مرد و دو عورتوں کو گواہ کر سکتا ہے اور یہی ظاہر کلام ہے۔ پھر ابن کثیر وغیرہ نے کہا کہ یہ صرف انہیں علامات میں ہوگا جو مالی ہوں لینے اموال کا معاملہ ہو یا اس سے مال مقصود ہو قال المترجم تفصیل اس کی یہ ہے کہ فقہاء نے اجماع کیا ہے کہ مالوں کے مقدمات میں یہ جائز ہے کہ مردوں کے ساتھ ہو کر عورتیں گواہی دیں حتیٰ کہ مال کا مقدمہ یا جس سے مال مقصود ہو وہ ایک مرد و دو عورتوں کی گواہی سے ثابت ہو جائے گا اور اس میں بھی اتفاق ہے کہ حدود و قصاص لینے سزاؤں کے مقدمات میں عورتوں کی گواہی نہیں جائز ہے نہ تنہا اور نہ مردوں کے ساتھ میں۔ پھر ان دونوں قسم کے سوائے دیگر صورتوں میں اختلاف ہے پس ایک جماعت کے نزدیک مردوں کے ساتھ میں عورتوں کی گواہی جائز ہے اور یہی سفیان ثوری و ابو حنیفہ و ان کے اصحاب کا قول ہے اور ایک جماعت کے نزدیک بدون دومردوں کے ثبوت نہیں ہو سکتا اور شافعی کے نزدیک جو باتیں ایسی ہیں کہ غالباً انہی عورتوں ہی کو اطلاع ہوتی ہے مثلاً ملاوت و رضاعت و ام رضیہ ہونا اور باکرہ ہونا وغیرہ تو ایسے امور ایک مرد و دو عورتوں کی گواہی سے اور خالی چار عورتوں کی گواہی سے بھی ثابت ہوتے ہیں اور قول من ترضون سنی کا سنون من ترضون - اور رضا مندی باعتبار ان کے دیندار اور پرہیزگار ہونے کے ہو اور اس میں دلیل ہے کہ گواہوں میں عادل ہونا شرط ہے اور جو گواہ مستور الحال ہو لینے اسکا حال پوشیدہ ہو معلوم نہ ہو کہ عادل ہو یا نہیں ہے تو جس نے اس کی گواہی کو رد کیا اس نے اسی آیت سے استدلال کیا کہ اس میں لالت ہے کہ گواہ کا عادل و پسندیدہ ہونا چاہیے بخلاف مستور کے اور یہ دلیل کچھ نہیں ہے اور امام ابو حنیفہ نے ظاہری عدالت پر بھی اکتفا کیا ہے اور سراج میں مذکور ہے کہ گواہی قبول ہونے کے واسطے سات شرطیں ہیں اسلام آزادی عقل - بالغ ہونا - عادل ہونا - ایسے فعل کرنے والا جو جن میں اگرچہ گناہ نہیں مگر خلاف تہذیب ہیں جیسے بانا میں کھاتے ہوئے جانا وغیرہ اور ساتویں شرط یہ کہ تہمت سے بچا ہوا ہو اور جب ان میں سے کوئی شرط مفقود ہو تو گواہی صحیح نہوگی۔ اور ابن کثیر نے ذکر کیا کہ شافعی نے تمام قرآن میں جہاں گواہ مذکور ہیں سب میں عادل ہونے کی شرط اسی آیت سے ثابت کی اور جہاں جہاں مطلق مذکور ہیں سب کو اسی مفید پر محمول کیا قال المترجم اور ائمہ حنفیہ کے نزدیک جہاں عدالت شرط نہیں وہاں مطلق ہے جیسے نکل وغیرہ میں ہے کہ وہاں اللہ تعالیٰ کے نزدیک گواہ ہے خواہ غلام ہو یا فاسق ہو مگر قاضی کے نزدیک فاسق و غلام کی گواہی سے ثبوت نہوگا۔ اور احمد شہد کہ میں نے ترجمہ فتاویٰ عالمگیری میں ائمہ حنفیہ کے طور پر کتابا شہادۃ میں پوری تفصیل سے فراغت پائی اس کی حاجت نہیں کہ اس طویل بحث کو بیان ذکر کروں فتاویٰ مذکور سے خوب سیراب ہونا چاہیے کہ اس سے برہم کر بیان کرنا متصور نہیں ہے۔ باقی رہا یہ مسئلہ کہ ایک مرد گواہ اور مدعی کی قسم پر مدعی کے واسطے حکم ہو سکتا ہے یا نہیں تو مالک و شافعی کے نزدیک ہو سکتا ہے اور ابو حنیفہ و ان کے اصحاب کے نزدیک نہیں ہو سکتا ہے اور جب یہ معلوم ہو گیا تو دو عورتوں و مدعی کی قسم پر حکم ہونے میں بھی ایسا ہی اختلاف ہے کیونکہ یہ اسی پر مبنی ہے۔ پھر ایک مرد کے قائم مقام دو عورتیں گواہی کے بارہ میں اسوہ سے قرار ہے کہ عورت کا عقل ناقص ہوتی ہے چنانچہ صحیح مسلم کی حدیث ابو ہریرہ میں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے تصریح ہے کہ عورت کا نقصان عقل یہ ہے کہ دو عورتوں

ہو۔ قولہ ضعیفا ما خذوا ضعف اور وہ عقل و بدن دونوں کے ساتھ بولا جاتا ہے مگر اہل لغت نے کہا کہ بدن کے ساتھ ضعف بضم ضا دمج ہے اور عقل و رائے کے ساتھ بفتح ضا دمج ہے اور مراد یہ کہ لکھوانے سے ضعیف ہو یعنی مضمون اقراری نہ بتلا سکتا ہو یا تو بسبب صغر سن یا دھچکین کے اور یا بسبب کبرستی بڑھاپے کے جبکہ ایسی حالت پہنچ گئی کہ اسکی عقل میں خلل آگیا ہے اور شیخ ابن کثیر وغیرہ کے کلام سے ظاہر ہے کہ ضعف یا باعتبار بدن کے اور وہ لڑکا ہے اور یا باعتبار عقل کے اور وہ مجنون یا معتوہ ہے لیکن مجنون سے اسکی تفسیر کسی قدر تامل کے قابل ہے اس واسطے کہ وہ عقل جاتی رہنا کہلاتا ہے اور یہاں فقط ضعف مذکور ہے ان معتوہ سے البتہ مناسب ہے۔ اگر کہا جاوے کہ یہ تفسیر بالرائے ہو گئی تو کہا جائے گا کہ ہرگز نہیں لغو ہذا لفظ نہ یہ تو باعتبار اطلاق و استعمال لغت کے کلام ہے جو ہر ایک جانتا ہے اور عبد الرزاق کی روایت ابن عباس رضی اللہ عنہ میں کنز چکی اور عنقریب آتی ہے انشاء اللہ تعالیٰ کہ تفسیر لایعذر احد بحالہ یعنی اہل عرب ان الفاظ کے معانی جانتے ہیں ان میں سے کوئی معذور نہیں ہے فافہم اور قولہ لا یستطیع ان یل ہو۔ یعنی استطاعت لکھوانے کی وہ خود نہیں رکھتا ہے اور استطاعت کے معنی یہ ہیں کہ سب چیزیں جو ایک کام کے انجام پہنچانے میں درکار ہیں سب درستی سے موجود ہوں پھر اگر کوئی نقص ہو تو استطاعت نہ ہوگی پس اگر گونا گواں زبان نہ جانتا ہو یا قید میں پڑا ہو یا ایسی طرح غائب ہو کہ کاتب کے پاس نہ پہنچ سکتا ہو یا اسکو معلوم ہی نہ ہو کہ کچھ کیا ہے یا جیسا چاہیے ویسے ادا نہ کر سکتا ہو تو ان سب کو عیدم الاستطاعة میں شمار کیا جائیگا انکا اقرار صحیح نہیں ہے تو ضرور ہو کہ کوئی اور شخص انکے قائم مقام ہو لہذا فرمایا۔ فلیمل ولیہ بالعدل پس مراد ولی سے وہی شخص ہے جو انکے قائم مقام ہووے اور ولایت شرعی جو نکاح وغیرہ میں ہوتی ہے وہ مخصوص مراد نہیں ہے اور ترجمہ تفسیر میں اسکی توضیح سے کفایت ہو گئی اور قرطبی نے اپنی تفسیر میں فرمایا کہ جو شخص سفید ہو پس اگر وہ مجبور کر دیا گیا ہے تو اسکا تصرف اس حالت میں بالاجمل فاسد ہے اس سے کوئی حکم و اثر نہیں ثابت ہوتا ہے اور اگر وہ مجبور نہیں ہے تو اس میں اختلاف ہے انتہی کلامہ اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک بالغ آزاد پر مجبور نہیں ہوتا ہے اور صاحبین کا اس میں خلاف ہے اور حرج کے یہ معنی ہیں کہ قاضی و حاکم نے اعلان کیا کہ یہ شخص اپنے تصرفات کے قابل نہیں لہذا ممنوع کر دیا گیا ہے۔ اور یہ کلام ترجمہ عالمگیری کے اس باب سے مفصل دریافت کرنا چاہیے واللہ الموفق۔ قولہ تعالیٰ واستشهدوا شہیدین من رجالکم۔ استشهدا یعنی گواہی چاہنا و اطلاق شہیدین کا اس حالت میں قبل اسکے کہ وہ گواہ ہوں مجاز ہے باین معنی کہ وہ ہو جاویں گے اور من رجالکم کی قید سے عورتیں بالاتفاق خارج ہوئیں اور نابالغ بھی خارج ہووے خواہ اسوجہ سے کہ انکو رجال نہیں کہتے ہیں بلکہ صبیان ہیں یا انکو وہ شاہد نہیں ہو سکتے ہیں اور رجال کی اضافت ضمیمہ خطاب کی طرف ہونے سے کفار خارج ہووے اور رہے ہلکے غلام تو ان میں اختلاف ہے بعض نے کہا کہ جب یہ مسلمان ہوں تو رجال مسلمین میں سے ہیں اور یہ قول ابن شیرین و شریح و عثمان بنی اور احمد بن حنبل و سبحت و ابو ثور کا ہے۔ اور بعض نے کہا کہ غلاموں کی گواہی تمام نہیں ہے پس اسکی گواہی نہیں جائز ہے اور یہ قول امام ابو حنیفہ و شافعی و مالک و جہور علما کا ہے اور وجہ عدم جواز کی یہ ہے کہ غلام میں رفیق ہونے کا ایک نقص ہے پھر امام ابو حنیفہ نے یہ جائز رکھا ہے کہ کفار کی گواہی ان میں باہم ایک کی گواہی دوسرے پر روا ہے اور مسلمان پر کافر کی گواہی قبول نہوگی۔ رہے یہاں دو مقام ایک یہ کہ فیملل ولیہ بالعدل سے ثابت ہوتا ہے کہ اقرار کرنے میں نیابت جاری ہوتی ہے اور اسکے جواز میں اختلاف ہے اور یہ بحث دراز بھی یہاں ذکر کے قابل نہیں اور دوم یہ کہ یہ استہاد یعنی گواہ کر لینا واجب ہے یا مندوب ہے تو اس میں اختلاف ہے بعض نے کہا کہ واجب ہے بدین دلیل کہ اللہ تعالیٰ نے بیع تابعین کا مذہب ہے اور ابن جریر نے اسی کو ترجیح دی ہے اور امام ابو حنیفہ و مالک و شافعی و ابو یوسف و محمد وغیرہم کے نزدیک مندوب ہے اور واجب کہنے والوں کی دلیل کچھ حجت نہیں ہو سکتی کیونکہ جو بیع میں استہاد واجب کہتا ہو اگر اس پر حجت ہو سکے تو پھر اور ابو حنیفہ و اسکے اصحاب واجب

کہ جو کم کی تاریخ پر روزہ رکھنا ہرگز روا نہیں ہو اور حدیث میں ثابت ہوا کہ جر مال و نجوی کے پاس گیا اسے محمد صلعم کی نافرمانی کی اور وہ قریب بکفر ہو
اور ایک جماعت علمائے اسکی تکفیر کی ہو تو کہ ولایا اب کاتب ان یکتب کما علمہ اللہ فلیکتب۔ جانتا چاہیے کہ لایا اب صنفہ نہیں ہو انابی یا بی اذا منع
اور صلہ اسکا من سے آتا ہو لیتے ہیں کہ ابی من ذلک پس منے یہ کہ لایا اب کاتب من الکتابہ جیساکہ مفسر رح نے مفسر کیا ہو اور مراد یہ ہو کہ جب کاتب سے
لکھنے کو کہا جاوے تب وہ انکار نہ کرے کیونکہ ایا یہ وقت تحقق ہوتا ہو جبکہ کسی سے کہا جاوے اور وہ انکار کرے اور کاتب اسم نہ کرے تحت میں نفی کے ہو
پس ہر عوم کو مفید ہو لینے کوئی کاتب انکار نہ کرے جب اس سے درخواست کیجاوے بشرطیکہ وہ اس کتاب کو جانتا ہو اور اگر وہ خالی لکھنا جانتا ہو
اور علمائے کی تحریر نہیں جانتا ہو تو وہ گویا کاتب ہی نہیں ہو اور شیخ ابن کثیر نے عدم ضرر کی بھی شرط لگائی چنانچہ کہا کہ منے یہ میں لکھا
نہ کرے وہ شخص جس کتابت سے واقف ہو جبکہ اس سے معاملہ دین کر لے والے درخواست کریں اور کاتب مذکور کو ضرر بھی پہنچتا ہو پس جیسے اللہ
تعالیٰ نے اس پر فضل کیا کہ جو چیز نہیں جانتا تھا وہ سکھلا دی ویسے ہی وہ ان لوگوں پر شکر یہ الہی میں احسان و صدقہ کرے جو کتابت نہیں جانتے
میں یا بھی طرح نہیں لکھ سکتے ہیں پس چاہیے کہ لکھدے اور حدیث میں یہ مضمون ہو کہ منجملہ صدقہ کے ہو یہ بات کرا عانت کے قال لرحمہم عدم ضرر
کی قید اس آیت کے آخری حصہ سے ماخوذ ہو لینے قولہ لایضار کاتب سے اور مجاہد و عطاء نے کہا کہ کاتب پر لکھدینا واجب ہو اور بعض نے ذکر کیا کہ علماء
اس تحریر کو واجب کہتے ہیں انہوں نے کاتب پر بھی واجب کہا ہو کہ جب وہ لکھنے کو بلایا جاوے اور اسکے سواے دوسرا کاتب موجود نہ ہو تو اس پر
لکھدینا واجب ہو اور تیسرے کے نزدیک جیسے یہ لکھوانا دونوں معاملہ کرنے والوں پر مستحب ہو ویسے ہی کاتب پر بھی مستحب ہو۔ قولہ تعالیٰ ولیل الذی
علیہ الحق ولیق الله ربہ۔ اطلال و اطلال و ہر دو لغت مجھے واحد میں اول زبان اہل حجاز ہو اور دوم زبان نبی تمیم اور املا دیہ ہو کہ خود بتلاتا جاوے اور دوسرا
لکھتا جاوے اور مراد یہ نہیں ہو کہ جوا الفاظ یہ بولتا ہو وہی یصنفہ کاتب لکھدے اگرچہ بے ترتیب و نامرابط طور پر ہوں بلکہ غرض یہ ہو کہ جواسکا اقرار ہو وہ
کاتب کو بتلاوے اور اٹلا کر لے کا حکم اس شخص کو جس پر حق واجب ہو اس واسطے دیا گیا کہ اسکے ذمہ قرضہ ثابت ہونے کی گواہی تو اسی کے اقرار پر
ہوگی پس وہی اقرار کرتا جاوے و بتلاتا جائے کہ بعد تحریر کے گواہ اسکے اقرار پر اسکے ذمہ ثبوت قرضہ کے گواہ رہیں اور قولہ ولیق الله سے اسکو کاتب
اٹلا کر لے میں تقویٰ اور اللہ تعالیٰ سے ڈرنے کا حکم کیا پس یہ پورے حق یا تھوڑے حق کسی سے منکر نہ ہو جاوے اور اس میں مبالغہ فرمایا کہ اسم و وصف
دونوں کو جمع کیا لینے اللہ اور ربہ دونوں سے تقویٰ کرنے کی تاکید کی اگرچہ ایک ہی نام پاک کافی ہو مگر مبالغہ فرمایا ہو اور حق لینے قرضہ کی بابت
بھی تاکید سے مبالغہ فرمایا کہ لا انحبس منه شیئا۔ ای لا ینقص منه شیئا۔ لینے حق مذکور کے تمام و کمال اقرار کرنے میں بحالت اٹلا کچھ کی نہ کرے اور جس
منعے نقص۔ کم کرنا۔ اور یہ تفسیر بنا بر اختیار مفسر ہو اور بعض نے کہا کہ یہ مانعت کاتب کو ہو لینے کاتب کو چاہیے کہ قرضہ دار نے جو اس پر اٹلا
کیا ہو اس میں کچھ کی نہ کرے۔ اور پوشیدہ نہیں جو مفسر نے اختیار کی ہو وہی اس جی کیونکہ کی کرنے کا احتمال تو اسی شخص کی طرف سے ہے جس پر
حق واجب ہو ہو اور اگر یہ کاتب کو مانعت ہوتی تو فقط کی کرنے سے مانعت پر اقتصار نہ ہوتا کیونکہ کاتب سے تو زیادہ کر دینے کا بھی احتمال ہو
جیسے کم کر دینے کا احتمال ہو فافہم۔ قولہ تعالیٰ فان کان الذی علیہ الحق سفیفا و ضعیفا و لا یتطیع ان یل ہو سفیہ وہ شخص ہو کہ اچھی طرح تصرف
کر لے میں اسکی راے کام نہ دیتی ہو پس اس سے لینا و دینا خوب نہیں ہوتا ہو یہ تشبیہ خوب سفیہ ہو اور وہ کچھ جس کی بناوٹ جھڑی ہو وے
لینے جیسے یہ کچھ اپنی بناوٹ میں ضعیف و غیر مضبوط ہوتا ہو ایسے ہی اس شخص کی راے مضبوط نہیں ہوتی ہو اور عرب والے لفظ سفیہ کو کبھی عقل
کے ضعف پر اور کبھی بدن کے ضعف پر اطلاق کرتے ہیں بالکلہ سفیہ وہ ہو جو بجا اپنا مال برباد کر لے اور چھیننے والا ہو خواہ اسوجہ سے کہ تصرف
کرنے کا طور ہی نہیں جانتا ہو یا اسوجہ سے کہ باوجود جاننے کے عیث برباد کرنے کی عادت ہو اور بعض نے کہا کہ سفیہ سے مراد ہو جو اٹلا بتاتا

نبی اسرائیل سے درخواست کی کہ مجھے ہزار دینار قرض دے وہ بولا کہ اچھا گو ہوں کو لاکہ میں انکو گواہ کروں اسنے کہا کہ کفی باللہ شہید یعنی اللہ تعالیٰ
 ہمپر کافی شاہد ہے اسنے کہا کہ کفیل کو لاکہ میں اسکو کفیل کروں اسنے کہا کہ کفی باللہ کفیل۔ یعنی اللہ تعالیٰ کافی کفیل ہے وہ بولا کہ تو نے سچ کہا پس اسکو
 ایک مدت معلومہ کے وعدے پر ہزار دینار قرض دیدیے پس قرض لینے والا دریا کا سفر کر گیا اور جہان گیا وہاں اپنا کام پورا کیا پھر سواری فہونڈی
 کہ سواری ہو کر دریائے اپنے وطن کو آوے تاکہ جو میعاد قرار دی تھی اسپر قرضخواہ کو قرض پہونچا دے مگر اسکو جہاز وغیرہ سواری نہ ملی حتیٰ کہ وہ بہت
 ہی مضطرب ہوا اور ہر طرح کوشش کی مگر سواری نہ پائی پس اسنے ایک لکڑی لیکر اسکو اندر سے سُوراخ کیا اور اس میں ہزار دینار و خط بنام قرضخواہ
 بند کر کے اس لکڑی کا منہ مضبوط بند کر دیا پھر اسکو سمندر پر لایا اور دعا مانگی کہ میرے پروردگار کو خوب جانتا ہوں کہ مجھ بندے نے فلاں بندے سے ہزار
 دینار قرض مانگے اسنے مجھے کفیل مانگا میں نے کہا کہ اللہ تعالیٰ کافی کفیل ہے اور وہ اسپر راضی ہو گیا اور اسنے مجھے گواہ چاہے میں نے کہا کہ
 اللہ تعالیٰ کافی گواہ حاضر و ناظر ہے اور وہ اسپر راضی ہو گیا اور اب میں نے ہر چند کوشش کی کہ کوئی سواری پاؤں کہ اس سے یہ دینار قرض کے
 اس شخص کو پہونچاؤں جسنے مجھے دیے تھے مگر مجھے سواری نہ ملی اب میں نے انکو تیری ولایت میں دیا یہ لکھ کر دریا میں ڈال دیا حتیٰ کہ وہ دریا میں ڈوب گیا پھر
 خود لوٹ گیا اور وہ اسی فکر میں تھا کہ سواری جہاز وغیرہ ملے کہ اپنے شہر کو جاؤں پھر وہ شخص جسے قرض یا تھا دیکھنے آیا تھا کہ شاید جہاز آیا ہو کہ اسکا مال
 لایا ہو تاکہ اسکو وہ لکڑی ملی جس میں مال تھا وہ اسکو اپنے گھر جانے کے کام کے واسطے اٹھا لایا جب اسکو ٹوٹا تو اس میں مال و خط پایا پھر وہ شخص آیا
 جس نے قرض لیا تھا پس ہزار دینار اسکے پاس لایا اور کہا کہ واللہ میں برابر اس سے پہلے جہاز ڈھونڈھتا رہا تاکہ تیرا مال تجھکو پہونچاؤں مگر اس سے
 پہلے مجھے جہاز ہی نہ ملا تب قرضخواہ نے کہا کہ بھلا تو نے میرے پاس کچھ بھیجا ہے وہ بولا کہ میں تجھے کتنا جانتا ہوں کہ میں جس میں آیا ہوں اس سے
 پہلے مجھے جہاز ہی نہیں ملا ہے وہ بولا کہ اللہ عزوجل نے تیری طرف سے مجھکو وہ مال ادا کر دیا جو تو نے لکڑی میں کر کے بھیجا تھا پس تو اپنے یہ
 ہزار دینار سلم لیکر اپنے گھر جا۔ رواہ احمد با سندہ پھر ابن کثیر نے کہا کہ یہ اسناد صحیح ہے اور بخاری رحمہ اللہ نے اسکو سات جگہ طرق صحیح سے حلقا
 بصیغہ جزم روایت کیا ہے قولہ تاملے ولیکسب بنیکم کاتب بالعدل یعنی چاہیے کہ کچھ تمہارے درمیان ایک کاتب بالانصاف و حق طور پر۔ یعنی
 کاتب اپنی تحریر میں گٹھاوے بڑھاوے نہیں اور کسی کی طرف نہ جھکے اور اسبقدر لکھے جسپر دونوں نے اتفاق کیا ہے اور یہ حکم اگرچہ ظاہر میں کاتب کو
 ہے مگر حقیقت ہر دو معاملہ عدانیت کرنے والوں کو حکم ہے کہ ایسا کاتب چھانٹیں جو فقیہ متدین ہونا اسکی تحریر پر اعتماد ہو اور شرع میں اس کی
 تحریر پر اعتبار ہو۔ قال المترجم اس میں بطور وجوب یا استحباب کے حفاظت و وثوق کی غرض سے تحریر کرنے کا حکم دیا گیا ہے پھر اگر یہ کہا جاوے کہ یہاں
 تو یہ حکم ہے اور صحیحین کی حدیث میں عبد اللہ بن عمر سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہم لوگ امی امت میں نہ لکھتے ہیں اور نہ حساب
 جانتے ہیں۔ پھر حدیث و آیت میں توفیق کیونکر ہوگی تو شیخ ابن کثیر نے فرمایا کہ جواب یہ ہے کہ دین اپنی ذات کی راہ سے اسکا محتاج
 نہیں ہے کہ اس میں کتابت کی کچھ بھی ضرورت ہو اسواسطے کہ قرآن مجید کو اللہ عزوجل نے سہل فرمایا اور اسکا یاد کرنا لوگوں پر آسان کر دیا اور حدیث
 یعنی سنن نبی صلی اللہ علیہ وسلم بھی یوں ہی حفظ میں اور یہ چیزیں جنکے لکھنے کا اللہ تعالیٰ نے حکم دیا ہے وہ لوگوں میں اتنے ہوتے ہیں قال المترجم
 میں مبینہ اتنا بھی ہوتا ہے اور اتنا بھی ہوتا ہے انیس دن کا اور تیس دن کا۔ پس بعض علمائے کما کہ دنوں کا حساب نہیں لگاتے ہیں۔
 بلحاظ حساب نجوم کے کہ چاند کی تاریخ معلوم کریں اسی سے بعض نے دعویٰ کیا اگر کوئی شخص حساب جانتا ہو تو نجوم کی تاریخ ہلال پر روزہ رکھ سکتا ہے
 مترجم کہتا ہے کہ قول غلط اور سخت مہمل ہے اور ملا علی قاری نے شرح اشعرجتہ الفکر میں اس قول پر سخت تشنیع کی ہے اور کہا ہے

رجب کا چاند دیکھے جانے کی مدت کے وعدے پر کیا قرض لاؤں تو یہودی مذکور نے کہا کہ میں نہیں جانتا مگر اس غلطی سے کہ میرے لیے بہن بیکر مضبوطی کر دیں پس میں نبی صلعم کے پاس آیا اور آپ کو اسکے قول کی خبر دی تو آپ نے فرمایا کہ ارے میں تو امین آسمان والوں کا اور امین زمین والوں کا ہوں پھر ہنوز میں آپ کے پاس سے نہیں نکلا تھا کہ یہ آیت نازل ہوئی۔ لہذا ان غنیکہ کی باستغابہ ازواج انہم اللہ۔ رواہ البزار والبیہقی کما ذکرہ المفسر فی الاتقان اور اصل اسکی صحیح میں موجود ہے پس اس حدیث سے ثابت ہو کہ آپ نے آنا قرض لگایا اور اسکی مدت مقرر کی اور اگر یہ روا ہو تا تو آپ پھر گناہ نہیں کرتے اور نیز بخاری رحمہ اللہ نے تعلیقاً بصیغہ جزم کہا کہ ابن عمر رضی اللہ عنہما اور عطاء نے کہا کہ قرض میں اگر مدت لگائی جاوے تو جائز ہے اور نیز قوی استدلال سہارہ مذکورہ کے عموم سے ہے کہ اس میں سے قرض کی تخصیص نہیں ہو فافہم اگر کہا جاوے کہ کلمہ اذافیہ عموم نہیں حالانکہ آیت سے مراد عموم ہے لیسے کلمہ اندنیم بدین پس کلمہ کیوں نہیں آیا تو جواب دیا گیا کہ اذا اگرچہ مقتضی عموم نہیں مگر وہ عموم سے منع نہیں ہے اور بیان دلیل قائم ہوئی کہ اگر کتابت بردہ عموم ہے تو ذکرہ فی السراج پھر قولہ ابی اہل سعی میں سعی مجھے نام رکھی گئی ای مدت بیان کر دی گئی اور واراد اس سے معلوم ہوئے کہ مدت معلوم ہو کہ اسکا اول و آخر ٹھیک طور سے معلوم ہو جس میں جھگڑا نہ ہو سکے اور حدیث صحیح میں ثابت ہو کہ آنحضرت صلعم نے فرمایا کہ جو شخص بیع مسلم ٹھہراوے پھر بارے لینے میں تو یہ یا نہ معلوم میں مدت معلومہ تک کے ساتھ ٹھہراوے اور یہی قول جمہور کا ہے اور نیز ملکا کا قول ہے کہ اگر ادو محلہ کوئی چیز فروخت کی تو دام دینے کی مدت معلوم مقرر ہو ورنہ بیع فاسد ہے پس انھوں نے معلوم ہونے میں یہ شرط کی کہ دونوں دہینوں وصال سے اول و آخر ٹھیک طور پر بیان کر کے مدت مقرر کرے اور یوں نہیں جائز ہے کہ کھیتی کاٹی جائے یا روئے جائے یا حاجیوں کا قافلہ آئے یا ہوا چلنے یا پانی برسنے کی مدت مقرر کرے لینے بجھے دام جب دوں گا کہ جب ہوا چلے اور ایسی ہی سلم میں بھی یہ نہیں جائز ہے اور امام مالک نے اسکو جائز رکھا ہے اور بعضے متاخرین نے فرق کیا ہے کہ اگر ایسی مدت ہو جو فی الجملہ بھی معلوم نہیں جیسے جب آندھی آوے گی تب دوں گا یا جب ٹیڑیاں گرے گی تب دوں گا تو یہ باطل ہے اور جو فی الجملہ معلوم ہو مثلاً کھیتی کاٹی جانا یا عطاء کا ملنا یا حاجیوں کا قافلہ آنا تو فاسد ہے اور تمام کلام کتاب البیوع ترجمہ عالمگیری سے تلاش کر دو پھر قولہ ناکتبہ۔ کی ضمیر راجع بجانب دین ہے اور گویا کہ اس میں دخل مدت کو ضروری ہے اس واسطے کہ آگے تجارت حاضرہ میں کتابت کو نہیں فرمایا قابل بچہ اس میں اختلاف ہے کہ یہ لکھنا و تحریر کرنا واجب ہے یا مستحب ہے پس جمہور کے نزدیک یہ امر واسطے استحباب کے ہے چنانچہ اگر تحریر ترک کی تو مضائقہ نہیں ہے اور بعض نے کہا کہ واجب ہے اور ظاہر صیغہ امر بھی اس پر دلالت کرتا ہے اور یہی قول عطاء و ثنی بن جریج و ثنی کا ہے اور اسی کو شیخ ابن جریر طبری نے اختیار کیا ہے اور ابن کثیر نے فرمایا کہ یہ امر فقط ارشاد ہے واجب نہیں جیسا بعض نے کہا ہے ابن جریر نے فرمایا کہ جو قرض ادو محلہ کا معاملہ کرے اسکو چاہیے کہ لکھے اور صحیح کا معاملہ کرے اسکو چاہیے کہ گواہ کرے اور قنادہ ر نے فرمایا کہ ہم سے ذکر کیا گیا کہ ابوسیمان عرشی ایک شخص تھا کہ جسے کوہ کے صحبت سے فیض پایا تھا پس کعب نے ایک روز اپنے شاگردوں سے فرمایا کہ بھلا تم کوئی ایسا مظلوم جانتے ہو جس نے اپنے پروردگار سے دعائمانگی مگر قبول نہ ہوئی تو شاگردوں نے عرض کیا کہ یہ کیونکر ہو گا فرمایا کہ ایک شخص نے ایک مدت کے وعدے پر بیع کی مگر نہ گواہ کیے اور نہ تحریر کی پھر جب اسکا مال ادا کیے جانے کا وقت آیا تو جب پرتا ہوا وہ انکار کر گیا پس حقدار نے دعا کی مگر قبول نہ ہوئی کیونکہ اسے اپنے پروردگار کی نافرمانی کی۔ قال المترجم اور اس میں حدیث مرفوعہ موجود ہے۔ اور یہ قول لالت کرتا ہے کہ اپنے حق کی حفاظت میں تحریر واجب ہے اور ابوسعید ثنی بیع بن انس میں جہا بن جریج و ابن زید وغیرہم نے فرمایا کہ یہ پہلے واجب تھا پھر نسخ ہوا بقولہ تعالیٰ فان آمن بعضکم بعضا فلیؤد الذی ائتمن امانتہ۔ اور اس پر وہ حدیث بھی دلیل ہے جس میں جسے آگاہوں کی شرع نقل کی گئی اور ہماری شرع میں مقرر ہوئی اور اس میں نہ لکھو اسے نہ گواہ نہ کر لینے پر انکار زمین کیا گیا اور حدیث یہ ہے کہ ابو ہریرہ نے بیان کیا کہ حضرت رسول اللہ صلعم نے ذکر فرمایا کہ ایک مرنے والی اسرائیل میں اسے دوسرے شخص

یعنی ایک طرف سے نقد دیا جاوے اور دوسری طرف سے ادھار ہوا اور اس طریق سے بھی قصود حاصل ہو گیا ہو اسے بعض علماء نے فرمایا کہ کوئی نہفت و لذت ایسی نہیں جو حرام طریقہ سے حاصل ہوئی لہذا اگر اللہ عزوجل نے اسکی مثل لذت، منفعت حاصل کر کے کاحلال طریقہ شروع فرمایا ہو اور ابن عباس نے فرمایا کہ جب اللہ تعالیٰ نے سود کو حرام فرمایا تو مسلم کو مباح کر دیا اور بخاری وغیرہ نے ابن عباس سے روایت کی کہ میں کو بھی بتاؤں کہ بیع سلم جسکے ساتھ میعاد مذکور ہوا اللہ تعالیٰ نے اسکو حلال کیا ہے اور یہ آیت پڑھ دی۔ اور بیع سلم یہ ہے کہ نقد روپیہ اسوقت عید یا اور دوسرے سے وہ مال جسکے عوض یہ روپیہ دیا ہو ایک میعاد معلوم پر لینا شرائط کے ساتھ ٹھہرایا اور اسکے تمام شرائط ترتیبہ فسادے عالمگیری کی کتاب البیوع باب السلم سے تلاش کر لینی چاہئیں اگر کہا جاوے کہ تین از باب تفاعل ہوا و تحقیق اسکی یہ ہے کہ دونوں طرف سے ہونے والے دونوں میں سے ہر ایک کی طرف سے دین کا لین دین ہونے والا ہے مثلاً زید نے عمرو سے سو روپیہ کے کھرے گھون باوصاف جیدہ فی روپیہ ایک سو کے حساب سے بدین وعدہ خریدے کہ تین مہینہ گذرنے پر چوتھے مہینہ کی پہلی تاریخ کو ادا کرے تو تین کی لفظ کا مقضایہ ہے کہ روپیہ بھی ابھی نہ دے قرض رکھے جیسے گھون دوسرے کے ذمہ قرضہ ہیں اور یہی بیع دین بوض دین ہو اور یہ بالاتفاق باطل ہے کہ تینم ہونے کا مسلم اگر اپنے قرضے باہم معاملہ کیا اور اسکو تینم سے اسواسطے تعبیر فرمایا کہ اس میں فی الجملہ دین ہو نیکا اشعار ہوا اور نقد کلام یہ ہے کہ اگر تینم بمعاملہ تینم لینے جب تم نے باہم ایسا معاملہ کیا جس میں قرضہ ہو اور کالین میں ہو کہ غرباے بولتے ہیں کہ دائیہ میں نے اس سے مدائیت کی جبکہ ادھار معاملہ کیا ہو خواہ دینا ادھار رکھا ہو مثلاً کسی سے کوئی چیز قرض خریدی اور دس روز میں دینے کا وعدہ کیا یا لینا ادھار کیا ہو مثلاً دس روپیہ دیے اور خریدنا ایک مہینہ کے وعدہ پر ٹھہرا۔ اور یہ ایسا ہی جیسے ہالیتہ بولتے ہیں یعنی میں نے اس سے مبالغت کی خواہ اسنے تیرے ہاتھ بچا ہوا تولے اسکے ہاتھ فروخت کیا ہو۔ اگر کہا جاوے کہ پھر اس صورت میں اتفاقاً تینم الی اجل مسمیٰ کافی تھا بدین کا لفظ کیون زیادہ ہوا ہے تو جواب یہ ہے کہ اس واسطے ذکر ہوا تاکہ فاکتبہ کا مرجع ہو کیونکہ در صورت اسکے نہ ہونے کے فاکتبہ الدین کہنا واجب ہوتا اور اس میں وہ حسن نہ تھا جو فاکتبہ برجع ضمیر میں ہے اور نیز تاکہ یہ وہم نہ ہو کہ دائن نے بطور مکافات اور بدلے کے اسکو دیا ہو اور نیز اس میں خوب ظاہر ہو گیا کہ دین کی دو میں میں ایک میں ہو چکا اور دوسرا دین میں حال قال مخرجہا چاہیے کہ دین و قرض میں ہی فرق ہے کہ دین تو ہر ایسا ادھار جس میں میعاد ہوا اور قرض وہ ہے جس میں میعاد نہ ہو پس مال عین کے بدلے مال دین کو فروخت کرنا مسلم ہی اور مال دین کے بدلے مال عین کو فروخت کرنا ادھار کہنا تاہو لیکن ان دونوں میں مدت ہوتی ہے اور قرض میں مدت نہیں ہوتی ہے پس ابن عباس رضی سے اگرچہ روایت ہے کہ یہ آیت بیع سلم کے حق میں آتی ہے لیکن بالاتفاق سلم و ادھار دونوں قسموں کو شامل ہے اور ہر ہا قرض تو پیشاپوری شافعی نے اپنی تفسیر میں تصریح کر دی کہ قرض اس میں شامل نہیں چنانچہ کہا کہ بیع عین بوض دین کے اور اسکے برعکس جو سلم کہلاتی ہے دونوں اس آیت کے تحت میں داخل ہیں اور ہر قرض تو وہ اس میں داخل نہیں ہے اور وہ دین نہیں ہے اسواسطے کہ دین میں مدت جائز ہوتی ہے اور قرض میں مدت نہیں جائز ہے انتہی کلامہ اور یہ جو پیشاپوری نے ذکر کیا ہے یہی امام ابو حنیفہ و امام شافعی کا مذہب ہے جیسا کہ فریقین کی معتبر کتابوں سے ظاہر ہوتا ہے پس مفسر رحمہ اللہ نے جو دین کی تفسیر میں (سلم و قرض) کہا ہے خلاف مذہب شافعیہ کہا ہے اور اسکا جواب یہ ہو سکتا ہے کہ شاید سلم کا عکس مراد لیا ہو کہ سلم تو بیع دین بوض عین ہے اور عکس اسکا بیع عین بوض دین ہے اسی کو برسیل مسامحہ قرض کہنا ہے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ شاید مفسر رحمہ اللہ نے بیان اپنے اجتہاد سے قرض یعنی اصطلاحی کو داخل آیا ہے کہ یہ لیا ہو جیسا کہ امام مالک کا مذہب ہے اور اس میں مضائقہ نہیں کیونکہ مفسر رحمہ اللہ کا بھی بدرجہ اجتہاد ہونا مسلم ہے اور استدلال اس پر اس حدیث مرفوعہ سے جو ابو ارفع رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاں ایک مہمان آیا پس آپ نے مجھے ایک یہودی کے پاس بھیجا کہ میں آپ کے واسطے اس سے

عن الشہادۃ ادا کما تبہ۔ لایضاً تریین معروف و مجهول دونوں شمال ہیں معروف یعنی ضرر نہ دیوے اور مجهول یعنی ضرر نہ دیا جاوے۔ پس اگر معروف ہو تو لایضاً تریین معلوم لایضاً تریین معروف بکسر و مہملہ اول ہو اور مستی یہ ہیں کہ ضرر دیوے کاتب اور نہ گواہ اس شخص کو جسکا قرضہ چاہیے اور نہ اسکو جس پر قرضہ ہو باین طور ضرر نہ دے کہ گھنے میں یا گواہی دینے میں تعریف کرنے یا باین طور کہ گھنے سے انکار کرے یا گواہی ادا کرنے سے انکار کرے اور اگر لایضاً تریین دراصل بیعت بلا مہملہ اول بصیغہ مجهول ہو تو منہ یہ ہونگے کہ نہ ضرر دیا جاوے کاتب اور نہ گواہ یعنی نہ ضرر دیوے ان دونوں کو وہ شخص جسکا حق چاہیے ہو باین طور کہ ان دونوں سے گھنے میں اور گواہی ادا کرنے میں فہ بات کہے جو لائق نہیں ہو یعنی ایسی بات کہنے کو کہے جو گھنے کے لائق نہیں ہو یا گواہ سے ایسی گواہی ادا کرنے کو کہے جو ادا کرنے کے لائق نہیں ہو۔ **وَإِنْ تَفْعَلُوا مَا نَهَيْتُمْ عَنْهُ** اور اگر گھنے و دہات کی جس سے منع کیے گئے ہو۔ **فَإِنَّهُ مُسَوِّقٌ** - خروج عن الطاعة لائق۔ یکم۔ تو یہ فسوق ہو یعنی طاعت سے خروج ہو جو جویم کو لائق ہو۔ **وَالْقَوْلُ اللّٰہِ** - فی امرہ و نہیہ۔ اور ڈرو اللہ سے باین طور کہ اسکے حکم بجا لاؤ اور جس سے منع کیا ہو اس سے باز رہو۔ **وَلَعَلَّكُمْ** اللہ مصلح امور کم حالانکہ کھلاتا ہو نگو اللہ تعالیٰ یعنی تمہارے کاموں کی کھلی راہیں جس سے تمہارے کاروبار آخرت درست ہوں و یہ آیت کریمہ قرآن مجید میں سبک طویل آیت ہو اور سعید بن المسیب روایت ہے کہ انکو خبر ہوئی کہ عرش کے ساتھ سب سے قرب زمانہ کی جگہ ابھوتی آتہ الدین ہو سداہ بن جریر اور ظاہر ہے کہ یہ قربت اضافی ہو اور معتدیہ ہو کہ سب آخر نازل ہونے والی آتہ قولہ و التعلیل نا ترجمہ فیہ الی اللہ لایہ ہو اور سب سے آخر نازل ہونے والی اور آیتیں بھی مروی ہوئی ہیں اور مفسر نے اتفاق میں اسکو مفصل مع توفیق نقل کیا ہے اور وضع ہو کہ اس آیت کا ظاہر ہو کہ اللہ تعالیٰ نے مومنوں کے دلوں کو متفق رکھنے میں اہتمام فرمایا کیونکہ جب شیطان ایک دوسرے کے دل میں شک و فاق ڈالے و باہم جھگڑا ہو تو پھوٹ ہو جائیگی اور صحابہ رضی اللہ عنہم اگرچہ باہم ایک ل تھے لیکن بھول چوک سب کے ساتھ لگی ہو پس ممکن تھا کہ قرضخواہ یا قرضدار اپنی بات سے بوجہ بھول کے انکار کر جاوے اور ابن عباس سے روایت ہے کہ جب آتہ الذین اتری تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ پہلے جس شخص نے اپنی بات سے انکار کیا وہ آدم علیہ السلام ہیں اللہ تعالیٰ نے جب آدم کو پیدا کیا تو انکی پشت کو مس فرمایا پس قیامت تک جو بشر پیدا ہونے والے تھے انکو نکالا اور آدم پر انکی ذنوبات پیش کی گئی پس آدم نے ان میں ایک مرد کو دیکھا جو حال میں بارونق تھا پس عرض کیا کہ یہ مرد گاریہ کون ہو حکم ہوا کہ تیرا بیٹا داؤد ہو عرض کیا کہ پردہ دگا ماسکی عمر کیا ہو فرمایا کہ ساتھ برس ہو عرض کیا کہ پردہ دگا ماسکی عمر بڑھادے فرمایا کہ نہیں مگر آنگہ تیری عمر میں سے بڑھادوں اور آدم کی عمر ایک ہزار برس مقرر ہوئی تھی پس آدم نے اپنی عمر سے چالیس برس بڑھائے پس آدم پر اسکا ایک نوشتہ لکھا گیا اور اس پر فرشتے گواہ کیے گئے پھر جب آدم کی وفات کا وقت پہنچا اور موت کے فرشتے آئے تو آدم نے کہا کہ میری عمر کے چالیس برس باقی رہے ہیں تو کہ آگیا کہ تو نے اپنی عمر سے چالیس برس لے بیٹے داؤد کو دیے ہیں آدم نے کہا کہ میں نے تو ایسا نہیں کیا ہو پس اللہ تعالیٰ نے آدم پر وہ تحریر ظاہر کی اور فرشتوں کی اس پر گواہی واقع ہوئی۔ رواہ الامام احمد اور دوسری سند سے اس روایت میں اتنا زیادہ ہو کہ پھر اللہ تعالیٰ نے داؤد کے لیے سو برس اور آدم کے لیے ہزار برس پورے کر دیے **قَالَ ابْن کثیر**۔ اور ایسا ہی ابن ابی حاتم نے اسکو روایت کیا اور یہ ضرور ایک غریب حدیث ہے اور اسکا ایک راوی جو علی بن زید بن جعدان ہے اسکی احادیث میں نکالت ہوئی ہے اور حاکم نے اسکو کئی طریقوں سے حضرت ابو ہریرہ سے روایت کیا ہے واللہ اعلم۔ اب یہاں سے اس حدیث کا حال شروع ہوا جو لوگوں میں واقع ہوئی ہے پس منہ فرمایا یا ایہا الذین آمنوا اذا تدانتم بدين الی اجل مسمی فاكتبوه۔ تدان بر وزن تفاعل باہم دین کا لین دین کرنا اور دین عرب کے نزدیک وہ عوض ہو جو غائب ہو اور عین وہ ہے جو حاضر ہو یعنی زبرد ہو پس اللہ تعالیٰ نے سود کا لین دین حرام کرنے کے بعد سلم اور قرض کا لین دین جائز فرمایا

الشَّهَادَةُ - لَدُنِي وَعَدَالَتُهُ - لِيَعْنِي كَوَاهِلُ مَن سَمِعَ كَرَجِيَّتَ دِينِ دَارٍ أَوْ عَادِلٍ بَوْنِ كَيْ - وَتَعَدُّ النِّسَاءَ لِأَجْلِ - أَنْ تَنْصِلَ نِسِي
 أَحَدَهُمَا - الشَّهَادَةُ نَقْصُ عَقْلٍ وَضَبْطِ مَن - أَوْ غُرُوتٍ كَامِتَةٍ هَوْنًا بَوْنِ اسْكِي كَيْ بَهُولِ جَاوِي دُونِ مَن سَمِعَ عَوْرَتِ
 كَوَاهِلُ كَوَسْبِ اسْكِي كَيْ عَوْرَتِي عَقْلِ مَن أَوْ يَادِرْ كَيْ مَن نَقْصِ مَن - فَتَدْرِكُ أَحَدَهُمَا الْآخِرَى - تَوَاهِلُ كَوَسْبِ
 عَوْرَتِ يَادِرْ دَلَاوِي - تَذَكَّرْ بِالتَّخْفِيفِ وَالتَّشْدِيدِ - لِيَعْنِي ابْنُ كَثِيرٍ وَابُو عَمْرٍو بَلْ كُنْ ذَالٍ وَتَخْفِيفُ كَافٍ بَرَّحَا - أَوْ بَاقِيُونِ لِيَعْنِي ذَالٍ
 وَتَشْدِيدُ كَافٍ بَرَّحَا أَوْ حَزْرَةَ بَرَّحَا رَافِعُ رَافِعُ بَرَّحَا أَوْ بَاقِيُونِ لِيَعْنِي بَنَصْبٍ بَرَّحَا - حَاصِلُ بَرَّحَا دُونِ عَوْرَتِي كَوَسْبِ اسْكِي مَرْدِي جَلَّةُ نَافِ
 كَوَاهِلُ كَوَسْبِ عَوْرَتِي كَيْ عَقْلٍ وَخَفْظِ مَن نَقْصَانِ هَوْنًا بَوْنِ يَادِرْ كَيْ مَن عَوْرَتِ دُوسَرِي بَهُولِ جَانِي كَوَاهِلُ دَلَاوِي بِجَلَّةِ الْكَارِ مَلِّ الْعِلْمِ وَرِ يَادِرْ
 دَلَاوِي كَافٍ بَرَّحَا دَلَاوِي حَقِيقَتُ مَلِّ عِلْتِ هُوَ لِيَعْنِي اسْ عِلْتِ سَمِعَ دُوسَرِي مَن مَنَّا لِيَعْنِي كَوَاهِلُ دَلَاوِي بَهُولِ جَاوِي
 لِيَكُنْ ظَاهِرِي - انْ تَنْصِلَ عِلْتِ هُوَ چِنَا بَرَّحَا لَاجِلِ انْ تَنْصِلَ اسْوَجِ سَمِعَ يَادِرْ دَلَاوِي كَافٍ بَرَّحَا لِيَعْنِي بَنَصْبٍ بَرَّحَا بَنَصْبٍ مَلِّ كَوَسْبِ اسْكِي
 كَيْ قَرَارِ يَادِرْ - أَوْ حَزْرَةَ رَحْمَةُ اللَّهِ كَيْ قَرَارِ مَن بَلْ كُنْ لِيَعْنِي انْ شَرْطِي هُوَ أَوْ تَذَكَّرْ مَرْفُوعِ هُوَ بَرَّحَا سَافَهُ شَرْطِي وَبَرَّحَا لِيَعْنِي كَوَاهِلُ دَلَاوِي بَهُولِ جَانِي
 دُوسَرِي عَوْرَتِ اسْكِي يَادِرْ دَلَاوِي - وَلَا يَأْتِ الشَّهَادَةُ إِذَا مَا - زَادَتْ - دَعْوَا - الِي عَمَلِ الشَّهَادَةِ وَاقَاتُهَا - أَوْ كَوَاهِلُ دَلَاوِي كَوَسْبِ اسْكِي
 جَبْ كَيْ بَلَاوِي جَاوِي لِيَعْنِي كَوَاهِلُ دَلَاوِي كَيْ لِيَعْنِي كَوَاهِلُ دَلَاوِي كَيْ لِيَعْنِي كَوَاهِلُ دَلَاوِي كَيْ لِيَعْنِي كَوَاهِلُ دَلَاوِي كَيْ لِيَعْنِي كَوَاهِلُ دَلَاوِي كَيْ
 بَلَاوِي جَاوِي كَيْ لِيَعْنِي كَوَاهِلُ دَلَاوِي كَيْ لِيَعْنِي كَوَاهِلُ دَلَاوِي كَيْ لِيَعْنِي كَوَاهِلُ دَلَاوِي كَيْ لِيَعْنِي كَوَاهِلُ دَلَاوِي كَيْ لِيَعْنِي كَوَاهِلُ دَلَاوِي كَيْ
 تَمْلُوا - مَن - آجْ لَكْتُبُوا - اِي مَا شَهْدَتِي عَلَيْهِ مَن لِيَعْنِي كَوَاهِلُ دَلَاوِي كَيْ لِيَعْنِي كَوَاهِلُ دَلَاوِي كَيْ لِيَعْنِي كَوَاهِلُ دَلَاوِي كَيْ لِيَعْنِي كَوَاهِلُ دَلَاوِي كَيْ
 جَبْ كَيْ بَلَاوِي جَاوِي لِيَعْنِي كَوَاهِلُ دَلَاوِي كَيْ لِيَعْنِي كَوَاهِلُ دَلَاوِي كَيْ لِيَعْنِي كَوَاهِلُ دَلَاوِي كَيْ لِيَعْنِي كَوَاهِلُ دَلَاوِي كَيْ لِيَعْنِي كَوَاهِلُ دَلَاوِي كَيْ
 كَانِ - أَوْ كَيْ يَدِرْ كَوَاهِلُ دَلَاوِي كَيْ لِيَعْنِي كَوَاهِلُ دَلَاوِي كَيْ لِيَعْنِي كَوَاهِلُ دَلَاوِي كَيْ لِيَعْنِي كَوَاهِلُ دَلَاوِي كَيْ لِيَعْنِي كَوَاهِلُ دَلَاوِي كَيْ
 اَعْدِلْ بَرَّحَا عَدْلُ بَرَّحَا لِيَعْنِي كَوَاهِلُ دَلَاوِي كَيْ لِيَعْنِي كَوَاهِلُ دَلَاوِي كَيْ لِيَعْنِي كَوَاهِلُ دَلَاوِي كَيْ لِيَعْنِي كَوَاهِلُ دَلَاوِي كَيْ لِيَعْنِي كَوَاهِلُ دَلَاوِي كَيْ
 قَائِمُ كَيْ بَرَّحَا كَيْ لِيَعْنِي كَوَاهِلُ دَلَاوِي كَيْ لِيَعْنِي كَوَاهِلُ دَلَاوِي كَيْ لِيَعْنِي كَوَاهِلُ دَلَاوِي كَيْ لِيَعْنِي كَوَاهِلُ دَلَاوِي كَيْ لِيَعْنِي كَوَاهِلُ دَلَاوِي كَيْ
 اسْ مَرَّحَا كَيْ لِيَعْنِي كَوَاهِلُ دَلَاوِي كَيْ لِيَعْنِي كَوَاهِلُ دَلَاوِي كَيْ لِيَعْنِي كَوَاهِلُ دَلَاوِي كَيْ لِيَعْنِي كَوَاهِلُ دَلَاوِي كَيْ لِيَعْنِي كَوَاهِلُ دَلَاوِي كَيْ
 مَن مَرَّحَا كَيْ لِيَعْنِي كَوَاهِلُ دَلَاوِي كَيْ لِيَعْنِي كَوَاهِلُ دَلَاوِي كَيْ لِيَعْنِي كَوَاهِلُ دَلَاوِي كَيْ لِيَعْنِي كَوَاهِلُ دَلَاوِي كَيْ لِيَعْنِي كَوَاهِلُ دَلَاوِي كَيْ
 وَفَرْضُ كَيْ مَعَادُ حَقِيقَتُ مَلِّ عِلْتِ هُوَ لِيَعْنِي كَوَاهِلُ دَلَاوِي كَيْ لِيَعْنِي كَوَاهِلُ دَلَاوِي كَيْ لِيَعْنِي كَوَاهِلُ دَلَاوِي كَيْ لِيَعْنِي كَوَاهِلُ دَلَاوِي كَيْ
 بَنَصْبٍ هُوَ لِيَعْنِي كَوَاهِلُ دَلَاوِي كَيْ لِيَعْنِي كَوَاهِلُ دَلَاوِي كَيْ لِيَعْنِي كَوَاهِلُ دَلَاوِي كَيْ لِيَعْنِي كَوَاهِلُ دَلَاوِي كَيْ لِيَعْنِي كَوَاهِلُ دَلَاوِي كَيْ
 حَاضِرُ هُوَ كَوَسْبِ اسْكِي وَفَرْضُ كَيْ مَعَادُ حَقِيقَتُ مَلِّ عِلْتِ هُوَ لِيَعْنِي كَوَاهِلُ دَلَاوِي كَيْ لِيَعْنِي كَوَاهِلُ دَلَاوِي كَيْ لِيَعْنِي كَوَاهِلُ دَلَاوِي كَيْ
 وَالْمَرَادُ بِهَا التَّخْفِيفُ - لِيَعْنِي كَوَاهِلُ دَلَاوِي كَيْ لِيَعْنِي كَوَاهِلُ دَلَاوِي كَيْ لِيَعْنِي كَوَاهِلُ دَلَاوِي كَيْ لِيَعْنِي كَوَاهِلُ دَلَاوِي كَيْ لِيَعْنِي كَوَاهِلُ دَلَاوِي كَيْ
 سَعْدُ رَافِعُ لِيَعْنِي كَوَاهِلُ دَلَاوِي كَيْ لِيَعْنِي كَوَاهِلُ دَلَاوِي كَيْ لِيَعْنِي كَوَاهِلُ دَلَاوِي كَيْ لِيَعْنِي كَوَاهِلُ دَلَاوِي كَيْ لِيَعْنِي كَوَاهِلُ دَلَاوِي كَيْ
 مَن مَرَّحَا كَيْ لِيَعْنِي كَوَاهِلُ دَلَاوِي كَيْ لِيَعْنِي كَوَاهِلُ دَلَاوِي كَيْ لِيَعْنِي كَوَاهِلُ دَلَاوِي كَيْ لِيَعْنِي كَوَاهِلُ دَلَاوِي كَيْ لِيَعْنِي كَوَاهِلُ دَلَاوِي كَيْ
 تَوَاهِلُ كَوَسْبِ اسْكِي لِيَعْنِي كَوَاهِلُ دَلَاوِي كَيْ لِيَعْنِي كَوَاهِلُ دَلَاوِي كَيْ لِيَعْنِي كَوَاهِلُ دَلَاوِي كَيْ لِيَعْنِي كَوَاهِلُ دَلَاوِي كَيْ لِيَعْنِي كَوَاهِلُ دَلَاوِي كَيْ
 لِيَعْنِي كَوَاهِلُ دَلَاوِي كَيْ لِيَعْنِي كَوَاهِلُ دَلَاوِي كَيْ لِيَعْنِي كَوَاهِلُ دَلَاوِي كَيْ لِيَعْنِي كَوَاهِلُ دَلَاوِي كَيْ لِيَعْنِي كَوَاهِلُ دَلَاوِي كَيْ لِيَعْنِي كَوَاهِلُ دَلَاوِي كَيْ
 لِيَعْنِي كَوَاهِلُ دَلَاوِي كَيْ لِيَعْنِي كَوَاهِلُ دَلَاوِي كَيْ لِيَعْنِي كَوَاهِلُ دَلَاوِي كَيْ لِيَعْنِي كَوَاهِلُ دَلَاوِي كَيْ لِيَعْنِي كَوَاهِلُ دَلَاوِي كَيْ لِيَعْنِي كَوَاهِلُ دَلَاوِي كَيْ

عِنْدَ اللَّهِ وَأَقُومَ لِلشَّهَادَةِ وَأَدِّىَ الْآثَرَ تَابُوا إِلَّا أَنْ تَكُونُ بِعَمَةٍ حَاضِرَةً

اشد تعلق کے نزدیک اور درست پہنچی رہی گواہی اور گواہی کہ تلو شہید نہ کرے گواہی صورت میں کہ سودا ہو رہو رو کا
تَدِيرُونَهَا بَيْنَكُمْ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَلَّا تَلْبُوهَا وَأَشْهَدُوا إِذَا تَبَايَعْتُمْ

پہرہ دل کرتے ہو آپس میں تو گناہ نہیں تمہارے نہ لکھو اس کو اور گواہ کرو جب آپس میں سودا کرو اور
لَا إِصْرَ كَاتِبٍ وَلَا شَهِيدٍ وَإِنْ تَفْعَلُوا فَإِنَّهُ فُسُوقٌ بِكُمْ وَالْقُوا اللَّهَ طَوَّعًا لَكُمْ
نقصان نہ کرے کھنے والا اور نہ گواہ اور اگر ایسا کرو تو یہ گناہ کی بات ہے تمہارے اندر اور ڈرتے رہو اللہ سے اور سکھانا ہو تلو

اللَّهُ طَوَّعًا لَكُمْ وَالْقُوا اللَّهَ طَوَّعًا لَكُمْ

اشد تعلق اور اللہ تعلق سب چیز سے واقف ہو

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَدَايَعْتُمْ - تعلیم - ایمان والو جب تم باہم معاملہ کرو - بَدَّيْنِ - کسم و قرض دین اودھار
ماند بیع سلم اور قرض کے یا الی اجل مسمى - معلوم - ایک بیع معلوم تک - فَالْتَبَّوهَا - تو اسکو لکھو اپنے بدین عرض کہ
وثوق رہے اور جملہ ڈور رہے - وَلْيَكُتَبْ - کتاب الدین اور چاہیے لکھ دے اودھار کی تحریر - بَيْنَكُمْ كَاتِبٌ بِالْعَدْلِ
بالحق فی کتابتہ لایزید فی المال دالاجل ولا ینقص - تمہارے درمیان ایک کاتب بدل یعنی اپنے کھنے میں حق پر رہے کہ مال و مدت میں
نہ بڑھوے اور نہ گھٹا دے - وَلَا يَأْتِ - بمنع - کاتِبٌ - من - أَنْ يَكُتَبَ - اذاعی ایسا - کَمَا عَلَّمَهُ اللَّهُ - اسی فضلہ
بالکتابہ فلا یجمل بہا - فَلَیَكُتَبْ - تاکید - اور کاتب انکار نہ کرے اس سے کہ لکھ دے جب لکھنے کو بلایا جاوے جیسے اللہ تعالیٰ نے لکھنا
اسکو سکھا دیا یعنی اپنے فضل سے اسکو سکھانا سکھا دیا ہو پس وہ لکھ دے بخل نہ کرے - وَلْيُجْمَلِ - علی الکاتب - اور بتانا جاوے کاتب کو
الَّذِي عَلَيْهِ - وہ شخص جس پر حق دینا آیا ہو - الدین لانه الشهود علیہ فیقر لعلہ ماعلیہ - یعنی جس پر قرضہ دینا آیا ہو اس واسطے
کہ یہی وہ شخص ہو جس پر گواہی ہوگی پس وہ اقرار کرتا جاوے تاکہ معلوم ہو کہ اس پر کیا واجب ہو ہو - وَلْيَتَّقِ اللَّهَ مَرَاتَةً - اور
کاتب کو لکھوانے میں اللہ تعالیٰ سے تقویٰ رکھے وَلَا يَخْشَى - ینقص - مِنْهُ - اسی بحق - شَيْئًا - اور حق میں سے کچھ بھی
کی نہ کرے - فَإِنْ كَانَ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ سَفِيهًا أَوْ ضَعِيفًا - عن الاملاء لصفا وکبر بھر اگر وہ شخص جس پر حق
آیا ہو سفید ہو یعنی فضول خرچ ہو یا ضعیف ہو لکھوانے سے بسبب بچے ہونے کے یا بسبب بہت بڑھے ہونے کے - أَوْ لَا يَسْتَطِيعُ
أَنْ يُمِلَّ هُوَ - محسوس اور جہل باللفظ اور نحو ذلک - یعنی یا وہ استطاعت نہیں رکھتا کہ لکھوائے اس سبب کہ مثلاً گونگا ہو یا زبان نہیں جانتا
یا مانند اسکے کوئی سبب ہو تو - فَلَیُجْمَلِ وَلِيَّهُ بِالْعَدْلِ - متولی امرہ من والد ووصی و قلم و مترجم قرضدار کا ولی اسکو عدل کے
ساتھ لکھوائے ولی سے مراد بیان فقہ کی اصلاح نہیں بلکہ نفوی معنی ہیں یعنی وہ شخص جو اسکے کام کا متولی ہو مثلاً کچھ ہو یا فضول
بربادی کرنے والا ہو تو اسکا باپ لکھوائے یا بہت بڑھ چاہا یتیم ہو تو وصی لکھوائے یا گونگا ہو تو باپ یا وصی یا قلم لکھوائے یا زبان نہیں جانتا تو
مترجم لکھوائے - وَاسْتَشْهِدُوا شَهِيدَيْنِ - شاہدین - دو گواہ - مِنْ جَا إِلَيْكُمْ
ایمانی المسلمین الاحرار اپنے مسلمانوں بالغ آزاد مردوں میں سے فَإِنْ لَمْ يَكُنَا - اسی الشاہدان پھر اگر نہ ہوں دو نون گواہ - مَرَجَلَيْنِ
دو مرد یعنی دو مرد نہ ہوں تو - فَرَجُلٌ وَامْرَأَتَانِ - گواہ ہو جاوین ایک مرد اور دو عورتیں - مِمَّنْ تَرْضَوْنَ مِنَ

ہارین عرض کریگا کہ اگر پروردگار تو نے مجھے اپنے فضل سے بڑھتی مال دیا تھا اور میں لوگوں کے ساتھ خرید و فروخت کیا کرتا تھا اور میری عادت تھی کہ درگزر کیا کرتا تھا پس جو شخص اسودہ حال ہوتا اسپر آسانی کرتا اور جو تنگ دست ہوتا اسکو مہلت دیتا تھا پس اللہ عزوجل فرماوے گا کہ میں زیادہ سزاوار ہوں کہ آسانی دے دوں پس توجت میں داخل ہو رواہ ابو یعلیٰ الموصلیٰ والبخاری و مسلم وابن ماجہ اور امام مسلم نے اپنی صحیح میں اسکی روایت عقبہ بن عامر اور ابو مسعود پیری سے بھی بیان کی اور امام احمد نے بھی اسکو روایت کیا ہے قولہ والفقوا یؤثر جوں فیہ اے اللہ الایہ ام فیصلہ ہونے کے دن کہ وہ روز قیامت ہو حیا و خجالت کے مقام میں ایسے مالک ذوالجلال والا کرام کے سامنے کھڑے ہونے سے خوف کرو جو استدراج والوں کو اپنے مشاہدہ سے محروم فرما کر جہنم میں بھیج دے گا اور جو خاص بندے اسکے اولیاء ہیں انکو اس امر پر عتاب کریگا کہ بڑے خطرے و اشارات تمھارے دلوں میں کیوں آئے۔ اور واسطی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ عوام کے واسطے اس آیت سے ترہیب ہو اور خواص کے واسطے قولہ وایای فائقون سے ترہیب ہو یعنی مجھی سے ڈرو اور کسی چیز سے مت ڈرو۔ اور بعض اکابر نے فرمایا کہ جس شخص کو قرآن مجید نصلح و پند سے اثر نہوا تو اسکو قرآن کے سوا سے اور کسی چیز سے کچھ بھی حاصل نہوگا۔ اور اس سے بڑھ کر کون نصیحت ہو جس سے اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں کو فریاد کیا کہ اسکی طرف رجوع لاوین پھر جو شخص ایسے خوف و خجالت کے مقام پر بٹھرنے سے نہیں گچلا اور ایسی حاضری پر اپنے حال کو دیکھ کر نہ رویا اُس میں اور کون نصیحت اثر کرے گی اور یہ یقین جان لینا چاہیے کہ جو وقت گزر گیا اگرچہ اس میں نیکی ہی کیوں نہ ہو کچھ قابل اعتماد نہیں ہو اور جو آگے آتا ہو اس سے بچاؤ کی دعا کرتے رہنا ضروری کہ آگے آنے والے وقت سے بخوفی زمین

یہی معنی ہیں کہ مرد و ایمان دار ہمیشہ خوف و امید میں اللہ تعالیٰ سے عاجزی کرتا رہے

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَدَايَيْتُمْ بِدَيْنٍ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّىٰ فَاكْتُبُوا ۚ وَلْيَكُتُبْ بَيْنَكُمْ

اے ایمان والو جس وقت معاملہ کرو اور دھار کا کسی وعدہ مقررہ تک تو اسکو لکھو اور چاہیے کہ کھدے تمھارے درمیان

كَاتِبٌ بِالْعَدْلِ ۚ وَلَا يَأْبَ كَاتِبٌ أَنْ يَكْتُبَ كَمَا عَلَّمَهُ اللَّهُ ۚ فَلْيَكْتُبْ وَلْيُمْلَأِ الَّذِي عَلَيْهِ

کوئی لکھنے والا انصاف سے اور نہ انکار کرے لکھنے والا اس سے کہ کھدے جیسا سکھایا اسکو اللہ نے سودہ لکھدے اور چاہیے بتا دے اسکو جس پر

الْحَقُّ وَلْيَتَّقِ اللَّهَ رَبَّهُ وَلَا يَخْشَ مِنْهُ شَيْئًا ۚ فَإِنْ كَانَ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ سَفِيهًا أَوْ

حق دینا آیا ہو اور چاہیے کہ ڈرے اللہ سے جو اسکا رب ہے اور ناقص نہ کرے اس میں سے کچھ بھر اگر وہ شخص جس پر حق دینا آیا ہو بے عقل ہو یا

ضَعِيفًا أَوْ لَا يَسْطِيعُ أَنْ يُحْلِلَ ۚ هُوَ فليُمْلَأَ وَلِيُّهُ بِالْعَدْلِ ۚ وَاسْتَشْهِدُوا شَهِيدَيْنِ

ضعیف ہو یا آپ نہیں بتا سکتا ہو تو بتا دے اسکا اختیار والا انصاف سے اور گواہ کر دو گواہ

مِنْ رِّجَالِكُمْ ۚ فَإِنْ لَّمْ يَكُنَا رَجُلَيْنِ فَرَجُلٌ وَامْرَأَتَانِ مِمَّنْ تَرْضَوْنَ مِنَ الشُّهَدَاءِ

اپنے مردوں میں سے پھر اگر نہ ہوں دو مرد تو ایک مرد اور دو عورتیں جنکو پسند کرتے ہو گواہوں میں سے

أَنْ تَضِلَّ إِحَدُهُمَا فَتَكُنْ لِإِحَدِهِمَا الْآخَرَىٰ ۚ وَلَا يَأْبَ الشُّهَدَاءُ إِذَا مَا

مگر اگر بھول جاوے ایک عورت تو بتا دے اسکو وہ دوسری عورت اور نہ انکار کریں گواہ لوگ جب

دَعَوْا ۚ وَلَا تَسْأَلُوا أَنْ يَكْتُوبَ ۚ صَغِيرًا أَوْ كَبِيرًا إِلَىٰ أَجَلٍ ۚ ذَٰلِكُمْ قِسْطُ

لانے جاوے اور کہانی نہ کرو اسکو کہنے سے چھوٹا معاملہ ہو یا بڑا ہو اسکے وعدہ تک یہ بات خوب انصاف ہے

علیہ وسلم سے لڑائی یہ ہو کہ انہیں تلواریں چلائی جاوے اور یہی ان علماء بیان کا قول ہے جنہوں نے معانی قرآن میں باعتبار لغت و محاورہ و زبان کے گفتگو کی اور مثل ابو عبیدہ و زجاج وغیرہم کے اور اسی سے امام رازی نے تفسیر کبیر میں کہا ہے کہ اگر وہ توبہ نہ کریں تو ظاہر آیت کا مقتضایہ یہ ہے کہ ان لڑائی کیجاوے۔ بالجملا میں کسی کا خلاف نہیں ہے کہ بیاج کھانا کبیرہ گناہ ہے۔ اور ہندوستان میں جو بہتر سے جاہل لوگ کہتے ہیں کہ انگریزین و ہندوؤں سے بیاج لینا جائز ہے یہ محض جہالت ہے عوام بھائی مسلمانوں کو اس پر ہرگز اعتماد نہ کرنا چاہیئے ہرگز جائز نہیں ہے اور جو لوگ ایسا کہتے ہیں وہ کج بحث اپنی عاقبت خراب کرتے ہیں۔ قولہ وان تبتم فلکم رخص امواکم لاتظلمون ولا تظلمون۔ یعنی اوسا کرتے باقی سودا گنے اور اسکے ارتکاب سے توبہ کی تو تمہارے واسطے تمہارے اصل مال واجب ہیں تم خود ظلم نہ کرو اور دوسری مسرت مانگا اور تمہارے ظلم نہ ہو گا کہ اصل مال نہ دیا جاوے پس اللہ عزوجل نے وہ تمام سود جو لوگوں نے ممانعت سے پہلے یہ تھے انکے واسطے رد کر کے یعنی یہ نہیں حکم دیا کہ پہلے جس نے جو سود لیا ہو اگر وہ اصل مال کے برابر پہنچ گیا تو اب اصل مال میں سے کچھ نہیں چاہیئے وہ وضع ہو گیا جیسے کہ اب شرع میں کہ ہے کہ اگر مرغن نے مال رہن سے کچھ حاصلات وصول کی اور وہ مال قرض کے برابر اسکو مل گئی تو قرضہ ادا ہو گیا اور رہن کو رہن واپس کرے اور وہ قرضہ سے بری ہو اور اس سے دلیل نکلتی ہے کہ اسلام سے پہلے جو احکام گذر چکے وہ ثابت ہیں مانند اسکے کہ ایک کافر مسلمان ہو اور حالت کفر میں اسے بیاج سے مال جمع کیا ہو تو امید ہے کہ وہ عفو ہو گا۔ اور منجملہ ظلم کے یہ ہے کہ قرضخواہ اپنے قرضدار نفس کو تنگ کرے بغرض اٹفلع اور یہ بھی ظلم ہے کہ قرضدار کو دسترس ہو اور وہ مال ادا نہ کرے ایسوسطے حدیث صحیح میں ہے کہ دسترس دالے کا قرض ادا کرنے میں درنگ کرنا ظلم ہے اور معام میں مذکور ہے کہ جب یہ آیت اتری تو سود چاہنے والوں نے کہا کہ ہم توبہ کرتے ہیں کہو اللہ تعالیٰ اسے اور اسکے رسول سے لڑنے کی طاقت کہان ہو پس سود چھوڑا اور اصل مال کے طالب ہوئے تب قرضداروں نے کہا کہ ہم تنگ دست ہیں ہکو حاصلات آنے تک مہلت دے اور انہوں نے نہ مانا تب اللہ عزوجل نے نازل فرمایا۔ فان کان ذو عسرة فظہر الی ميسرة۔ اور بعض قراۃ میں ذاعسرة۔ اور بعض قراۃ میں۔ فان کان مسر لیس آیا ہے پس کان ناقصہ ہے۔ ای فان کان ہذا المطلوب او المدیون ذاعسرة او مسرا۔ اور بنا بر شہور قراۃ کے اوچہ یہ ہو کہ کان تامہ ہے یعنی وقع یا حاصل کے۔ یعنی اگر قرضدار تنگ دست ہو تو آسانی تک مہلت دے پھر چہرہ کے نزدیک یہ آیت عام ہے ہر قرضدار کے واسطے کہ جب وہ تنگ دست ہو تو اسکو مہلت دے و جاوے اور یہ تاخیر واجب ہے کیونکہ نظرہ مرفوع ہے اور مرفوع کی سبیل موجب ہے کہ مذکورہ المفسر فی التاقل اور سراج میں مذکور ہے کہ آیت میں دلیل ہے کہ اگر قرضخواہ نے قرضدار پر نالاش کی اور اسے کہا کہ میں تنگ دست ہوں تو قید نہیں کیا جائیگا رہا یہ کہ اسکا دعویٰ کہ میں تنگ دست ہوں ان میں گواہ کی ضرورت ہے یا نہیں تو اس میں دو صورتیں ہیں دیکھا جاوے کہ اگر یہ قرضہ کسی چیز کا عوض ہے مثلاً کوئی چیز فروخت کی جسکے دام ہیں یا کچھ نقد دیا ہو جسکا عوض اسی کی مثل چاہیئے ہو تو اپنی تنگ دستی کے دعوے پر گواہ لاوے اور اگر یہ قرضہ اسپر غیر عوض چڑھا ہے مثلاً ضمانت کا مال ہو یا کسی کی چیز تلف کر دی ہو یا مال مہر کی قسم سے اسکا قول ہی قبول ہو گا اور قرضخواہ پر گواہ دینا چاہیئے کہ اس قرضدار پاس مال ہے بہ تنگ دست نہیں ہے پھر یہ سب اس صورت میں ہے کہ حاکم کے یہاں نالاش ہو ورنہ بہت ثواب توبہ ہے کہ قرضخواہ خود اسکو مہلت دیدے جبکہ وہ تنگ دستی کا عذر کرتا ہو اور اس بارہ میں بہت سی صحیح حدیثیں آئی ہیں ازاجملہ ایک مفسر رحمہ اللہ نے ذکر کی ہے اور امام احمد نے بریدہ سے روایت کی کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے سنا کہ جنہ تنگ دست کو مہلت دی اسکے لیے ہر روز اپنے قرضہ کے برابر مال صدقہ کا ثواب ہے اور حدیث اور محمد بن کعب القرظی سے روایت ہے کہ ابو قتادہ کا ایک شخص پر قرض تھا اسکے تقاضا کو آتے اور وہ چھپ جاتا ایک روز آئے تو ایک لڑکا نکلا اس سے پوچھا اُس نے کہا کہ ہاں وہ گھر میں خربزہ کھاتا ہے پس آواز دی کہ او فلاں شخص نکل آ کہ مجھے خبر مل گئی کہ تو موجود ہو پس وہ نکل آیا۔

مسود و عبد رابیل و حبیب و ریحہ بیان کیے اور ذکر کیا کہ انھوں نے نبو مغیرہ قبیلہ مخزوم سے اپنا سود طلب کیا اور وہ بڑا بھاری مال تھا اور انھوں نے انکار کیا کہ اللہ تعالیٰ نے اسکو مسلمانوں سے دور کیا ہوا ہم زمانہ اسلام میں نہیں بنے اور ہر دو فریق نے عتاب بن سید کے پاس ناش کی جو مکہ میں حضرت صلعم کی طرف سے نائب تھے پھر باقی قصہ ذکر کیا اور شاید یہی باعث ہوا ہو کہ حضرت صلعم نے حجۃ الوداع کے خطبہ میں فرمایا تھا کہ زمانہ جاہلیت کے سب سود جو کچھ ہوں وہ موضوع ہیں لیجئے گرا دیے گئے و دور کئے گئے ہیں اور پہلا سود زمانہ جاہلیت کا جس کو میں ابنوں کا مال سود و در کرتا ہوں وہ عباس بن عبد المطلب کا سود ہو کہ وہ سب کا سب گرا دیا گیا ہے الحدیث۔ بالجملہ معنی آیت کے یہ ہیں کہ اللہ تعالیٰ اپنے ایمان والے بندوں کو حکم فرماتا ہے کہ اس سے ڈریں اور اسی کا تقویٰ کریں اور انکو منع فرماتا ہے ہر ایسی چیز سے جو اللہ تعالیٰ کے غضب سے قریب کرے اور اسکی رضامندی سے دور ڈالے پس قولہ انقوا اللہ اخوف کر اللہ تعالیٰ سے اور اپنے افعال پر اسکو حاضر و ناظر جانو اور قولہ وذرنا ما بقی من الربوا۔ ای چھوڑ دو تمام وہ مال سود جو ممانعت سے پہلے تمہارے کچھ لینے کے بعد باقی رہ گئے ہیں اور وہ تمہارے اصل مال پر طبعی سود ہیں اب ممانعت کے بعد ہرگز اس ٹہرتی کے مانوں کو مست نہ کہو۔ قولہ ان کنتم مؤمنین۔ ای یقین رکھتے ہو جو تمہارے واسطے مشروع کیا ہو کہ بیع حلال ہے اور ربوا حرام ہے وغیر ذلک۔ اور یہاں حرف ان شرطیہ میں تامل کیا گیا کہ یہ شک کے واسطے مستعمل ہوتا ہے حالانکہ یہ لوگ مؤمن تھے اور انکو کچھ شک تھا تو معاملہ میں کہا کہ ان بجئے اذہو ای جبکہ تم مومن ہو اور ابن عطیہ نے اسکو پسند نہ کیا کیونکہ نعت میں اسکا نشان نہیں ہے اور مفسر نے ان کو اپنے معنی پر لیا اور مؤمنین کو بمعنی صادقین فی الایمان لیا ہے ای اگر تم اپنے ایمان میں سچے ہو تو باقی سود چھوڑ دو کیونکہ سود کو اللہ تعالیٰ نے حرام کیا ہے اور سچائی والے کی سچائی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے حکم کی فرمانبرداری کرے اور مترجم کے نزدیک اولیٰ یہ ہے کہ ان یہاں جوش دلانے اور کادہ کرنے کے واسطے لیا جاوے جیسے کوئی اپنے بیٹے سے کہے کہ اگر تمہارے بیٹے ہو تو یہ کام تو کر لاؤ اور وجہ یہ ہے کہ ان لوگوں کو اگرچہ سود کا حرام ہونا معلوم تھا مگر آئندہ کے واسطے سمجھتے تھے بدین قرینہ کہ من جاہ موظہ من ربہ فانتہی قلہ ماسلف۔ اور ماسلف میں وہ باقی رہا ہوا سود بھی سمجھتے تھے پس انکو تنبیہ کر دی اور تنبیہ اس واسطے کہ خاصیت اسکے مطالبہ میں ہو چکی تھی۔ واللہ اعلم۔ ایہ واسطے فرمایا۔ فان لم تفعلوا فاذنوا بحرب من اللہ ورسولہ اس میں انکو تنبیہ کر دی اور حکم عام ہے پس ہر ایسے شخص کے واسطے سخت و شدید تنبیہ ہو گئی جو بعد ممانعت کے سود خواری کو برتے جاتا ہے اور برابر سود کھائے جاتا ہے اور ایک قراءۃ میں فاذنوا بعد کسرفال مجہد و وزن آمنوا بھی پڑھا گیا اور معنی اسکے یہ ہونگے کہ اعلو ما بحرب۔ ای آگاہ کرو غیر کو اللہ و رسول کی لڑائی سے اپنے ساتھ۔ اور مشہور قراءۃ رفع ذال مجہد و قصر اعزہ ہے اور معنی اسکے یہ ہیں کہ تم جانو اور یقین کرو اور ایسا ہی ابن عباس سے روایت ہے کہ قولہ۔ فاذنوا بحرب ای استیفوا بحرب اور نیز ابن عباس سے روایت ہے کہ بیلج کھانے والے سے کہا جائیگا قیامت کے روز کہ لڑائی کے واسطے اپنے ہتھیار اٹھا بھر ابن عباس نے یہ آیت پڑھی فان لم تفعلوا فاذنوا بحرب من اللہ ورسولہ۔ اور علی بن ابی طلحہ نے ابن عباس سے اس آیت میں روایت کی کہ لیجئے مجھو جو شخص سود خواری پر اڑا رہے اس سے الگ نہو تو مسلمانوں کے سردار کو واجب ہے کہ اس سے توبہ کراوے پھر اگر وہ توبہ کر کے الگ ہوا تو خیر ورنہ اسکی گردن مار دے۔ اور حسن بصری و ابن سیرین رحمہما اللہ تعالیٰ سے روایت ہے کہ دونوں نے فرمایا تھا کہ واللہ یہ صلیا رفہ لوگ ضرور بیلج کھانے والے ہیں اور انھوں نے انکا ہی لی اللہ تعالیٰ اور اسکے رسول سے لڑائی کی اور اگر لوگوں پر کوئی امام عادل ہوتا تو ایسے توبہ کرتا پھر اگر توبہ کرتے تو خیر ورنہ انکو قتل کرتا رواہ ابن ابی حاتم اور ربیع بن انس سے روایت ہے کہ اللہ تعالیٰ نے سود کھانے والے کو قتل کی وعید فرمائی ہے معاہ ابن جریر اور ان اقوال میں توفیق اسطرح ہے کہ اللہ تعالیٰ نے لڑائیوں میں کہ اللہ تعالیٰ ان کو آگ میں ڈال دیا اور رسول اللہ صلی اللہ

بزیادہ سو لا یظلمون۔ بقص تو تمہارے لیے راس مال یعنی اصل مال میں تم ظلم کرو اور نہ ظلم کیے جاؤں یعنی نہ کسی پر ظلم کرو زیادہ لینے میں کرو نہ ہو اور نہ تم پر ظلم کیا جائیگا کہ تم کو اپنے اصل مال سے غواہ خواہ کمی نہیں لائی جائیگی۔ وَاِنْ كَانَ مِنْ غَرَمٍ مَّذْمُومًا اور اگر واقع ہوا قرضدار تنگ دست یعنی اصل مال لینے میں بھی اگر بالفعل قرضدار تنگ دست ہو تو حکم دیا کہ۔ فَذِیْلًا کُلًّا۔ لہٰذا علیکم تاخیر۔ اسی دلیل سے کہ۔ فقہ السین نے ہمہ اسی وقت یسرو پس انتظار رہی یعنی اس قرضدار مذکور کے لیے تم پر تاخیر وینا واجب ہو تاخیر یعنی تا وقت اسکی آسانی و کشاکش کے لینے اسکی غرضی و دسترس تک انتظار و محنت دو۔ اور فقط یسرہ طرف زمان ہو اکثر ان کی قراۃ میں فتح سین ہلکہ و زلف کی قراۃ میں لضم سین ہو مانند مقبرہ فقہ بار و محدہ و مقبرہ اشم بار و محدہ۔ وَاِنْ تَصَدَّقَا بِالْمُشَدِّدِ عَلٰی اَوْ غَامِ اَتَاوْا فِی الْاَصْلِ فِی الصَّادِقِ وَبِالتَّخْفِیْفِ عَلٰی حَذْفِ اَوْ تَصَدَّقَا عَلٰی الْمُسْرَبِ بِالْاَبْرَارِ۔ اکثر ان کی قراۃ میں تصدقوا بشدید صا و و ال ہی بنا بریکہ اصل میں تصدقوا تھا تا و کو صا و کر کے بعد حذف حرکت کے بعد مد میں او غام کر دیا اور عام کی قراۃ میں بلا تشدید صا و کے بنا بریکہ تا و کو حذف کر دیا اور میں یہ ہیں کہ صدقہ کر دینا تمہارا تنگ دست پر اصل مال بھی بائیں طور کا اسکو اپنے اصلی قرضہ سے بھی بری کر دو تو یہ۔ خَیْرٌ لَّکُمْ۔ تمہارے لیے بہتر ہے۔ اِنْ کُنْتُمْ لَعَلَّکُمْ تَعْلَمُوْنَ۔ اگر تم جانتے ہو۔ ف اس بات کو کہ تنگ دست کو بری کرنا بہتر ہے تو ایسا کرو۔ و فِی الْاَحَدِثِ مِنَ النَّظَرِ حَسْرًا وُضِعَ عَنْهُ اُظْلَمَ اللّٰهُ فِی ظُلْمِ یَوْمٍ لَا ظِلَّ لَظِلِّ رَوَاهُ سَلَمٌ اور حدیث میں آیا ہے کہ جس نے تاخیر و محنت دی اپنے قرضدار تنگ دست کو یا اُتار دیا اسکے ذمہ سے تو اللہ تعالیٰ اسکو اپنے سایہ میں لے لیگا اس روز کہ سوائے اللہ تعالیٰ کے سایہ کے سایہ ہی نہ ہوگا رواہ مسلم فی صحیحہ۔ وَالْقَوَا یَوْمًا تَوَجَّهَوْنَ۔ بالبناء للمفعول تردون و للفاعل تصیرون۔ یعنی اکثر ان کی قراۃ بصیغہ مجہول ہو یعنی تردون لینے پھرے جاؤ گے اور ایہ عمرو کی قراۃ بصیغہ معروف ہو یعنی پھر جاؤ گے۔ فِیْہِ اٰی اللّٰہِ۔ ہو یوم القیامہ۔ اور ڈرو ایسے دن کو کہ جس میں پھرے جاؤ گے یا لوٹ جاؤ گے اللہ تعالیٰ کی طرف اور وہ قیامت کا روز ہو۔ تَحَرَّوْا فِیْہِ۔ کُلُّ نَفْسٍ۔ جزاء مَا کَسَبَتْ۔ محنت من خیر و شر۔ پھر پورا دیا جائیگا اس دن ہر نفس جزاء اس چیز کی جو اس نے کمایا ہو۔ لینے دنیا میں عمل کیا ہو بھلائی و برائی سے واپس نیکی کرو اور بدی سے بچو۔ وَهُمْ لَا یُظْلَمُوْنَ۔ بقص جسٹہ اور زیادہ سیئہ۔ اور یہ لوگ کچھ ظلم نہ کیے جاؤ گے و بائیں طور کہ کوئی نیکی کم کجاوے یا کوئی بدی بڑھائی جاوے۔ معالمین مذکور ہے کہ سدی نے کہا کہ یہ آیت نازل ہوئی عباس بن عبد المطلب خالو ابن الولید کے حق میں اور زمانہ جاہلیت میں دونوں شریک تھے کہ بنی عمر بن عمیر کے لوگوں کو قبیلہ نقیف میں سود پر قرض دیتے پھر اسلام کا زمانہ ہو گیا اور ان دونوں کا سود کا مال بہت بڑھا تھا پس اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی۔ اور شیخ ابن کثیر رحم نے اپنی تفسیر میں فرمایا کہ زید بن اسلم و ابن جریج و مقاتل بن حیان و سدی رحمہم اللہ نے ذکر کیا کہ یہ سیاق نازل ہوا قبیلہ نقیف کے بنی عمرو بن عمیر اور مخزوم کے بنی مغیرہ کے حق میں کہ ان دونوں فریق کے درمیان زمانہ جاہلیت میں سود جاری تھا پھر جب اسلام آیا اور جب لوگ بدر فتح مکہ کے مسلمان ہو گئے تو نقیف والوں نے مطالبہ کیا کہ اپنا سود لیوین اور بنو مغیرہ نے کہا کہ ہم لوگ زمانہ اسلام میں اسلام کی کمائی سے سود نہ دینگے پس عتاب بن اسید نے جو حضرت صلعم کی طرف سے بلکہ منظرین نائب تھے اس معاملہ میں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو لکھا پس یہ آیت نازل ہوئی پس اس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لکھ بھیجا۔ یا ایہا الذین امنوا اتقوا اللہ و ذرو ما بقی من الرِّبَا اِنْ کُنْتُمْ مُؤْمِنِیْنَ فَاِنْ لَمْ تَفْعَلُوْا فَاذْنُوْا بِحَرْبٍ مِنَ اللّٰهِ و رسولہ پس ان لوگوں نے کہا کہ ہم اللہ تعالیٰ سے تو بہر کرتے ہیں اور جو کچھ سود کا مال باقی ہو سب چھوڑتے ہیں اور ہم کو اللہ تعالیٰ سے لڑنے کی طاقت نہیں ہے قال مترجم اور معالمین بھی اسکے مانند مقاتل بن حیان سے مذکور ہو اور بنو عمرو بن عمیر بن عوف الثقفی کے چار بھائی بنام

فرمایا کہ کنے اٹکار کیا تھا بولے کہ فروخ گئے جو عثمان کے آئاد کیے ہوئے ہیں اور فلان شخص نے جو عمر کا آئاد کیا ہوا ہے پس عمر نے دونوں کو بلوایا اور فرمایا کہ تم کو کس بات نے اٹکار پر آمادہ کیا تھا کہ تم نے مسلمانوں کے طعام کو اٹکار کیا تو دونوں نے عرض کیا کہ اے امیر المؤمنین ہم اپنے مالوں سے خریدتے اور بیچتے ہیں تو عمر نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلعم سے سنا ہے کہ آپ فرماتے تھے کہ جس نے مسلمانوں پر ان کے طعام کو اٹکار کیا تو اللہ تعالیٰ اس کو مار دیگا افلاس کی یا جہلام کی۔ اور ابن ماجہ کی روایت میں ہے کہ افلاس کی اور جہلام کی۔ پس فروخ نے یہ سنا کہ میں اللہ تعالیٰ سے عہد کرتا ہوں اور تم سے عہد کرتا ہوں کہ میں اب کبھی طعام میں ایسا نہ کروں گا اور ہا دوسرا شخص جو عمر کا آئاد کیا ہوا تھا اس کا قول یہ رہا کہ ہم اپنے مالوں سے خریدتے اور بیچتے ہیں! ابو یحییٰ راوی اس حدیث کے کہتے ہیں کہ و اللہ میں نے دوسرے کو جو عمر کا آئاد کیا ہوا تھا دیکھا کہ بخیر دم ہو گیا تھا۔ قال المترجم بالاتفاق مشاہدہ ہو رہا ہے کہ ہر سود خورہ دنیا میں اپنے مال سے محروم رہتا ہے اور نہایت خبیث طور سے زندگی بسر کر کے مرجا تا ہے اور آخر کو وہ مال برباد ہو جاتا ہے بخلاف ان نیکو کاروں کے مال کے جو اپنے مالوں کو حلال طور سے کماتے اور اس کی زکوٰۃ دیتے رہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ اس کو دنیا و آخرت میں خوب بڑھاتا ہے۔ اور عالم میں قولہ تعالیٰ بحق اللہ الربو کی تفسیر میں مذکور ہے کہ اللہ تعالیٰ اس مال کو جس میں بلیج شامل ہو ہے ہلاک کر دیتا ہے اور اس کی برکت دور کر دیتا ہے اور ضحاک نے ابن عباس سے روایت کی کہ قولہ بحق اللہ الربو یعنی سود خورہ سے قبول نہیں کرنا نہ صدقہ اور نہ جہاد اور نہ حج اور نہ صلہ رحم۔ یعنی کوئی خیر کا خرچہ اس سے قبول نہیں کرتا ہے وقال المترجم اور بیان کیا گیا ہے کہ سود کا کھانا و کپڑا سود خورہ کی نماز و روزہ کو بھی کھو دیتا ہے کہ اس سے وہ بھی قبول نہیں ہوتا ہے واللہ اعلم۔ وقال تعالیٰ دیر فی الصدقات تفسیر ابن کثیر میں ہے کہ یہ بی بیضم یاد و تخفیف ازار با یر بی یعنی باب افعال سے پڑھا گیا ہے لکن اس کو بڑھاتا ہے اور بڑھا دینے نمودیتا ہے اور ایک قرآن میں بتشدید بار موصدہ از ترہیہ یعنی باب تفعیل سے آیا ہے جیسا کہ بخاری نے ابو ہریرہ سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس نے ایک چھوٹا رے کے برابر پاک کمائی سے صدقہ دیا اور حال یہ ہو کہ اللہ تعالیٰ قبول نہیں کرنا مگر پاک ہی کہ تو اللہ تعالیٰ اس صدقہ کو اپنے دائیں ہاتھ میں قبول فرماتا ہے پھر اس کو تزیین فرماتا ہے اس شخص صدقہ دینے والے کے لیے جیسے تم میں سے کوئی اپنا گھوڑے کا بچہ پالتا ہے یہاں تک کہ وہ پہاڑ کے برابر ہو جاتا ہے۔ اور داہ سلم والبیہقی والترمذی والنسائی وابن ابی حاتم و احمد و ابن جریر اور درایت امام احمد کی جو ابو ہریرہ و عائشہ رضی عنہما سے ہے کہ یہاں تک کہ وہ چھوٹا رہا یا فقہ اللہ تعالیٰ کی پرورش میں مثل حد پہاڑ کے ہوتا ہے اور ترمذی نے اس روایت کو حسن صحیح کہا ہے قال المترجم۔ اللہ تعالیٰ کا دائیں ہاتھ میں لینا کناہ اسکے فضل سے ہے اور ادا دلی یہ ہے کہ اس کی تاویل نہ کیا دے ہا و جو یقین اس امر کے کہ اللہ غرور بل ایسے ہاتھ وغیرہ سے جو کسی مخلوق کے ہیں پاک اور منزہ ہے۔ قولہ تعالیٰ واللہ لا یحب کل کفار اثم یعنی نہیں دوست رکھتا ہوں دل کے کفور کو اور قول و فعل کے اثم کو۔ اور دوست رکھتے ہوں مراد اس کا لازم ہوا ہے اس کو عذاب دیتا ہے اور اس صفت کے ساتھ اس آیت کریمہ کا خاتمہ باین مناسبت ہے کہ سود خورہ اس قسمت پر راضی نہ ہوا جو اللہ تعالیٰ نے اسکے واسطے حلال سے مقدار کیا تھا اور صبح کمائی کی راہ پر کفانہ کیا پس اس نے طرح طرح کی خبیث کمائیوں سے لوگوں کے قرآن کے موافق ان لوگوں کے ثواب کو ذکر فرمایا جو ایمان لائے اور نیک کام کیے بقولہ ان الذین آمنوا وعملوا الصالحات الآتہ۔ پس ظاہر ہے کہ علی العموم اہل ایمان مراد ہیں اور مدارک میں ذکر کیا کہ بعض نے کہا کہ مراد وہ لوگ ہیں جو برباد کے حرام ہونے پر ایمان لائے یعنی اور جو لوگ کہ اس امر پر ایمان لائے کہ برباد حرام ہے اور انھوں نے نیک کام کیے آج۔ اور ادا دلی یہ ہے کہ الذین آمنوا سے عام مراد رکھی جاوے کیونکہ اس میں مؤمنین کے حق میں صریح ناکہ ہے اور برباد کے حرام ہونے کا اعتقاد کل مؤمنین کو غرض حاصل ہے اور صلوٰۃ و زکوٰۃ کو مخصوص بیان فرمایا کہ اگرچہ صالحات میں یہ بھی شامل ہے تو

خواتین جو بیچ حرام ہونے کے بارہ میں ہیں نازل ہوئیں تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حکم مسجد میں پیش فرمایا اور لوگوں کو پڑھ سنا میں پھر شراب کی تجارت حرام کر دی و رواہ البخاری و الجماعۃ اور بعض علمائے اسکے معنی میں کہا کہ ربوا اور اسکے وسائل کو حرام کیا تو شراب کو اور جو امور تجارت وغیرہ کے ایسے ہیں کہ ان سے شراب خواری میں پڑ جانے کا اشتباہ ہو حرام کر دیا اور یہ ویسے ہی ہے جیسے حضرت صلعم نے فرمایا کہ یہودیوں پر اللہ تعالیٰ لعنت کرے کہ ان پر چربی حرام کی گئی تھی انھوں نے اسکو گچھلا یا پھر اسکو فروخت کیا اور اسکے دام کھائے۔ قولہ من عادوا ذلک اصحاب النار۔ بعض علمائے کہا کہ عود بایں طور کیلج کھایا اور بعض نے کہا کہ عود بایں قول میں کہ انما السج مثل الربوا پس دوسرے قول پر تو قولہ ہم فیما خالدون بلاناویل درست ہے اس واسطے کہ جو شخص بیاج کو مثل بیع کے قرار دے وہ کافر ہو اور کافرون کی سزا یہی ہے کہ ہمیشہ دوزخ میں رہیں اور قول دل پر بیاج کھانے سے یہ مراد ہے کہ حلال جانکر کھایا جیسا کہ مفسر رحمہ اللہ نے قید لگا ئی ہے اسوجہ سے کہ مرتکب گناہ کبیرہ کا اہل سنت کے نزدیک دائمی دوزخی نہیں ہے پس چونکہ دائمی دوزخی ہونے کی وعید فرمائی ہے لہذا معلوم ہوا کہ مراد ایسا بیاج کھانے والا ہے جو اسکو حلال جانکر کھاوے یا بیاج کو بیع کے مثل بتلاوے لَمْ یَحْضُرْ اللّٰهُ الرَّبُّوَا وَیَرْبِی الصَّدَقَاتِ وَاللّٰهُ لَا یُحِبُّ کُلَّ کَفَّارٍ اَرْتَمٰۤہٗ اِنَّ الدِّیْنَ

مٹاتا ہے اللہ بیاج کو اور بڑھاتا ہے خیرات کو اور اللہ نہیں چاہتا کسی ناشکرے گنہگار کو البتہ جو لوگ

اٰمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّٰلِحٰتِ وَاَقَامُوا الصَّلٰوةَ وَآتَوُا الزَّكٰوةَ لَهُمْ اَجْرٌ هُمْ

ایمان لائے اور کام کیے نیک اور قائم رکھا انھوں نے نماز کو اور دی انھوں نے زکوٰۃ تو انکے لیے ہے انکا ثواب

عِنْدَ رَبِّہُمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَیْہُمْ وَلَا هُمْ یَحْزَنُوْنَ

انکے پروردگار کے پاس۔ اور نہیں خوف ہے ان پر اور نہ وہ غمگین ہوں گے

یَمْحُکُ اللّٰهُ الرَّبُّوَا یَنْقُصُہٗ ویدہب برکتہ۔ اللہ تعالیٰ بیاج کو ناقص کرتا اور اسکی برکت دور کرتا ہے۔ وَیَرْبِی الصَّدَقَاتِ

بزیادہ یا ونیہا و یضاعف ثوابہا۔ اور صدقات کو بڑھاتا ہے اور بڑھا دیتا ہے اور اسکے ثواب کو بہت گونہ کرتا ہے۔ وَاللّٰهُ لَا یُحِبُّ

کُلَّ کَفَّارٍ تَجَلَّیْلٍ لَّرَبُّوَا۔ اور اللہ دوست نہیں رکھتا ہر ایسے شخص کو جو کفار ہو ف ہا بن طور کہ حلال کرے بیاج کو۔ اَشِیْمَہٗ

فاجر باکھ اللہ الربوا ای بیاقبہ۔ اور فاجر ہو ف ہا بن طور کہ اسنے بیاج کھا یا جیسے کفار اس طرح ہو کہ اسنے بیاج کو حلال جانا۔ اور لا یحب کے معنی

یہ ہیں کہ اسکو عذاب کریگا جیسے مومنوں کو محب فرمایا تو معنی یہ کہ انکو ثواب دیگا۔ اللہ عزوجل اس آیت کہ یہ میں خبر دیتا ہے کہ یحیی اللہ الربوا اسی مذہب

اکو دور کر دیتا ہے اسکو یا تو بایں طور کہ بیاج دے کے ہاتھ سے بالکل دور کر دیتا ہے یا بن طور کہ اس کو اس مال کی برکت سے محروم کر دیتا ہے پس ہ مال سے

انتفاع نہیں پاتا ہے بلکہ دنیا میں اسکو اپنے مال سے محروم رکھتا ہے اور قیامت میں اسکو اس مال پر عذاب کرتا ہے اور نظیر اسکی قولہ تعالیٰ۔ و ما اوتیم

من ربوا لیربوا فی اموال الناس فلا یربوا عند اللہ الآتہ۔ اور صحیح ابن جریر نے کہا کہ ابن مسعود نے فرمایا کہ ربوا اگرچہ بہت ہو جاوے مگر انجام کار ہسکا

قلت کی طرف ہو جاتا ہے اور اس حدیث کو امام احمد نے ابن مسعود سے مرفوعاً یعنی قول نبی صلی اللہ علیہ وسلم روایت کیا ہے اور ایسے ہی ابن ماجہ نے

بھی دوسری وجہ سے ابن مسعود سے مرفوعاً روایت کیا۔ اور بنابرین قولہ یحیی اللہ الربوا۔ میں اخبار ہے کہ مسودہ جو مال بڑھانا چاہتا ہے اسکے ساتھ

اسکے خبیث اعتقاد کے برعکس معاملہ کیا جاتا ہے اور یہ ایسا ہے جیسے امام احمد نے فروغ سے جو عثمان کے آزاد کیے ہوئے غلام تھے روایت کی کہ

عمر رضی اللہ عنہ ایک روز اپنی خلافت میں مسجد سے نکل کر آئے تو دیکھا کہ اناج کا ڈھیر لگایا گیا ہے فرمایا کہ یہ اناج کیسا ہے تو لوگوں نے کہا کہ ہمارے واسطے لایا گیا ہے تو فرمایا کہ اللہ تعالیٰ برکت دے اس میں اور اسکے لانے والے میں تو عرض کیا گیا کہ ای امیر المؤمنین کے لانے والے نے اسکو کیا بھٹا

۱۳ احکامات فی فصل میں اناج بہت سا بھرتا ہے اگر انکی قیمت فروخت کرے

وغیرہ کوئی مقدار معلوم شرط کرتے تھے اور یہ بیاج کے حکم میں ہو کیونکہ یہ کیا معلوم کہ زمین میں کس قدر پیدا ہوگا شاید کہ کچھ بھی پیدا ہو۔ اور امام ابو حنیفہؒ کے حدیث
 کو عام ظاہر لیکر مزارعت کو منع کیا ہو اور یہی حدیث اس کے واسطے حجت ظاہر ہو کیونکہ اس میں مطلقاً مانعت ہو کوئی قید حصہ بٹائی کی نہیں ہو اور
 صاحبین یعنی امام ابو یوسفؒ و محمدؒ کے نزدیک جائز ہو اور دیگر ائمہ رحمہم اللہ بھی اس کو جائز رکھتے ہیں اور نہایت قویہ ان کی طرف سے یہ ہو سکتی ہو کہ حدیث شریفین
 ایسے نمائندہ سے مانعت ہو جس میں حصہ مشترک نہ ہو مانع نہائی وغیرہ کے بلکہ سوچنا اس میں کی شرط ہو کیونکہ پیداوار زمین غیر معلوم ہو ناظم پس کتب فقہین
 جو مسائل باب مزارعت میں مذکور ہیں وہ بر بناے قول صاحبین ہیں اور امام ابو حنیفہؒ کا جو نام لیا گیا ہو وہ اس سے منع کر کہ اگر وہ جائز فرماتے ہوتے
 تو ان کا قیاس قول یہاں یہ ہوتا فا حفظہ۔ اور ایسے ہی مزارعہ بھی حرام ہو اور وہ اس طرح کہ خرما کے درخت پر جو خرما لگے ہیں ان کو سوکھے
 پھو بارون سے خرید کیا مثلاً زید نے بکر سے کہا کہ میں تم کو چار من چھوڑا رہے یہ جو میرے پاس ہیں دیتا ہوں بدلے تمہارے اس درخت کے چھوڑ دوں کے
 چار سپر لگے ہیں بطور بیع کے پس بکر نے یہ چھو ہارے لے لیے اور درخت مذکور زید کو دیدیا کہ اس کے پھل سب لے لے پھر جب فالی ہو جاوے تو بکر کو دے پس
 دے تو یہ بیع حرام ہو اور ایسے ہی معاملہ بھی حرام ہے کہ زید نے مثلاً زمین کیون بکر کو دیے کہ بکر اپنا گیہوں کا تیار کھیت اس کو دے بطور بیع کے پس اس
 کھیت میں جو کچھ گیہوں نکلیں جو بالون میں موجود ہیں سب زید کے ہونگے تو یہ بھی حرام ہو اس واسطے کہ درخت کے چھو ہارے یا کھیت کے گیہوں
 نہیں معلوم کہ برابر برابر نکلیں یا کم و بیش ہوں اور نہ بیاج بھی ہوتا ہو جیسا کہ فقہائے اہل ع کیا ہو اور بعض متاخرین فقہائے ماکہ کھیت
 جو سب تیار کر لیا ہو اور کاٹنے کے قابل ہو تو اس طرح کی بیع میں مضائقہ نہیں اس لیے کہ کھیت میں بھی سو اور گیہوں دو لون ہیں پس گیہوں بمقابلہ گیہوں کے
 اور باقی بمقابلہ بھوسے کے ہوں گے اور متعرج جم کتا ہو کہ اس پر فتویٰ نہیں ہو اور یہ قول کچھ نہیں ہو اور صحیح یہی ہو کہ ایسی بیع بھی حرام ہو شیخ
 ابن کثیرؒ نے فرمایا کہ یہ صورتیں اور جو اور ایسی ہی صورتیں ہوں سب اس واسطے حرام ہوتی ہیں کہ رہا کا مادہ بالکل نیست ہو اس واسطے کہ خشک
 ہونے سے پہلے دونوں چیزوں کی برابری معلوم نہیں ہو سکتی ہو اور اس واسطے فقہائے ماکہ کہ جہاں برابری معلوم نہ ہو وہاں سود والے مالون میں ایسا
 قرار دیا جاتا ہو کہ جیسے درحقیقت زیادتی ہو اسی سے ایسی سب چیزیں حرام ہیں اور یہ سود کا باب ایک مشکل باب ہو نہیں دیکھے کہ امیر المؤمنین عمر
 بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ مجھے متنازعہ لگتی کہ تین باب لینے داد کی میراث اور کمالہ کی میراث اور رہو کے بعض ابواب میں حضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم نے ہمارے واسطے کوئی حد مقرر کی ہوتی کہ ہم اس حد تک رہتے اور تجاوز کا گمان نہ ہوتا قال امیر جم اور وہ اس کی یہ ہو کہ یہ آیت رہو
 متنازعہ لگتی کہ آپ سے اس کی تفصیل بروچہ محدود معلوم نہ ہوئی اور نہایت اس امر پر شاید ہو کہ حرام کی طرف جو چیز وسیلہ ہو وہ بھی حرام ہو جیسے کہ واجب جس
 چیز کے بدلون تمام نہیں ہوتا وہ چیز بھی واجب ہوتی ہو اور صحیحین میں نعمان بن اشیر سے روایت ہو کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا کہ حلال کھلا ہو
 ہے اور حرام کھلا ہو اور ان دونوں کے بیچ میں امور مشتبہات ہیں پس جسے شبہات سے پرہیز کیا وہ اپنے دین و ربر کو بچائے گیا اور جو شبہات
 سے پرہیز کیا وہ خطرہ میں پڑا جیسے وہ چرواہا کہ سبزہ زار کے گود چارنا ہو قریب ہو کہ سبزہ زار میں چراوے۔ اور ایک حدیث میں ہو کہ گناہ وہ ہو کہ دل میں
 وغیرہ دے اور نفس کو اس میں تردد ہو اور مکر وہ جانے کہ لوگ اس پر مطلع ہوں اور ایک روایت میں ہو کہ فتویٰ نے اپنے دل سے اور اگرچہ لوگوں نے
 سمجھ کو فتویٰ دیا ہو۔ اور ابو ہریرہؓ سے روایت ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ لوگوں پر ایک زمانہ آویگا کہ اس میں ہود کھاوینگے تو عرض کیا گیا کہ سب کے
 سب بیاج کھاوینگے فرمایا کہ ان میں سے جو نہ کھاوے گا اس کو بیاج کا غبار بھی پہنچ جائیگا۔ رواہ ابو داؤد و الترمذی و ابن ماجہ پھر شیخ ابن کثیرؒ نے
 ذکر کیا کہ حرام چیزوں تک پہنچانے والے وسیلوں کے حرام کرنے کے قبیل سے جو امام احمدؒ نے حضرت عائشہؓ سے روایت کی کہ جب سورہ بقرہ کے

اگر ایسے مال کو جس میں ربوا ہو تا ہوا اسکے جنس کے ساتھ بچا مثلاً روپیوں کو روپیوں سے یا اشرفیوں کو اشرفیوں سے یا وہ کھانے کی ہو مثلاً گیہوں کو گیہوں سے بچا تو اس میں دونوں قسم ربوا کی ثابت ہوں گی یہاں تک کہ وہ انہیں ہی مگر اسی طرح کہ پہلا اگر روپیہ دیتا ہو وہ دوسرے روپیہ کے برابر ہوں اگر وزنی ہوں تو وزن میں اور کیلی ہوں تو کیلی میں برابر ہوں **قال مترجم** اور یہ معتبر ہو گا کہ کھوٹے کو کھرے سے ڈال دیا جاوے اس واسطے کہ پہلے پہلے ہاں کر دیا کہ اموال ربوا کا کھر کھوٹا نیکان ہی اودھا رہیں بلکہ اسی مجلس میں نقد لین دین ہو جاوے اور اگر مال ربوا کو غیر جنس سے فروخت کیا تو دیکھا جاوے کہ اگر دوسری چیز ایسی ہی کہ وصف ربوا میں اسکے موافق ہی نہیں ہو مثلاً کھانے کی چیز کو درم یا دینار سے خریدا تو اس میں ربوا کا کچھ نہ ختم نہیں ہو یہ ایسا ہی جیسے غیر مال ربوا سے فروخت کیا اور اگر ایسی چیز سے بچا جو وصف میں اسکے موافق ہو مثلاً درم کو دینار سے یا گیہوں کو جو سے فروخت کیا یا ایکس معطوم کو دوسرے معطوم سے فروخت کیا جو اسکے غیر جنس ہو تو اس میں زیادتی کا ربوا ثابت نہ ہو گا حتیٰ کہ باہم ایک دوسرے سے وزن میں ڈال دیا اور خزانہ سے نکلے اسکی ڈھیری کو اسکی ڈھیری سے فروخت کرنا وہاں ہی لیکن اودھا کر مال اس میں ثابت ہو گا پس ضرور ہے کہ ہر دوسرے بعینہ ہوں اور اسی مجلس میں دونوں کا قبضہ ہو جاوے اور یہ سب باہم بیچ کرنے کی صورت میں ربوا ہو اور باقی رہیں اور صورتیں جو ربوا ہونی میں چنانچہ ایک شخص نے دوسرے کو قرض دیا اس شرط سے کہ اس سے افضل ادا کرے یا اس سے ڈال دیا کرے تو یہ ایسا قرض ہے کہ نفع لایا اور جو قرض ایسا ہو کہ وہ نفع لاوے تو وہ بیاج ہی کہلدا **ذکرہ الاکتھ من الخنفیۃ والشافعیۃ** اور مسائل ربوا کے بہت ہیں وہ فقہ کی کتابوں میں مذکور ہیں لیکن مترجم ضعیف کا مقصود یہ ہے کہ بیان بعض وجوہ ذکر کر دے شاید اللہ تعالیٰ اس سے نفع دے پس جاننا چاہیے کہ ائمہ علمائے ذہبیہ کیا ہو کہ قرض دینے والا قرضدار سے اگر کوئی نفع ایسا لے جو جگہ منشا ہی قرض پیش کیا ہو تو سود اور حرام ہے جیسے حاکم و قاضی و کوئی اہل کار اگر کسی شخص سے ایسا نفع حاصل کرے جس کا منشا اسکی حکومت یا تضار یا کارپردازی پیش آئی ہو تو وہ رشوت ہونی ہی حتیٰ کہ اگر وہ دعوت کرے تو وہاں کہ احتیاط سے نہ قبول کرے اور اگر قبول کرے تو ہی دعوت کو جو معمول کے موافق ہو جیسے وہ پہلے کیا کرتا تھا اور اگر اس میں کوئی تکلف ڈال دے تو بھی قبول کرنا وہ انہیں ہی اور اگر زمیندار نے آسامی کو اناج دیا تاخیر ریزی کے واسطے اور طے کر لیا کہ فصل پر ہکو مثلاً چالیس سہر کے حساب سے دیوے تو یہ بیاج ہی ہاں اگر اسوقت اسکے ہاتھ اناج کو اودھا اس نرخ سے جو بازار میں ہو فروخت کیا بدولت اس کے کہ بھاد میں کچھ بھی کمی ہو پھر قرار دیا کہ بعد وصول اس روپیہ کے اسی روپیہ سے تم ہکو فصل پر جو اناج پیدا ہو وہ جس بھاؤ سے بازار میں بکے دیدو تو مضائقہ نہیں ہو لیکن اُس اناج میں جو شرط مسلم کے ہونے چاہیے ہیں وہ معتبر ہونگے بنا برآں کہ یہ سلم صحیح ہو ورنہ اس میں یہ ہو کہ یہ صرف وعدہ ہے اور اولیٰ یہ کہ اسکے ہاتھ اودھا فروخت کر دے اور فصل پر اُس سے اپنا روپیہ لے لے اور اودھا کر کے دام ادا کرنے کا وقت مقرر کرے یوں نہ کہے کہ پیداوار کی بکری سے دام لوں گا ورنہ بیج جائز نہ ہوگی اور یہ مسائل ترجمہ فتاویٰ عالمگیری سے یاد کر لینے چاہئیں۔ اور اگر کسی نے دوسرے سے روپیہ وغیرہ قرض لیا اور اپنا بائع یا زمین اسکے پاس رہنے کی تو شرع میں رہن فقط مضبوطی ہو پس اگر زمین نے قبضہ کیا تو حاصلات اس مہوعن کی راہن کنی ہو اور اگر قرضہ میں شرط تھی کہ اداے قرضہ تک اسکی حاصلات زمین کی ہو تو یہ بیاج ہو اور اس میں کسی کا خلاف نہیں ہو اور جاننا چاہیے کہ ابو داؤد و رحمہ اللہ نے بسیدہ حضرت جابر سے روایت کی کہ جب یہ آیت۔ **الدين ياكلون الربوا لا يقيمون الا لما يقيمون الربوا** نازل ہوا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص غبارہ کو نہ چھوڑے وہ اللہ تعالیٰ اس کے رسول تجلط الشیطان من المس۔ نازل ہوئی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کما کہ نصیح علی شرط مسلم رہ اور غبارہ یہ ہے کہ زمین کو کھیتی کے سے لڑائی پر اعلان دے۔ اس حدیث کو حاکم نے بھی مستدرک میں روایت کر کے کہا کہ نصیح علی شرط مسلم رہ اور غبارہ یہ ہے کہ زمین کو کھیتی کے واسطے دے بعض پیداوار اس زمین پر لے اس زمین کی پیداوار میں سے نصف یا تہائی وغیرہ جزو شریک نہیں کہتے بلکہ بچاس میں یا چالیس میں

کرتا ہو پس ہجیتا ہو سوائے مریم اور اسکے فرزند عیسیٰ علیہ السلام کے روادہ البخاری۔ بالجلہ عرصات قیامت میں سود خور کی یہ علامت ہوگی کہ قبر
ایسے اٹھکا جیسے مضرع اٹھتا ہو۔ قولہ ذلک بانہم قالوا انما البیع مثل الربوا واصل اللہ البیع وحرم الربوا یعنی یہ حال غلابن لوگون کا اس سبب سے
ہوگا کہ انھوں نے کہا کہ بیع مانند ربوا کے ہو۔ اگر کہا جاوے کہ قیاس یہ تھا کہ یون کہا جاتا کہ انما الربوا مثل البیع یعنی ربوا مانند بیع کے حلال ہو مگر تشبیہ کو
عکس کر دیا اس میں کیا حکمت ہو تو اکثر مفسرین نے کہا کہ یہ بطریق مبالغہ ہو یعنی ربوا کی طرف ایسے منجھے ہوئے اور اسکو حلال جانتے تھے کہ گویا یہ
دوبت پہونچی کہ بیع کا حلال ہونا اس پر قیاس کرتے تھے اسلئے کہ مشبہ بہ کو مشبہ سے اتنی ہوتا چاہئے پس عکس قیاس بغرض مبالغہ ہو اور شیخ
ابن کثیر وغیرہ نے اسکو پسند نہیں کیا چنانچہ فرمایا کہ قولہ ذلک بانہم قالوا انما البیع مثل الربوا۔ یعنی یہ جزا انکو اس واسطے دی گئی کہ انھوں نے
اللہ تعالیٰ کے احکام شرعی پر اعتراض کیا اور یہ قیاس ربوا کا بیع پر نہیں ہو اس واسطے کہ مشرب لوگ عمل بیع کے شروع ہوئے کا جس پر اللہ تعالیٰ
نے قرآن میں شروع فرمایا ہو اقرار نہیں کرتے تھے اور اگر قیاس کے طور پر ہوتا تو یون ہوتا۔ انما الربوا مثل البیع۔ مگر انھوں نے تو یون کہا کہ انما البیع
مثل الربوا پس مراد انکی اعتراض ہو کہ بیع بھی تو ربوا کی نظیر ہو پھر بیع کیوں حلال ہوئی اور ربوا کیوں حرام ہوا پس قولہ تعالیٰ۔ واصل اللہ البیع و
حرم الربوا میں دو احتمال ہیں ایک یہ کہ ان پر رد ہو یعنی اللہ تعالیٰ علیم و حکیم ہو وہ ہر کو بہتر سے جانتا ہو جو بہتر تھا یعنی بیع ہم حلال کر دی اور جو بدتر
تھا یعنی ربوا وہ حرام کر دیا اور دوم یہ کہ یہ تتمہ اعتراض ہو یعنی بیع تو مثل ربوا کے ہو کیوں بیع کو حلال کیا اور ربوا کو حرام کیا پھر قال المترجم سیاق موید
قول جمہور یہ کہ انھوں نے عکس قیاس بغرض مبالغہ کیا اور قولہ اصل اللہ البیع وحرم الربوا لکے قیاس کا ابطال ہو کیونکہ وہ معارض نص ہو۔ اگر کہا جاوے
کہ اس صورت میں آیت سے ثابت ہوگا کہ بیع مطلقاً حلال ہو اور جواب یہ ہو کہ یہاں شافعی کے دو قول ہیں ایک یہ کہ آیت مجمل ہو اور سنت اسکی
مبین ہو اور دوم یہ کہ بان آیت عام ہو اور سنت سے اسکی تخصیص ہو گئی ہو اور ماوردی نے کہا کہ یہی قول شافعی دانکے اصحاب کے نزدیک
صح ہو اور اگر کہا جاوے کہ ربوا بخلاف زیادت ہو اور کوئی بیع ایسی نہیں کہ اس میں کچھ زیادت نہ ہو تو اسکی حاجت پڑی کہ بیان کیا جاوے کہ کون
حرام اور کون حلال ہو پس آیت مجمل ہوئی اور جواب یہ ہو کہ بیع منقول شرعی ہو پس وہ اپنے عموم پر محمول ہوگی جب تک کہ کوئی دلیل تخصیص
کی قائم نہ ہو اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے چند بیوع سے منع کر دیا چنانکہ جاہلیت والے اپنی عادت کے موافق آپس میں کرتے تھے اور جائز کو بیان نہیں کیا
کہ فلان و فلان بیوع جائز ہیں تو دلالت ہوئی کہ آیت تمام بیوع کی اباحت کو شامل ہو سوائے ان کے جو مخصوص ہوں اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم
نے مخصوص کو بیان فرمایا ہو اور یہی قول ہمارے نزدیک ہو بخلاف انکے جن صورتوں کی جائز و ناجائز میں اختلاف پڑے تو آیت سے استدلال ہو سکتا ہو
کہ یہ صورت عموم آیت سے جائز ہو اور تخصیص کی دلیل نہیں پائی جاتی ہو قتال۔ محالمین کہ کہ تجارت کے طریق سے زیادتی کا طلب کرنا
فی الجملہ حرام نہیں ہو حرام وہی زیادتی ہو جو مال مخصوص میں مخصوص صفت سے ہو جو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بیان فرما دیا ہو پھر انبی
اسناد سے بواسطہ شافعی کے عبادہ بن الصامت سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ سونے کو بوجھ سونے کے اور درم چاندی
بوجھ درم چاندی کے اور گھون کو بوجھ گھون کے اور جو کو بوجھ جو کے اور چھو ہارے کو بوجھ چھو ہارے کے اور نمک کو بوجھ نمک کے
نہ فروخت کرو مگر برابر برابر معین بوجھ معین کے ہاتھوں ہاتھ لیکن سونے کو بوجھ چاندی کے اور چاندی کو بوجھ سونے کے اور گھون کو
بدلے جو کے اور جو کو بدلے گھون کے اور چھو ہارے کو بدلے نمک کے اور نمک کو بدلے چھو ہارے کے ہاتھوں ہاتھ جس کیفیت سے
چاہو زیادہ ہوا تم ہو فروخت کرو قال المترجم اور ترمذی نے اسکو عبادہ بن الصامت سے مرفوع روایت کیا کہ فروخت کرو سونے کو بوجھ
سونے کے مثل مثل۔ اور چاندی کو چاندی سے مثل مثل اور چھو ہارے کو چھو ہارے مثل مثل اور گھون کو گھون سے مثل مثل اور

پس انھوں نے اس کا خط اپنی زبان کے موافق کھلایا ہو بالجملہ نعت میں رہا یعنی زیادتی کیسے ہی زیادت ہو لیکن شرع میں زیادت بطور خاص ہو اور زمانہ بحالیت میں اکثر یوں واقع ہوتا تھا کہ ایک نے دوسرے سے قرض کسی مدت معلوم کے واسطے لیا اور جب میعاد پوری ہوئی تو قرض خواہ نے کہا کہ تو ادا کرتا ہی یا رہا دیتا ہو پس اگر ادا نہ کیا تو مال قرض میں ایک مقدار معلوم بڑھا دے اور پھر اسکے ادا کرنے کی ایک مدت مقرر کرے اور علماء کا اتفاق ہو کہ شرع میں بیع لینا قطعاً حرام ہو اور اس کا حلال جاننے والا کافر ہو وقد قال تامل الذین یا کلون الربوا لا یقومون الا ما یقوم الذی یتخطبہ الشیطان من المس معلوم ہو چکا کہ بیع لینا ہی بالاتفاق حرام ہو اور وہی آیت کریمہ سے مراد ہو اور اللہ تعالیٰ نے بجائے یا خذون کے یا کلون فرمایا کیونکہ مال کا سب سے بڑا نفع یہی ہو اس کو کھانے پینے میں لائے ہیں اور سنت نے اس کو صاف تہلادیا کہ مراد بیع لینا ہو اور کھانے کے مضے بھی اس سے استفادہ حاصل کرنا کسی طور سے ہونہ فقط منہ سے کھا لینا اور لا یقومون ای لا یقومون من قبور ہم یوم القیامت اپنی قبروں سے قیامت کے روز زمین اٹھیں گے مگر اسی طرح جیسے صرغ والا ای مرگی والا اپنی مرگی کی حالت میں اٹھتا ہو اور یہ بدتر اٹھنے کی تصویر ہو پھر قیاس کر کہ انکے عذاب کا حال تو بدرجہ اولی نہایت خراب طور پر سخت ہوگا اور ابن عباس نے فرمایا کہ بیع خورہ قیامت کے روز مجنون مغنوق اٹھیں گے رواہ ابن ابی حاتم اور کہا کہ ابن مالک وسعید بن جبیر وسدی وریح بن انس قتادہ ومقاتل بن حبان سے اسکے مانند مروی ہو اور اٹھنے کی تفسیر بروز قیامت اٹھنے کی ان بزرگوں کے سوائے عکرمہ وحسن ومجاہد وضحاک ابن زید سے بھی مروی ہو اور ابن مسعود سے یہ قراءہ آئی ہو کہ وہ پڑھا کرتے۔ الذین یا کلون الربوا لا یقومون الا ما یقوم الذی یتخطبہ الشیطان من المس یوم القیامت رواہ ابن ابی حاتم اور ابن عباس سے روایت ہو کہ یہ اس وقت ہوگا کہ جب وہ اپنی قبر سے اٹھایا جائیگا۔ اور عمر بن عبد بن جندب کی حدیث طویل آنحضرت صلعم کے خواب کی اس میں ہو کہ پھر ایک نہری لائے جو سرخ مثل خون کے تھی اور نہر میں ایک شخص پیرا تھا اور اسکے کنارے ایک شخص بہت سے تمچریے بیٹھا تھا جب وہ پیر لے والا کنارے آتا تو منہ پھیلاتا اور یہ شخص اسکے منہ میں ایک پتھر دیتا اور اس کی تاویل میں کہا کہ یہ سود خورہ تھا یہ حدیث بخاری میں ہو اور کثرت سے اجماع دیست اسکی مذمت اور عذاب و وعید میں وارد ہیں اور جابر سے روایت ہو کہ حضرت صلعم نے بیاج کھانے والے اور اسکے کھلانے اور لکھنے والے اور گواہوں پر لعنت فرمائی رواہ مسلم اور عبد اللہ بن مسعود سے روایت ہو کہ حضرت صلعم نے فرمایا کہ ربوا کے مترادف دازے ہیں ان سب میں سے خفیہ ایسا ہو جیسے کسی نے اپنی مان سے جماع کیا رواہ البیہقی والحاکم وصحیحہ بالجملہ اتفاق ہو کہ مراد یا کلون الربوا سے عام ہر وہ شخص ہو جو ربوا کا معاملہ کرے پس لیوے وڈلوے اور لا یقومون سے قیامت کے روز اٹھنے کی تفسیر جمہور سے مروی ہو اور بخط اصل میں ٹاپٹے چال کو کہتے ہیں جو ٹھیک نہ چلے اور مس بنے جنوں اور مسوس بنے مجنون اور اصل میں اس ہاتھ سے چھونے کو کہتے ہیں پھر مجنون کو مسوس اس واسطے کہتے ہیں کہ شیطان اس کو مس کر جاتا ہو قالہ الفزار اور من المس متعلق یقومون کے ساتھ ہو اور منہ یہ ہیں کہ لا یقومون من المس الذی ہم الا ما یقوم الذی یتخطبہ الشیطان یعنی جنوں کی وجہ سے وہ نہیں اٹھیں گے مگر ایسی حالت میں جیسے وہ اٹھا ہو جس کو صرغ ہو اور بعض نے کہا متعلق یقوم سے ہو اس کا یقوم المصروع من جنونہ۔ اور مسیح ابو حیان نے فرمایا کہ تنجیلہ کے متعلق ہو ای تنجیلہ من المس یعنی مفسرین نے زعم کیا کہ اس مرکب شیطان کی طرف نسبت کرنا بنا برزعم اہل عرب کے ہو کہ شیطان خط کر دیتا ہو آدمی کو پس وہ مرگی میں ہو جاتا ہو اور منہ یہ ہیں کہ ویسے اٹھیں گے جیسے تم لوگ اپنے زعم میں شیطان کے متخطب کا اٹھنا دیکھتے ہو اور دراصل اہل عرب کا یہ زعم صحیح نہیں ہو شیطان کا مسلک آدمی کے اندر نہیں ہو اور وہ کچھ جس نہیں کر سکتا اور تحقیق یہ ہو کہ ان مفسرین کا یہ زعم غلط ہو اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے استعاذہ کیا کہ شیطان متخطب کر دے رواہ النسائی وغیرہ اور صحیح حدیث میں ہو کہ جو بچہ پیدا ہوتا ہے اس کو شیطان مس

هَوْعَظَةً مِّنْ سَرَّيْهِ فَانْتَهَىٰ فَلَهُ مَا سَلَفَ وَأَمَرَ إِلَى اللَّهِ ط وَمَنْ عَادَ فَأُولَٰئِكَ

نصبت اسکے پروردگار کی اور وہ باز آیا تو اسکا ہر جو گذر چکا اور اسکا حکم اللہ کی طرف ہی اور جو کوئی پھر کرے وہی میں

أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ○

دوزخ کے لوگ وہی ہیں وہ بڑے

الَّذِينَ يَكُونُونَ الرِّبَاۤءَ اِىٰ خذونه وهو الزيادة فى المعاملة بالنقود والمطوبات فى القدر والاحل - جو لوگ سود کھاتے ہیں۔
ف نے لیتے ہیں اور سود اس زیادتی کو کہتے ہیں جو مقدار یا نیت میں نقد و مطوبات کے معاملہ میں بجاوے یہ شافی کا قول ہے اور
انکے خفیہ کے نزدیک مقداری نہیں چیزیں طبعی یا اوہار کرنا یا نچہ آئندہ توضیح آویگی۔ پس جو لوگ بیاج لیتے ہیں۔ لَا يَقُومُونَ
مع قہور ہم۔ اَلَا۔ قیاما۔ کَمَا يَقُومُ الَّذِیۡ یَتَخَبَّطُهُ۔ یصرع۔ الشَّیْطٰنُ مِنَ الْمَسِّ۔ الجنون ہم شعلق بقومون وہ
نہیں اٹھیں گے یعنی اپنی قبروں سے گمراہنا ایسا جیسے اٹھتا ہو وہ شخص جسکو متعبط کرتا ہو یعنی بچھاڑ دیتا ہو اسکو شیطان اس سے لینے
جنون سے جو انکو پھونچا ہو مَذٰلِکَ۔ الذی نزل ہم۔ یہ جو انکے ساتھ نازل ہوا ہو بِالْفَحْمِ۔ بسبب انہم۔ قَالُوْا۔ بسبب اسکے کہ
کہتے ہیں وہ لوگ۔ لَٰنَمَا اَلْبَیْعُ مِثْلُ الرِّبَاۤءِ۔ فی الجواز۔ بیع تو بیاج کی مثل ہو لینے جوا زمین بیع ایسی ہو جیسے بیاج۔ و ہذا من عکس التثبیہ
سبالغہ۔ حالانکہ مراد یہ لیتے ہیں کہ بیاج ایسا جائز ہے جیسے بیع حلال ہے لیکن اُنکا کہ بیاج مثل بیع کے حلال ہے۔ اور یہ مبالغہ کے لیے
الٹی تشبیہ ہو گویا کہ بیاج حلال ہونے میں کچھ شبہ نہیں ہے اور شبہ ہو تو بیع میں ہو لیکن بیع بھی مثل بیاج کے حلال ہے۔ فقال تعالیٰ
رَبِّهِمْ۔ وَاَحَلَّ اللّٰهُ اَلْبَیْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَاۤءَ۔ پس اللہ تعالیٰ نے انپر رد کرنے کو فرمایا۔ کہ حال یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حلال کیا
بیع کو اور حرام کیا بیاج کو۔ فَصَنَ جَاعِلًا۔ بَلَدَ مَوْعِظَةً۔ وعظ۔ مِّنْ سَرَّيْهِ۔ من جہت۔ فَاَنْتَهٰی۔ عن اکلہ فَکَدَّ
مَا سَلَفَ۔ قبل انہی ای لا بترد نہ۔ پھر جس شخص کے پاس آگئی نصبت اسکے رب عزوجل کی طرف سے پس وہ باز رہا لینے بیاج کھلنے
بے باز رہا تو جو کچھ گزر چکا وہ اسکے لیے ف نے لینے وہ بیاج اس سے واپس لیا جائیگا جو حکم الہی پہنچنے سے پہلے وہ لیکر جمع کر چکا ہو۔ وَاَمَرَ
فی الخفو عنہ رآی اللہ۔ اور حکم اسکا لینے اس سے عفو فرمایا معاملہ اللہ تعالیٰ کے اختیار میں ہے ف نے لینے وہ کریم رحیم ہے تو ضرور امید عفو ہے۔
وَمَنْ عَادَ۔ الی اکلہ شبہا لہ بالبیع فی الحل۔ اور جو شخص پھر ف نے لینے بیاج کھانے کی طرف پھر اہلین طور کہ حلال ہوئے میں اس کو
بیع کے ساتھ تشبیہ دیکر کھایا کیا۔ فَاُولَٰئِكَ اَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ۔ تو ایسے ہی لوگ دوزخی ہیں وہ ہمیشہ دوزخ میں
رہ بڑے ف اس سے کھل آیا کہ اگر کسی اسق نے حلال سمجھ کر نہیں کھایا بلکہ بیاج کو بیاج سمجھ کر کھایا تو کافرا لکی دوزخی ہو گا بلکہ مرتکب گناہ کبیرہ ہے
واضح ہو کہ اللہ تعالیٰ نے ان نیکو کاروں کا ذکر فرما کر جو صدقہ و زکوٰۃ سے تمام احوال و اوقات میں حاجت مندوں و قرابت داروں کو اپنا مال سے کر
ثواب عظیم و رضائے حق حاصل کرتے ہیں اہل ان بدکاروں کو بیان کیا جو باطل و شبہات سے لوگوں کا مال لیکر کھاتے اور جمع کرتے ہیں دراپنی
دنیا و آخرت خراب کرنے ہیں پس دہر کی آیات سے اس آیت کی مناسبت بروجہ تضاد ہے لینے اوپر والوں کے ضد لوگوں کا حال اس میں بیان
فرمایا کیونکہ صدقہ و زکوٰۃ تو اپنا مال کم کر دینا اللہ تعالیٰ کے ثواب و رضائے واسطے بحکم شرعی ہے اور سود ہے کہ اپنے مال پر اور زیادتی چاہنا برخلاف
حکم شرعی کے پس دونوں گویا ایک دوسرے سے ضد ہیں اور ربو کا رسم خطا و سے مانند صلوة کے ان لوگوں کی زبان کے موافق ہے جو ربکا لعت
پھر مانند او کے پڑھتے ہیں اور آخرین لعت زائد تشبیہ و اوجج ہے اور بعض نے کہا کہ ربو اور اسکن زبان اہل حیرہ کی ہے جسے اہل حجاز نے خطی کھا ہے

اختلاف نہیں ہوا اس واسطے کہ آیت کا ایک سبب نزول ہوتا ہے اور ایک عام حکم ہوتا ہے اور حکم کے تحت میں بہت صورتیں داخل ہو جاتی ہیں جبکہ حکم عام ہو پس سلف کی عادت تھی کہ احکام میں ہی کدیا کرتے تھے کہ یہ آیت اس بارہ میں نازل ہوئی لیکن یہ آیت اس حکم کو بھی شامل ہے اور مقدمہ میں یہ بحث گذری ہے پس قائل مذکورہ بالا سبب اس آیت کے حکم میں داخل ہیں اور سبب مصداق اسی ثواب کے ہیں جو آیت میں وعدہ فرمایا گیا ہے **قال ابن کثیر** اللہ عزوجل نے ایسے لوگوں کی مدح فرمائی لیکن ثواب کا وعدہ دیا ہے جو اس کی راہ میں اس کی رضامندی کے واسطے تمام اوقات رات و دن میں اور تمام احوال پوشیدہ و علانیہ سے خرچ کرتے ہیں پس قائل مذکورہ سبب میں داخل ہیں یہاں تک کہ آدمی جو نفقہ اپنی جو رکود و دنیا وہ بھی اس میں داخل ہو چنانچہ صحیحین کی حدیث میں ثابت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب سعد بن ابی وقاص کی بیماری میں انکی عیادت کی تو طویل حدیث میں یہ بھی فرمایا کہ جو نفقہ ایسا دے گا کہ اس سے تیری خواہش رضا سے پروردگار ہو تو ضرور تیرے لیے درجہ مرتبہ بڑھایا جائے گا یہاں تک کہ اس نفقہ پر بھی جو تو اپنی جو رکود کے منہ میں دیکھا اور ابو سعیدؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مسلمان نے جب اپنی اہل کو ثواب کی نیت سے نفقہ دیا تو اسکے واسطے صدقہ ہو گا رواہ احمد و الشیخان۔ اور محی السنہ نے معالم میں حدیث بخاری کو حضرت ابو ہریرہؓ سے مستند کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس نے کوئی گھوڑا اللہ تعالیٰ کی راہ میں باندھا اللہ تعالیٰ پر ایمان کے ساتھ اور اسکے وعدہ کی تصدیق کے ساتھ تو اس گھوڑے کا سیر ہو کر کھانا پینا اور لید و پیشاب سب قیامت میں اسکے بدلہ میزان میں ہو گا۔ اور مراد یہ ہے کہ اس گھوڑے کا لڑنے میں ہی ثواب نہیں بلکہ بندھے ہوئے کھانے و پینے اور لید و پیشاب کرتے رہنے میں بھی ثواب ہے اور بصیرا سکا اول پارہ کے بعض مقام میں میں نے شرح کر دیا ہے اور آئندہ انشاء اللہ تعالیٰ آویگا۔ قولہ فلم اجرہم۔ فارسیہ اور جملہ خبر موصول مبتدا کا ہے اور صلہ میں تقدیم لیل کی بنا پر بنا بر اصل ہونے اور سر کے علانیہ پر باعتبار فضل کے اور اشارہ ہے کہ صدقہ سرفضل ہے اگر کہا جاوے کہ سابق میں لم اجرہم اور یہاں فلم اجرہم کیوں ہے جواب یہ ہے کہ وہاں موصول متضمن معنی شرط کو نہیں ہے اور یہاں متضمن معنی شرط کو ہے گویا یوں کہ جس نے ایسا کیا اسکے واسطے جنین و چنان ہو ای من فعل کنافلہ کنافہ۔ اور لغض نے فار عطف ہونا تجویز کیا اور خبر محذوف ہے اور یہیں سے وعلائیہ پر وقف جائز رکھا ہے والاولیٰ صبح و شام شیخ نے عرائس البیان میں بیان کیا کہ قولہ الذین ینفقون امواہم بایل والنہار سر و علانیہ شیخ ابن عطاء نے فرمایا کہ وقت دو ہیں اور حال دو ہیں پس وقت تورات دون ہیں اور حال سر و علانیہ ہیں پس جب اسے رات و دن سر و علانیہ سب چاروں میں خرچ کیا تو جا سہر واجب تھا اسے پورا کیا اس واسطے کہ محب اپنے محبوب سے بچا کر کوئی چیز خرچ کرنا نہیں چاہتا ہے اور اس کی رضامندی چاہنے سے کسی حال میں نہیں بیٹھ رہتا ہے اور شیخ عبد الغفر نے لکی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ اس آیت میں لیل نہار سر و علانیہ چار باتیں مذکور ہیں سو رات کی تاریکی میں اس غرض سے کہ لینے والے کو شرمندگی نہوار نہار میں لینے روز روشن میں اس واسطے کہ اپنے اور لینے والے کے درمیان حیا و کدوے گویا کہ یہ اسکا دینے والا نہیں ہے اور سر میں لینے پوشیدہ اس واسطے کہ صفا و اخلاص ہو اور علانیہ اس نیت سے کہ لوگ اس راہ خیر کو اختیار کریں اور اس میں ہمدی کریں **قال طبرہم** یہاں تک بیان اہل و خیرات و فحج کرنے اور اسیر بہت گوئے ثواب اللہ کی طرف سے حاصل کرنے کا تھا اور بڑھانے کے دو طریق لوگوں میں اور بھی ہیں ایک بیع اور دوم بیع پس اللہ تعالیٰ نے بیع کو حلال اور بیع کو حرام فرمایا۔

الذین یا کفون الذیوا لا یقومون الا کما یقوم الذی یحبطہ الشیطان من المسم

حکایت ہے بیع نہ اٹھیں گے قیامت کو مگر جیسے اٹھتا ہے وہ شخص جس کے حواس کھو دیے جن نے بیع کو حلال اور بیع کو حرام فرمایا۔

ذلک بانہم قالوا لکما البیع مثل الذیوا واخل اللہ البیع وحرّم الذیوا فصم جاع کا

اس واسطے کہ انھوں نے کہا کہ بیع کرنا جائز ہے اور اللہ نے بیع کو حلال کیا اور حرام کیا بیع کرنا جائز ہے اور حرام کو بیع کرنا

فقیری کو پسند فرمایا ہوا ہے اور اپنے دین کو بچانے رکھے اپنی فقیری کو چھپانے رکھے ظاہر میں یاس کے بدلے امید ظاہر کرے اور اپنی محتاجی میں اپنے پروردگار کے ساتھ مستغنی رہے جیسے اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ **للفقراء الذين احصوا في سبيل الله الآية**۔ پس جب اس صفت کا فقیر ہو تو وہ تو گروں سے بائخ سو برس پہلے جنت میں داخل ہوگا اور موت کی شفقت اس سے کفایت گردی جائے گی یعنی میدان قیامت میں لوگ قبل حساب کے کھڑے رکھے جاویں گے تو یہ شخص اس مصیبت سے بری کیا جائے گا۔ **قال المترجم** اس منہ میں کچھ لوگ بلا حساب جنت میں داخل ہوں گے اور حدیث صحیح میں انکا بیان یوں آیا ہے کہ نہ دوا کرتے ہیں اور نہ رقیہ اور نہ جانتے ہیں کہ رقیہ کیا جادو ہے اور اپنے پروردگار پر بھروسہ اور توکل کرتے ہیں پس شاید یہ لوگ ان فقیروں سے بھی افضل ہوں یا انھیں میں سے ہوں واللہ تعالیٰ اعلم۔

الَّذِينَ يَتَّقُونَ أَمْوَالَهُم بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ سِرًّا وَعَلَانِيَةً فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ
جو لوگ خفیہ کرتے ہیں اپنے مال راہِ حلالین رات اور دن چھپے اور کھلے تو ان کے لیے ہے ضروری الکی انکے رب کے پاس

وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ○

اور نہیں ڈرتے ہیں اور نہ وہ لوگ غم کھاویں گے

تفسیر ابن کثیر میں ہے کہ علی بن ابی طالب کرم اللہ وجہہ کے پاس چار درم تھے پس انھوں نے ایک درم رات کو اور ایک درم دن کو اور ایک درم پوشیدہ اور ایک درم علانیہ خیرات کیے پس یہ آیت نازل ہوئی رواہ ابن ابی حاتم وکنز راہ ابن جریر بن طریق عبد الوہاب بن مجاہد اور یہ عبد الوہاب روایت حدیث میں ضعیف ہیں انکی روایت معتبر نہیں ہے و لیکن ابن مردویہ نے اسکو دوسری وجہ سے ابن عباسؓ سے روایت کیا ہے کہ یہ آیت حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے حق میں نازل ہوئی ہے اور محی السنہ نے معاملہ میں کہا کہ مجاہدؓ نے ابن عباسؓ سے روایت کی کہ یہ آیت حضرت علی بن ابی طالب کرم اللہ وجہہ کے حق میں اُتری کہ انکے پاس چار درم تھے اور سوائے اسکے اور درم بھی نہ تھے پس انھوں نے ایک درم رات کو اور ایک درم دن کو اور ایک درم پوشیدہ اور ایک درم علانیہ خیرات کیا۔ اور ضحاکؓ نے ابن عباسؓ سے روایت کی کہ جب نازل ہوا تو **للفقراء الذين احصوا في سبيل الله الآية**۔ تو عبد الرحمن بن عوفؓ نے بہت سے دینار اصحاب صفہ کو بھیجے اور علی بن ابی طالبؓ نے اُدھی رات میں ایک وسق جھو ہارے بھیجے پس اللہ تعالیٰ نے ان دونوں کے حق میں نازل فرمایا۔ **الَّذِينَ يَتَّقُونَ أَمْوَالَهُم بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ سِرًّا وَعَلَانِيَةً فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ**۔ پس نہار سے علانیہ تو عبد الرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ کا صدقہ مراد ہے اور ریل سے حضرت علی کرم اللہ وجہہ کا صدقہ مراد ہے **قال ابن کثیر** اور ابن شہابؓ نے ابن عباسؓ سے اس آیت کی تفسیر روایت کی کہ یہ وہ لوگ ہیں جو اللہ تعالیٰ کی راہ میں گھوڑوں کو چارہ دیتے ہیں رواہ ابن ابی حاتم۔ اور ایسا ہی ابو امامہ وکمول و سعید بن المسیبؓ مروی ہے **اقول** وحی السنہ نے ان لوگوں کے ساتھ ابوالدرداءؓ کو دوازا بھیجی کو بھی زیادہ کیا اور بعض نے سعید بن المسیبؓ سے یہ قول نقل کیا کہ یہ آیت عبد الرحمن بن عوفؓ و عثمان بن عفانؓ کے حق میں اُتری کہ انھوں نے جیش عسرت یعنی لشکر تھوک کو سامان سے آراستہ کرنے میں خرچ کیا تھا اور قتادہؓ سے روایت ہے کہ یہ وہ لوگ ہیں جو شرعی طریقوں میں جو اللہ تعالیٰ نے انہیں واجب کیے ہیں خرچ کرتے ہیں بائیں طور کہ نہ اس میں اسراف کرتے ہیں اور نہ بخل اور نہ فساد۔ اور **شیخ ابن کثیر** نے ذکر کیا کہ غریب الملبی نے مرفوعاً حضرت صلعمؓ سے روایت کی کہ یہ آیت اصحاب خیال کے حق میں نازل ہوئی ہے جو لوگ اللہ تعالیٰ کی راہ میں گھوڑوں کو دانہ چارہ دیتے ہیں **قال المترجم** ان روایات میں باہم کچھ

غزوجل کی صفات آجاوین تعالیٰ اللہ عن ذلک علوا کبیرا۔ یہ محال ہے بلکہ مراد یہ ہے کہ آثار ان حدوث کی صفات کے منٹ جاوین پس ان کا ٹٹا وہی وصول بحق غزوجل ہے اور اس سے حادث اپنے حدوث سے خارج نہیں ہوتا ہاں اسکی بقا و سبب کے کہ رحمت حق سے پیوستہ ہے بقا و حق غزوجل کے سایہ میں دائمی ہے جیسے روح کی بقا ہر شخص کے واسطے بعد موت و فنا کے یکساں ہے۔ بعض اکابر نے فرمایا کہ احصا فی سبیل اللہ۔ وہ لوگ ہیں کہ انہی بہتوں سے اللہ تعالیٰ کے ساتھ ٹھہرے کہ اسکی جناب سے دوسرے کی طرف رجوع نہیں کرتے ہیں اور بعض نے فرمایا کہ لایستطیعون ضربا فی الارض الا اپنی روزی طلب کرنے کے واسطے حرکت نہیں کر سکتے ہیں۔ اور محمد بن الفضل نے اس آیت میں کہا کہ ان کو ان کی بلند یعنی اس بات سے روکتی ہے کہ اپنی حاجتوں کو سوائے اپنے مولیٰ کے کسی اور کی طرف لاوین۔ اور ابن عطاء نے کہا کہ یہ ہم الجبابغ غیاور ہی گمان کرتے ہیں جو انکے حال سے جاہل ہے کہ وہ ظاہر تو نگہ میں اور حال یہ ہے کہ وہ ظاہر میں اللہ تعالیٰ کی طرف سخت محتاج ہیں پس تو نگہ میں انکے باطن میں ہے اور بعض نے فرمایا کہ تفرغ ہم ہا ہم۔ اور انکے دلوں کی پاکیزگی و خوبی اور انکے حال کی خوبی و انکے چہروں کی بشاشت و انکے اسرار کے نور سے لینے ان علامتوں سے پہچانتا ہے۔ اور سہل رحمہ اللہ نے فرمایا کہ اللہ غزوجل نے ایسے لوگوں کو جو قدم کی طرف محتاج ہیں و صفت کیا کہ محتاجی کا سوال ہی کی طرف رکھتے ہیں اور اسی سے ملتے ہوئے ہیں۔ اور تعریف کر دی کہ وہ لوگ راضی و قانع ہیں انکو کچھ استطاعت نہیں مگر اللہ تعالیٰ ہی کے ساتھ اور اسی سے اور انکو اپنی طاقت و قوت سے کچھ نہیں ہے اور اللہ تعالیٰ نے انکے دلوں کے سوائے حق غزوجل کے اور کی طرف تسکین پانا بالکل دور کر دیا ہے اور جو تسکین ہوتے ہیں وہ دنیاوی سببوں کی طرف رجوع کرنے ہیں چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ لمساکین لعلون فی البحر یعنی موسیٰ و خضر علیہما السلام کے قصہ میں کشتی کو کہا کہ یہ کشتی چند مسکینوں کی تھی جو دریائے کام کیا کرتے تھے پس ان مسکینوں کو اسباب کی طرف پھیرا کہ اس سے سکون پاتے ہیں اور اور ہمیں سے بعض نے فرمایا ہے کہ فقیری تو عزت ہے اور مسکینی ذلت ہے یعنی دونوں ایک دوسرے کی ضد ہیں ایک نہیں اور شیخ عمر و الملکی نے کہا کہ جسے کسی چیز کو دوست رکھا تو اسکے ساتھ بخل کرتا ہے اور جسے کسی چیز کو دوست رکھا اس سے مانوس ہو جاتا ہے اور شیخ نصر آبادی نے فرمایا کہ فقیر کو لائق ہے کہ اسکے واسطے قناعت ہو و عفت ہو پس قناعت کی ازار پہنے اور عفت کی چادر اوڑھے اس واسطے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ قناعت ایسا مال ہے جو کبھی فنا نہیں ہوتا پس جب فقیر اس صفت کے ساتھ ہو تو وہ بھی اس حدیث نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا مصداق ہو کہ فقیر لوگ تو نگہوں سے پانچ سو برس پہلے جنت میں داخل ہونگے قال مترجم یہ مضمون صحیح حدیث میں آیا ہے اور معنی یہ ہیں کہ تمام لوگ جو جنت میں جانے والے ہیں اگرچہ وہ سب نیکو کار اور خیراتی ہیں مگر جو لوگ ان میں سے دنیا میں فقیر تھے وہ پہلے جنت میں داخل ہو جاوے گئے پھر اسکے پانچ سو برس کے بعد وہ لوگ داخل ہونگے جو دنیا میں تو نیکو صالح مومن ہند گان حق غزوجل تھے اور یہ امر انکے حق میں کچھ سزا نہیں ہے بلکہ جنت میں ان کے جانے کا وقت معهود ہی ہے ہاں فقیروں کے حق میں کرامت ہے فلیتذکر۔ اور حضرت ثوری رحمہ اللہ نے فرمایا کہ قولہ تفرغ ہم۔ یعنی تو ان کے چہروں سے ان کو پہچان لیا کہ وہ اپنی محتاجی پر خوش ہیں اور بلا و محنت انہیں نازل ہونے کے وقت اپنے حال پر مستقیم و ثابت ہیں اور شیخ جنید نے فرمایا کہ جب انکی زبانیں اس سلطان حقیقی سے مانگنے سے گونگی ہیں جس کی سلطنت بلاتھا ہے تو بھلا وہ اور کسی سے کیا سوال کریں گے۔ اور جنید نے دریافت کیا گیا کہ بچا فقیر کب تو نگہوں سے پانچ سو برس پہلے جنت میں داخل ہونے کا مستحق ہوتا ہے تو فرمایا کہ جب اس فقیر میں یہ صفتیں ہوں کہ دل سے اسکا معاملہ اللہ تعالیٰ کے واسطے ہو اور اپنے سبب حال میں خواہ اللہ تعالیٰ اسکو دیوے یا نہ دیوے دل سے اللہ تعالیٰ سے موافق ہو اور اس فقیری کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے اپنے اوپر نعمت شمار کرے اور اسکے زائل ہو جانے سے ایسا ہی خوفناک ہو جائے تو نگہ میں تو نگہ میں تو نگہ میں اور صابر رہے اور ثواب کا امید دار رہے اور اللہ تعالیٰ نے جو اسکے واسطے

نفسوں سے مجاہدہ کرنے میں اللہ تعالیٰ ہی کے واسطے حساب لیتے ہیں اور اس نیاے ناپائدار کے واسطے اپنے عہد و پیمان کو جواز میں باندھے
تھے نہیں توڑتے ہیں پھر یہ لوگ جنکایہ وصف بیان ہوا ہے۔ کہ اپنے نفوس کو بغیر اللہ تعالیٰ کی طرف تعرض کرنے سے مصیبتوں رکھتے ہیں اللہ تعالیٰ نے
انکو مزید اشارہ و سوال سے بیان کیا اسوجہ سے کہ انکے احوال پر غیرت فرائی اور انکے اسرار کو مصیبتوں رکھا اور انکی فہمی کو برعایت حقیقی محتاجی کے
فرمایا اور باین معنی کہ مشقت و تکلیف اٹھاتے ہیں اس طرح کہ رات و دن انہی جانوں مالون کو اہل دنیا کی خدمت میں صرف کرتے ہیں قال تعالیٰ
لا یستطیعون ضربانی الارض لیضیعیٰ مہاش و حواجی ضروری تلاش کرنے کے واسطے انہی مجالس مراقبہ سے جہل انہیں ہوتے ہیں اس جہت سے کہ انہیں
حال کا نذر ہو اور ذرا لگائی انہیں غالب ہو اور اپنے مولیٰ کے مشاہدہ میں متفرق ہیں اور محبت انہیں شدت سے اور عشق کثرت سے طاری ہو کہ انکو کمائی میں
مشقت کی استطاعت ہی نہیں رہی جیسے بخود ہونے میں اسواسطے کہ توکل کی درستی اور رضا کی خوبی اور سب کچھ اللہ تعالیٰ ہی کو سونپ دینے
کی حقیقت انہیں نیاز و ربانہ ہے اور وہ اپنے تمام سب کام اللہ تعالیٰ ہی کے سپرد کر چکے اور انہی استطاعت سے خارج ہو چکے ہیں قولہ کہ ہم الجاہل
اغنیاء من التشفع۔ اسواسطے کہ وہ دنیا داروں کے پاس مرم باتوں سے تعلق نہیں کرتے اور اپنے اپنی شگستگی ظاہر نہیں کرتے ہیں اس خیال سے
کہ انکو اپنے احوال سے ڈر رہتا ہو باوجودیکہ وہ اللہ تعالیٰ کی طرف شدت سے محتاج ہوتے ہیں پھر انکے حال سے ناواقف کو جاہل فرمایا اسواسطے
کہ عالم انکو نور علم و معرفت سے پہچان لیتا ہو۔ قال تعالیٰ تعرفہم بآہم۔ یعنی انکے چہرون سے مشاہدہ حق عزوجل کی بشارت برستی ہو اور ان کے
دلون میں سے نور معرفت کی خوشی کا اثر کھلتا ہو اسواسطے کہ اللہ عزوجل نے انکے چہرون پر صفات کرمیہ کی روشنی کا نقاب ڈالا ہو اور انکی پیشانیوں کو
جمال کا لباس پہنایا ہو۔ ای تو انکو ان صفات سے پہچان لیگا اسواسطے کہ وہی یومین کا روح حق عزوجل کے محبتی لائق لوگ ہیں کہ دنیا کی لذت و زینت
وغیرہ کی نظر سے وہ خلق کی طرف کبھی نہیں جھکتے ہیں بلکہ وہ اہل محبت ہیں کہ طرح طرح کی بلاؤں میں مبتلا کیے جاتے ہیں اور وہ اللہ تعالیٰ کے لیے
اللہ تعالیٰ ہی میں صبر کیے ہوئے ثواب کے امیدوار ہیں قال المترجم حدیث صحیح میں یہ مضمون آیا ہے کہ سخت بلا و انبیا علیہم السلام کو دیجاتی ہو
پھر درجہ بدرجہ فضیلت میں اترتے ہوؤں کو دی جاتی ہو اور نیز حدیث صحیح میں ہے کہ مومن کی مثال جیسے دھان کا درخت کہ جھوکوں سے جنبشیں
کھاتا ہو اور انجام بخیر ہو کہ پھل لاتا ہو اور منافق کی مثال جیسے کھجور کا درخت کہ کبھی اسکو جھوکا نہیں پہنچتا اور آخر کا بڑے گر جاتا ہو اور نارنج میں ہر کو
ایک کہ فرعون مردود کے چار سو برس کبھی سر میں درو بھی نہیں ہوا۔ اور جانا چاہیے کہ اہل جال و مقام عالی ان بلاؤں کو شہرت کی طرح پی جاتے
ہیں انہیں جو اسکا لطف ہو وہ لذت سے کم نہیں ہو۔ قولہ تعالیٰ لایسلون الناس الحافا۔ یعنی اہل دنیا کی طرف نہیں پھیل پڑتے۔ اور مخلوق سے اپنے
نفس کے حظ انہیں چاہتے ہیں ہاں جو لوگ برادران ایمان اور اللہ تعالیٰ کی خدمت میں سرگرم ہیں انہیں ہر بانی کی راہ سے بازو بچھانے اور نرم
ہو جاتے ہیں تاکہ لطف و مہربانی کریں اور طبیعت کی پسندیدہ چیزوں و خواہشوں سے ٹھہر موڑنے کے لیے اہل حق کی ہواداری کرتے ہیں انکی
خوبی و بھلائی و مردانگی کا کیا کٹنا اور جان پر رحمت و فضل ہو اسکا کیا پوچھنا۔ یہ لوگ عین تلویں سے عین تنگیں کے محتاج ہیں یعنی تلویں سے
تنگی میں ہو جاویں۔ اور اپنے بوجھ کے بھاری ہونے کی وجہ سے یہ استطاعت نہیں رکھتے کہ حیرت کے مقام سے دیدار منت و کشف قربت کی
طرف صفت دائمی بقا کی زمین میں جاویں اور نہ حدوث کی شکلوں سے اڑ کر اسرار ہویت قدیمہ میں جا سکتے ہیں قال المترجم اپنے مقام
حیرت میں انہیں عظمت کا بار اسقدر گراں ہو کہ وہاں سے آگے مقام پر جانے کی استطاعت نہیں ہو اور اگلا مقام وہ منت و کشف قربت ہے
اور یہ مقامات سب اللہ تعالیٰ کے ہمیشہ باقی ہونے کی جو صفت ہو اسکے پر تو سے زندہ واس میں فنا ہونے والوں کے ہیں پس یہ سفر اس میں
میں ہو لیکن جان لینا چاہیے کہ کم فہمی سے یہ گمان نہ کیا جاوے کہ صفات حدوث زائل ہونے سے یہ مرا ہو کہ اس میں قدم یعنی حضرت حق

سوال کرنا الحاف ہی۔ اگر کہا جاوے کہ جاہل کا انکو تو نگر خیال کرنا بسبب انکے عدم سوال ہی کے تھا اور جب سوال پایا گیا تو کیونکر ایسا ہوگا جواب یہ ہو کہ تکلیف سے اوقات بسر کر لینا اور سوال نہ کرنا جاہل کے غنی تصور کرنے کے واسطے کافی ہو لینے باوجود تنگی کے جب انہوں نے سوال نہ کیا تو تو جاہل بے فراست کو یہی معلوم ہوا کہ یہ بے پرواہین حالانکہ وہ اس تکلیف میں تھے اسی واسطے فرمایا کہ تعریف ہمیں اپنے اہل فراست اپنے نور ایمان سے تار تیتا ہو اور جاہل ہمیں جان سکتا ہو پھر جو ہم نے ذکر کیا ہو وہ احادیث سے ثابت ہو چنانچہ بخاری و مسلم و نسائی و ابن ابی حاتم و ابن جریر و امام احمد وغیرہ کی حدیث ابو ہریرہ میں ہے کہ حضرت صلعم نے فرمایا کہ مسکین یہ در بدر پھرنے والا نہیں کہ اسکو لوالہ دونالے دے کر پھیر دیتے ہیں بلکہ مسکین یہ ہو جو اپنے گھر میں تعفف کرنے والا ہو لوگوں سے کچھ سوال نہیں کرتا اگرچہ اسکو حاجت ہو اور پڑھو تمہارا جی چاہے تو لے لے لا یا کون الناس الحاف۔ اور یہ لفظ ابن جریر کی روایت کے ہیں۔ اور امام احمد نے ابو سعید سے روایت کی کہ میری ماں نے مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس روانہ کیا کہ آپ سے مانگوں پس میں اگر حضور میں ٹھہر گیا۔ پس آپ نے میری طرف متوجہ ہو کر فرمایا کہ جو بندہ تنگنا چاہتا ہو اللہ تعالیٰ اسکو بے پروا کر دیتا ہو اور جو عفت مانگتا ہو اللہ تعالیٰ اسکو عفت کر دیتا ہو اور جو کفایت چاہتا ہو اللہ تعالیٰ اسکو کفایت دیتا ہو اور جس شخص نے سوال کیا در حالیکہ اسکے پاس ایک ادقیہ کی قیمت ہو تو اسے الحاف کیا پس میں نے دل میں کہا کہ میری یا قوتہ ادنیٰ ایک ادقیہ سے اچھی ہو پس میں لوٹ آیا اور سوال نہ کیا۔ رواہ ابو داؤد و النسائی ایضاً مترجم کہتا ہے کہ اس حدیث میں معجزہ ہو اور ابو سعید حضری سے روایت ہے کہ حضرت صلعم نے فرمایا کہ جسے سوال کیا در حالیکہ اسکے پاس ایک ادقیہ کی قیمت ہو تو وہ ملحف ہو اور ادقیہ چالیس درم وزن ہو۔ رواہ ابن ابی حاتم و نحوه احمد و طبرانی کی روایت ابو زرہ میں چالیس درم کی تصریح ہو اور ایسے ہی ابو بکر بن مردویہ کی روایت عمرو بن شعیب عن ایسہ بن جده میں صریح ہے کہ جسے سوال کیا در حالیکہ اسکے واسطے چالیس درم ہیں تو وہ ملحف ہو قال مترجم پوشیدہ نہ رہے کہ سوال کرنے کی مذمت میں بہت حدیثیں وارد ہیں ماسوائے ایسی صورت کے کہ آدمی کو بدون سوال کے کوئی چارہ نہ ہو یا جس سے سوال کرتا ہو وہ صاحب سلطنت ہو تو البتہ رواہی اور روایت ثابت ہے کہ حضرت صلعم نے سوال نہ کرنے پر بیعت لی تھی اور اسکا اثر یہاں تک تھا کہ اگر کسی سوار کا کوڑا گر جاتا تو خود اتر کر اٹھا لینا تھا دوسرے سے نہیں طلب کرتا تھا اور صحیح ہوا کہ آپ نے فرمایا کہ اگر مرد محتاج قصد کر کے جنگل سے ایک لکڑی کا گٹھا لاوے اور اسکو فروخت کر کے کچھ خیرات کرے اور بانی اپنے صرف میں لاوے تو اس سے بہتر ہے کہ دوسرے کے سامنے ہاتھ پھیلاوے وہ دے دے اور اصل حدیث بخاری وغیرہ میں ہے اور صاحب سلطنت سے بھی اسوقت رواہی کہ جس طور پر شرع نے سوال کی اجازت دی ہو اسی طور پر سوال کرنا اور غرض سے نہ ہو اور روایت ابو سعید وغیرہ جو اوپر مذکور ہوئی ہیں اس امر پر شاہد ہیں اور بدون اجازت شرعی کے ناسید تفسیر میں جو احادیث مروی ہیں وہ نفس سوال سے زائد یعنی الحاف کی مقدار ظاہر کرتی ہیں مجھے آنکہ نفس سوال مذموم ہو اور اگر سوال ایسی ہو بلکہ حدیث ابو ہریرہ بروایت ابن جریر اس معنی میں گویا نفس ہی اس واسطے مفسر نے قول جمہور کو ارجح قرار دیا ہو واللہ تعالیٰ اعلم ۲۰

عائشہ میں کہا کہ قولہ للنفر الذین احصوا فی سبیل اللہ اس میں ایسے لوگ بھی شامل ہیں جنہوں نے اللہ عزوجل کی مجلس مراقبہ میں اپنے نفسوں کو روک رکھا ہو کہ سوائے اللہ عزوجل کے کسی در کی طرف مائل نہیں ہوئے دیتے ہیں وہ اللہ تعالیٰ ہی کی طرف نظر رکھتے ہیں اور اللہ تعالیٰ نے حکم تقدیر جاری ہونے سے جو ارادہ فرمایا وہ اس پر راضی ہیں اور اللہ تعالیٰ کے امتحان و محنت میں صبر کرنے اور ثابت قدم رہتے ہیں اور اپنے

علامت سے پہچان سکتا ہو۔ اور یہاں مقصود مرد و بچہ علامت ہو اور مرد و بچہ ان کا بعض لئے کہا کہ کپڑوں کی شکستگی و جھوک سے رنگ کی زردی اور بدن کا ضعف وغیرہ جو علامات فقر و فاقہ کے ہیں اور ادلی یہ ہو کہ لباس حال مقال کو عام لیا جاوے اور سن کی حدیث میں ہو کہ اتقوا فراسۃ المؤمن فانہ ینظر بنور اللہ ثم قرآن فی ذلک آیات للتوہین۔ یعنی مومن کی فراست سے ڈرتے رہو کہ نور انہی سے دیکھتا ہو پھر آپ نے پڑھ دیا تو لے لے ان فی ذلک آیات للتوہین۔ اور حاصل یہ ہو کہ وہ لوگ سوال سے تو بہت عقیف ہیں پس سوال کرنے سے تو ان کا فقر نہیں پہچانا جاتا ہو ہاں انکی سیما سے البتہ تو انکی پہچان لینگا اور یہ شناخت اسیکو ہوگی جو مومن بنور بنور انہی ہو پس جاہل سے ایک لطیف تعریض کا فرد ان منافقوں کو ہو۔ قولہ تعالیٰ لایسلون الناس الحافا بعض نے ذکر کیا کہ الحاف ما خذاز الحاف ہو جیسے الحاف سے سب طرف ڈھک جاتا ہو ایسے ہی سوال الحاف بھی سب وجہ کو حاوی ہوتا ہو اور مفسر وغیرہ نے ذکر کیا کہ وہ مصدر باب فاعل ہو یعنی مہانہ کے ساتھ سوال کرنا جسکو ہندی میں کہتے ہیں کہ یہ فقیر تو ہسٹ کر کے پٹ گیا۔ اور عربی میں کہتے ہیں انْحَفَ عَلَیْ۔ اور یہی معنی الحاح کے ہیں پس انْحَفَ عَلَیْ دَارِجٌ عَلَیْ اور اَحَقَّ بالسؤال۔ سب ایک معنی میں ہیں۔ اور معنی یہ ہیں کہ وہ لوگ بالکل سوال ہی نہیں کرتے کہ اس میں الحاف واقع ہو جیسے عرب بولتے ہیں کہ لایرجی خیرہ۔ اس شخص کی بھلائی حاصل ہونے کی امید ہی نہیں یعنی اسکے پاس بھلائی ہی نہیں کہ اسکے حصول کی امید ہو دینی معنی ابن جریر نے بیان کیے اور یہی قول زر جراح کا ہو اور جمہور مفسرین نے یہی معنی لیے ہیں اور سعد الدین تفتازانی نے حاشیہ کشاف میں اس پر اعتراض کیا کہ یہ جب صحیح ہو کہ متقی کی قید اسکے ساتھ بطریق غالب لازم ہو یعنی غالب اوقات میں متقی کے ساتھ اس قید کا پایا جانا ضرور ہوتا ہو تاکہ نفی مقید سے نفی مطلق بھی لازم آوے اور یہاں ایسا نہیں ہو اس واسطے کہ سوال کے ساتھ الحاف کچھ غالباً لازم نہیں ہے۔ قال المترجم۔ اور یہ اعتراض کچھ نہیں ہو کیونکہ یہ تقریر نفی عقلی ثابت ہونے کے واسطے مشروط ہوگی اور یہ مفہوم عربی ہو کیا تو نہیں دیکھتا لایرجی خیرہ میں اس شخص کے واسطے خیر لازم ہونا ضرور نہیں ہو علاوہ برین نفی مقید کے ساتھ نفی مطلق کا انحصار اسی امر مذکورہ میں مسلم نہیں شاید کہ بقرینہ نہی مقید سے مطلق کی نفی ہو اور محققین مفسرین نے اس مقام پر نفی مطلق کی توجیہ میں کہا ہو کہ اللہ تعالیٰ نے ان فقیروں کے واسطے تعفف کی صفت ثابت فرمائی ہو کہ کبھی ان سے جدا نہیں پھر فقط سوال کرنا اس صفت کے منافی ٹھہرتا ہو اور نیز فرمایا کہ جاہل ان کو تو انکار خیال کرتا ہو تو یہ جب ہی ہو کہ اُن سے سوال بالکل صادر نہیں ہوتا پس یہ قرینہ صریح ہو کہ سوال الحاف کی نفی مقید مع مطلق ہو پھر مفسر رحمۃ اللہ تعالیٰ نے جو الحاف کو مصدر فعل محذوف قرار دیا یہ پسندیدہ ہو کہ مادہ اعتراض ہی جل گیا۔ لایسلون الناس سوالا لیسئلون الحافا۔ یعنی لوگوں سے سوال ہی نہیں کرتے تاکہ ان سے الحاف صادر ہووے پس نفی دراصل سوال پر وارد ہو اور اس پر عطف سے مقید کی بھی نفی ہو گئی۔ اور بعض مفسرین نے کہا کہ مراد یہ ہو کہ اگر وہ سوال کرتے ہیں تو نلطف سے کرتے ہیں اور الحاح نہیں کرتے ہیں اقول یہ تقریر صحیح ہو قال ابن کثیر رحمۃ اللہ علیہ ان الناس الحافا۔ اسی سوال کرنے میں الحاح نہیں کرتے ہیں اور لوگوں کو اس چیز کی تکلیف نہیں دیتے جن کے وہ فی الحال محتاج نہیں ہیں کیونکہ جس نے سوال کیا درحالیہ اسکے پاس ایسی چیز موجود ہو جس سے وہ سوال کرنے سے بے پروا ہو سکتا ہو تو اس نے مانگنے میں الحاف کیا۔ قال المترجم اس تقریر سے واضح ہو کہ نفی فقط الحاف کی ہو اور سوال کی نفی نہیں ہو اور غایۃ توجیہ اسکی یہ ہو کہ شرع میں فقیر کا تعفف یہ ہو کہ بدن حاجت شدید کے سوال نہ کرے اگرچہ اس پر تکلیف ہو بلکہ تعفف کی صفت انکے واسطے لازمی ثابت کی تو اس سے اسی قدر معلوم ہوا کہ بدن حاجت شدید کے سوال نہیں کرتے ہیں اور اس سے مطلق سوال کی نفی نہیں سمجھی گئی پس الحاف میں سوال کی نفی نہیں بلکہ الحاف کی نفی ہو اور معنی الحاف کے شرعاً وہ ہیں جو شیخ نے بیان کیے کہ جب اسکے پاس اس قدر موجود ہو کہ اسکو بے پروا کر سکے تو اس وقت

روایت ہو کہ وہ قوم کہ انکو راہ خدا میں لیے زخم پہنچے تھے کہ وہ بچے ہو گئے پس مسلمانوں کے اموال میں انکا حق قرار دیا اور قولہ لا یستطیعون ضربا نے الارض اسکا مؤید ہو اور احصار بھی اپنے منے پر ہوگا اسواسطے کہ احصار عدد کی طرح احصار المرض بھی درست ہو بنا بر قول بعض محققین کے وخصوص بحقیقت شرعی جیسا کہ قولہ فان احصرتم فما یتسر من الہدی کی تفسیر میں مذکور ہوا اور مجاہد سے روایت ہو کہ مہاجرین قریش مدینہ میں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے اور اس روایت میں قریش کی قید اتفاقی ہو اور وارد وہ منے میں ابن عباس نے المنذر نے ابن عباس سے روایت کیے کہ وہ مہاجرین ہیں جو اپنا مال متاع چھوڑ کر اللہ تعالیٰ و رسول کی طرف ہجرت کر کے چلے آئے اور مدینہ منورہ میں رہتے تھے انکے واسطے کوئی ایسا سبب نہ تھا کہ اس سے اپنے آپ کو بے پروا کر سکیں اور سفر بھی نہیں کر سکتے تھے کہ کچھ کمادین اور چار سو کی تعداد جو مذکور ہوئی یا نہما کی تعداد تھی اور بسا اوقات وہ اس سے کم ہوجاتے تھے اور قاضی عیاض وغیرہ نے ایک سو بیس اور کم و بیش تعداد بھی نقل کی ہے ان لوگوں کے رشتہ دار بھی مدینہ میں نہ تھے اور نہ کہیں انکے رہنے کا ٹھکانا تھا پس صفہ مسجد میں رہتے تھے اور یہ اشارہ متناجوسہ کے مقابل میں شمال کی طرف تھا جہر پہلے قبلہ تھا یعنی بیت المقدس کی طرف جب تک نماز پڑھتے تھے اور یہ لوگ قرآن سیکھتے سکھاتے تھے اور عبادات میں اپنی تمام اوقات صرف کرتے اور حضرت صلعم جو سر یہ بھیجتے لینے چھوٹا لشکر جس میں خود بخاتے تھے یہ لوگ اس لشکر میں جایا کرتے تھے اور یہی اصحاب معمر مشہور ہیں اور مختلف قبائل کے لوگ تھے اور حضرت ابوہریرہ ؓ اسی میں سے ہیں اور اس روایت پر احصار یا مجنہ احبوا ہوگا اسے جس کیے گئے یعنی پابند کئے گئے اور چونکہ انکو صرف محتاجی کی وجہ سے ایسی پابندی تھی پس مراد یہ ہو کہ اجسوا انفسہم ای اپنے جانوں کو انھوں اللہ تعالیٰ کی راہ میں پابند کر دیا یا بن طور کہ گھربار چھوڑ کر ایمان کے واسطے فیر ہو گئے اور مفسر نے جو کہا کہ اُرصدوا لتعلیم القرآن ای اعدوا یعنی لینے مہیا کر دیے گئے تھے بقولہ تعالیٰ واعدواہم یا استطعتم من رباط الخیل اس میں گویا احصار دانی سبیل لشکر کی توجیہ دیگر سوائے محتاجی کی طرف اشارہ کیا اور ایسے ہی لا یستطیعون ضربا فی الارض کی توجیہ بھی ہو سکتی ہے اگرچہ استطاعت نہونیکا اصل سبب انکی محتاجی تھی اور ضرب چند منے میں آتا ہو آنا بجلہ زمین میں سفر کرنا اور اس صورت میں بدوؤں فی کے متعلق نہیں ہے اور متعدی بھی نہیں ہوتا اس کھات معلوم ہو گیا کہ جو کوئی بدوؤں فی کے یہ منے لیوے یا سوائے زمین خشکی کے لیوے وہ جاہل اور اسکا خیال غلط ہے جیسے قصہ موسیٰ علیہ السلام میں قولہ فاضرب بعصاک البحر کے یہ منے لینا کہ اپنا عصا لیکر دریا میں چل یہ منے تحریف و غلط ہیں کیونکہ دریا میں چلنے کو ضرب نہیں کہتے اور نیز فی البحر ہونا واجب تھا۔ بقولہ تعالیٰ واذا ضربتم فی الارض فلیس علیکم جناح ان تقصروا من الصلوۃ الا انتم فی الارض یضربون فی الارض یضربون من فضل اللہ الایۃ۔ اور یہی منے کہ زمین میں نہیں چل سکتے یہاں مراد میں پس بنا بر قول سعید بن جبیر کے سفر نہیں کر سکتے واسطے جہاد کے نہ واسطے تجارت وغیرہ کے اور بقول ابن عباس سفر نہیں کر سکتے واسطے تجارت و معیشت کے کما ذکرہ المفسر پھر جاننا چاہیے کہ حکم آیت کا عام ہے خواہ قول سعید بن جبیر لیا جاوے یا ابن عباس کا قول لیا جاوے یعنی جو فقیر اس صفت کا ہو اسکو صدقہ دینا چاہیے پس آیت کریمہ سے آمادگی دلائی کہ ایسے فقروں پر خرچ کرنا بہت ثواب ہے۔ اور اپنے شرفقت دلانے اور ترس کرنے کو فرمایا کہ ہم الجاہل غنیاء من التعتف۔ اور تعفف بروزن تعفف از عفت یعنی ترک و تہیز ہے مسند احمد میں حضرت ابوہریرہ سے مرفوع روایت ہو کہ مسکین یہ دروازوں پر پھیرے کرنا انہیں جسکو ایک چھوڑا یا دو چھوڑا دے دینا یا ایک قسم یا دو قسم یا اکٹھا یا دو اکٹھا دینا پھر دیتا ہو لیکن مسکین وہی جو اسقدر زمین پاتا کہ اسکو بے پروا کرے اور اسکے حال سے آگاہی نہیں ہوتی کہ اسکو صدقہ دیا جاوے اور لوگوں سے کچھ سوال نہیں کرنا ہی رواہ البخاری و مسلم ایضاً۔ اور قولہ تعریفیم لیسما ہم سے تعریفیم بلکہ ہم فقرا لیسما ہم تو ای مومن عاقل ان کا فقیر ہونا انکی

نہ اسکی فائز کے واسطے ہی اور فضل باری تعالیٰ ہی پس اعمال وہ نشان مقبولیت ہیں اور رضا کے الہی اسی مقبولیت پر ہی اور اسی واسطے
آپا کہ جنت رضا کے الہی ہی اور اہل سنت نے اتفاق کیا کہ اعمال بندے کی سعادت کی دلیل ہیں اور جنت وغیرہ نعمتیں سب فضل الہی پر موقوف
ہیں اعمال پر نہیں ہیں اسواسطے کہ جو نعمتیں انسان کو زندگی میں عطا ہوتی ہیں یہ عبادت انکا عوض بھی نہیں ہو سکتی ہو کجا کہ وہ اس پر اور بدلے کا
ستہی ہو پس حاصل یہ کہ جو اہل سعادت ہیں ان پر اعمال خیر آسان ہیں اور اہل شقاوت پر اعمال شر آسان ہیں کل میسر لما خلق لہ ہر ایک پردہ
آسان کیا گیا جبر کے واسطے وہ پیدا کیا گیا اور جنت وغیرہ فضل بہر فکھر

لِلْفُقَرَاءِ الَّذِينَ أَحْصَىٰ قَارِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا يَسْتَطِيعُونَ ضَرْبًا فِي الْأَرْضِ يَحْسَبُهُم
دینا ہر ان غلوں کو جو ایک رہے ہیں اللہ تعالیٰ کی ماہ میں نہیں استطاعت پاتے ہیں کہ چل کھڑے ہوں ملک میں نہجے ان کو
الْجَاهِلُ أَغْنَىٰ مِنَ التَّعَفُّفِ تَعْرِفُهُمْ بِسِيمَاهُمْ لَا يَسْأَلُونَ النَّاسَ إِلْحَافًا
بے خبر آدمی تو گھر انکے نہ مانگنے کی وجہ سے تو بھیا نہ ہے ان کو ان کی صورت سے نہیں مانگتے تو گون سے بیٹ کر
وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ

دوم خرچ کو گئے کام کی چیز موائدہ قائلے اسکو خوب جائے والا ہی

لِلْفُقَرَاءِ۔ یہ مبتدایہ محذوف کی خبر ہو ای الصدقات للفقراء اور مترجم کتاب کہ ترجمہ آیت میں جو لفظ مقدر ہوا یعنی دینا چاہیے فقراء کو
یہ زیادہ موزون ہو۔ الَّذِينَ أَحْصَىٰ قَارِي سَبِيلِ اللَّهِ۔ ای جیسوا انفسہم علی الجہاد و نزالت فی اہل الصفتہ وہم ارجحۃ من المہاجرین
ارصدوا لتعلیم القرآن و الخرج مع السرایا یعنی جنہوں نے روک رکھا ہو اپنی جانوں کو جہاد کرنے پر اور نازل ہوئی یہ آیت اہل صفہ کے
حق میں اور وہ چار سو آدمی مہاجرین سے تھے اسی واسطے مستعد تھے کہ قرآن کی تعلیم کریں اور جن لشکروں کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم روانہ فرما دیں
انکے ساتھ جاویں۔ لَا يَسْتَطِيعُونَ ضَرْبًا۔ سفر۔ فی الْأَرْضِ۔ للتجارة و المعاش لشغلہم عنہ بالجہاد۔ ملک میں سفر کرنے کی استطاعت
نہیں رکھتے ف یعنی واسطے تجارت کرنے اور کمانے کے اس وجہ سے کہ جہاد کرنے میں مشغول ہو کر اس سفر سے منحہ موڑے ہیں اور
تضعف رکھتے ہیں حتیٰ کہ یحسبہم الجاہل بحالہم۔ أَغْنَىٰ مِنَ التَّعَفُّفِ۔ تعفف عن البغی و التزکی و ان کے حال سے واقف
نہیں وہ انکو تو گھر خیال کرتا ہو بوجہ تضعف کے ف یعنی بسبب اسکے کہ مانگنے سے عفت کرتے ہیں اور سوال کرنا ترک کر دیا ہے۔
تَعْرِفُهُمْ بِسِيمَاهُمْ۔ علامتہم من التواضع و اثر الجہاد یعنی ای مخاطب سمجھ دار تو انکو ان کی علامت سے پہچان
سکتا ہو کہ تواضع سے رہتے ہیں اور شفقت اٹھانے کا اثر ان پر ظاہر ہو۔ لَا يَسْأَلُونَ النَّاسَ۔ شیئا فلیعفون۔ الْجَاهِلُ۔
لاسوال لم اصلا فلیعف منہم الجاہل و ہوا الاحاح۔ یعنی نہیں سوال کرتے لوگوں سے کچھ تاکہ الحاح کریں الحاح کرنے کی طرف سے
بالکل سوال ہی واقع نہیں ہوتا پس ان سے الحاح بھی نہیں واقع ہوتا ہو اور الحاح بنے الحاح ہی یعنی کسی سے سوال نہیں کرتے تو الحاح
بھی نہیں کرتے۔ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ۔ فیما یریکم علیہ۔ اور جو کچھ تم مال سے صدقہ کرو تو اللہ تعالیٰ اسکا
علم ہو ف پس تمکو اس خیرات کرنے پر جزا و ثواب عطا کریگا۔ قولہ للفقراء کے لام کے تعلق میں ایک قول تو مفسر نے ذکر کر دیا کہ خبر مبتدا
محذوف ہو ای الصدقات ثابت للفقراء۔ اور بعض نے کہا کہ للفقراء الذین صفتہم کذا حق واجب یعنی جن فقراء کی صفت مذکور ہو انکے
لیے تمہر حق واجب ہو پس مبتدا مؤخر محذوف ہو پھر اس میں چند اقوال ہیں کہ ان فقراء سے کون لوگ مراد ہیں پس سعید بن جبیر سے

کی حمد کی اور کہا کہ آج لات پھر صدقہ دو لگا پس اس رات ایک تو لگ کر کے ہاتھ رکھا صبح کو لوگوں نے کہا تو لگ کر صدقہ دیا گیا اس شخص نے کہا کہ پروردگار میرے تجھی کو
حمد ہی آج رات میں پھر صدقہ دو لگا پس ٹکڑا ایک پیر کے ہاتھ میں رکھا صبح کو لوگوں نے بائیں کین کہ رات ایک چور کو صدقہ دیا گیا اس شخص نے کہا کہ پروردگار میرے
تجھی کو حمد ہی نہانیہ دلوں کو چور کے صدقہ دلوں نے پھر اس کے پاس کھلایا گیا کہ تیرا صدقہ جس قدر تو نے دیا سب قبول ہوا یعنی اس وقت کے پیغمبر کے ذریعہ سے بتلایا گیا
پس زانیہ کا تو شاید یہ ہو کہ اس مال صدقہ کی وجہ سے زنا سے عقیفہ ہو جاوے اور رہا تو لگ کر تو شاید نصیحت حاصل کرے اور جو اللہ تعالیٰ نے اسکو دیا ہو اس میں سے
خیرات کرے اور چور شاید اس صدقہ کی وجہ سے جوری سے باز رہے۔ رواہ البخاری مسلم اس شخص نے عملاً ان لوگوں کو صدقہ نہیں دیا تھا پس غایت اس سے ثابت
ہو تا کہ اگر صدقہ دینے کے بعد ظاہر ہو کہ وہ شخص جسکو صدقہ دیا ہو وہ فاجر یا تو لگ رہا تو اسکو اپنی نیت پر ثواب ملیگا اور یہ اس میں نہیں مذکور ہے کہ ابتدا ایسے
لوگوں کو صدقہ دینا روا ہے اور حدیث میں ثابت ہے کہ - لایا کل طعامک لائق - یعنی چاہیے کہ تیرا طعام وہی کھاوے جو پرہیزگار ہو قال المترجم حق یہ کہ مخلوق
انہی رزق دیے جانے میں مساوی ہے پس اگر کوئی کافر یا فاجر بھوکوں مرنے والا ہو تو اسکو صدقہ دینا موجب ثواب ہے اور جبکہ ایسی حالت نہ ہو تو صدقہ کیواسطے مراتب
ہیں یعنی مثلاً ایک آدمی کا کھانا ایک شخص صدقہ دینا چاہتا ہو تو اولیٰ یہ ہے کہ کنبہ والوں سے مخلج کو دے اور اگر ایک متقی دوسرا فاجر ہو تو متقی کو ترجیح دے
کے اس میں زیادہ فضل ہے اور اگر فاجر کو دیدیا تو ضلعت نہوگا علیٰ ہذا القیاس محلہ میں بھی سلمان متقی بہ نسبت سلمان فاجر کے اولیٰ ہے اور سلمان فاجر بہ نسبت
کافر کے صدقہ دینے میں اولیٰ ہے فافہم پھر یہ سب اس صدقہ کی بابت ہے جو نفل ہو اور جو صدقہ فرض و واجب ہو مثل زکوٰۃ و صدقہ فطر وغیرہ کے تو زکوٰۃ میں
علمائے بالاتفاق کہا ہے کہ مستحق اسکے مسلمان فقیر ہیں اور گویا بصدیہ ہے کہ وہ مسلمان تو لگروں ہی سے لیا جاتا اور انھیں کے فقروں کو دیا جاتا ہے اسواسطے
ہر مقام کی زکوٰۃ کو وہاں سے دوسرے مقام و شہر کے محتاجوں کے لیے بجانا لگروہ کہا گیا ہے اور رہا صدقہ فطر تو جمہور علماء اسکو مثل زکوٰۃ کے قرار دینے
ہیں ورام ابو حنیفہ نے جائز رکھا ہے کہ ذمی فقروں کو دیا جاوے اور ذمیوں سے وہ کافر مراد ہیں جو مسلمانوں کی ذمہ داری میں مسلمانوں کے مطیع ہو کر رہتے
ہیں پھر یہ سب فقرہ اس بنا پر ہے کہ کہ تو لے دے متفقون الا ابتغوا وجہ اللہ حال واقع ہے اور مفسر نے باتباع معالم وغیرہ کے اسکو بفرمے نہیں قرار دیا ہے اور
اس مفسریت میں یہ اعتراض ادا ہوتا ہے کہ جب بمعنی نہیں ہوا تو جملہ انشاء یہ ہوا اور باقبل اسکا جملہ خبریہ ہے پس خبر پر انشاء کا عطف لازم آتا ہے اور یہ ممنوع ہے
اور جواب ہو سکتا ہے کہ جملہ سابقہ بھی بتاویل انشاء قرار دیا جاوے اور انفقوا ما نفع لانفسکم ذکرہ فی بعض حواشی البیضاوی اور اولیٰ یہ ہے کہ
یہ معنی لیے جاوے کہ ایس نفقتم الا لا بتجارہ وہہ فاکم ان تکونوا کارہین - یعنی نہیں ہے تمہارا انفقہ دینا لگ کر خوش ثواب آتی پھر تم اتنے کیون کر اہت کرتے
ہو فافہم واللہ اعلم و قال الشيخ فی العرائس قولہ تعالیٰ لیس علیک ہدایم - آپس کے عمل درآمد اور ایک دوسرے کی سفارش کرنے سے اسباب
قولہ تعالیٰ و ما تنفقوا من خیر فلا نفعکم مجاہدہ و ریاضت بھی خیر ہے پس اسکا رخ جو تم نے اپنے بدنوں سے اٹھایا اسکی جزا تمہارے واسطے ہے اور تم نے اپنے قلوب سے جو
جزائی کے رخ کھینچے ہیں اور انکو شوق کی آگ سے جلا دیا ہے اسکی جزا کچھ ہے وہ میرے ہی علم میں ہے اور یہ ویسا ہی ہے جیسے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے روزے کے
بارہ میں اللہ تعالیٰ عزوجل سے قول فرمایا ہے جسکا مضمون یہ ہے کہ آدمی کا ہر کام تو اپنے واسطے ہے سواے روزے کے کہ وہ میرے واسطے ہے اور میں ہی
اپنی طرف سے نازل کر دینا کچھ تمہارے اعمال پر ہوگا اسواسطے کہ فضل کرنا میرا خاصہ ہے میں بندے کی بندگی کو کچھ دخل نہیں ہے قال المترجم جاننا چاہیے کہ
سیرت میں ہے کہ تم میں سے کوئی اپنے عمل سے جنت میں داخل نہوگا حتیٰ کہ اپنے اپنی ذات مقتدیس کے حق میں بھی فرمایا اور اللہ تعالیٰ نے جزائے اعمال
مقرر فرمائی ہے تو کلام شیخ سے یہ نکتہ نکلا کہ جنت ایک فضل باری تعالیٰ ہے پس جب بندہ مقبول ہوا اور فضل باری تعالیٰ کے قابل ہوا تو جزائے اعمال

اَلَا بُعِثَ لَكُمْ رُسُلًا وَجْه اللہ کا ثواب لاغیرہ من اغراض الدنیا۔ اور تم نہیں صدقہ کرو گے مگر وہ اللہ کی خواہش سے لینے ثواب الہی کے لیے و
 لینے فقط ثواب الہی کے واسطے نہ اور کسی غرض دنیاوی کے لیے اور یہ خیر بخنے ہی ہوا لا تنفقوا من خیرکم فی سبیل اللہ و ما تنفقوا
مِنْ خَيْرٍ لَّكُمْ جزا وہ۔ اور تم جو کچھ مال خرچ کرو پورا داکیا جائیگا تم کو و لینے بعینہ وہی نہیں بلکہ اس کا ثواب پورا ملے گا و **اَلَمْ تَعْلَمُوْنَ**
 لا تنظلمون۔ لا تنقصون منہ شیئا۔ اور تم کچھ ظلم نہیں کیے جاؤ گے و لینے تمہارے حق میں اس میں سے کچھ بھی کم نہ ہو گا بن عباسؓ سے
 روایت ہو کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم حکم دیتے تھے کہ صدقہ نہ دیا جاوے مگر اہل اسلام ہی کو یہاں تک کہ یہ آیت اتری لیس علیک ہدایم الایہ پھر اس کے بعد حکم دیتے تھے کہ
 جس میں وہاں سوال کرے اس کو درواہ ابن ابی حاتم اور نسائی نے ابن عباس سے روایت کی کہ کانوا یکرہون ان یرضوا لانا ہم من المشرکین فساوا فرخص لهم
 فنزلت ہذہ الایہ۔ لینے اہل اسلام کراہت کرتے کہ رزق دین قرابتی مشرکین کو پس انھوں نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا پس آپؐ
 اجازت دی تب یہ آیت نازل ہوئی **قَالَ لِمَرْجُمٍ** اجازت دینے کے معنی یہ ہیں کہ آپؐ نے ان کو بیا جازت دیدی کہ ہاں اگر ان کو نہ دو تو رواہ
 کیونکہ حاکم و نسائی کی روایت میں توضیح ہو کہ مسلمانوں میں سے چند لوگوں کی قرابت یہود میں تھی اور رضاعت کا تعلق تھا اور قبل اسلام کے یہ لوگ ان کو
 نفقہ دیتے تھے پھر جب اسلام آیا تو انھوں نے کراہت کی اپنی آیت نازل ہوئی اور مچی السنہ نے معاملہ میں ذکر کیا کہ سعید بن جبیرؓ نے کہا کہ پہلے
 نبی فقر و ن کو صدقہ دیا کرتے تھے پھر جب فقر مسلمین بہت ہو گئے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مشرکوں کو صدقہ دینے سے ممانعت کر دی تاکہ
 ان لوگوں کو محتاجی اس بات پر نہ آوے کہ وہ دین اسلام میں داخل ہوں پس نازل ہوا تو لیس علیک ہدایم الایہ۔ ہدایت سے مراد ہدایت بیانی
 نہیں ہو کیونکہ ہدایت بیانی تو حضرت صلعم پر واجب تھی بلکہ مراد یہاں ہدایت توفیقی ہو پس لیس علیک و لیس بواجب علیک توفیق ہدایم لینے
 تجھ پر واجب نہیں ہو کہ تو ان کو راہ پر پہنچا دے **قَالَ لِبَيْضَاوَى** یہ صیح ہو کہ ہدایت توفیقی اللہ تعالیٰ ہی کے اختیار میں ہو اور یہ اسی کی مشیت
 سے ہو کہ ایک قوم کو دیتا ہو اور دوسری قوم کو نہیں دیتا ہو اور یہی مذہب اہل سنت کا ہو کما قال و لکن اللہ بہدی من یشاء۔ اور قولہ و ما
 تنفقوا من خیر فلا تفکرم۔ اس میں ماضیہ ہو اسی سے نون حذف ہوا اشارہ فی المعالم اور خیر سے مراد مال ہو اور تفسیر قولان ترک غیرانہ لوصیتہ
 الولدین والاقرین۔ میں گذر چکا ہو۔ قولہ و ما تنفقون الا ابتغاء وجه اللہ۔ یہاں وجہ اللہ یا جنت سے مراد ثواب اللہ تعالیٰ ہو اور یہ استعمال جہت سے
 ملے میں شائع ہو جیسے بولتے ہیں انفق کذا علی وجہ الخیر۔ وجہ خیر میں نے اس قدر صرف کیا اور نفی بخنے نہیں ہو دینے یہ ہیں کہ لا تنفقوا من
 الا ابتغاء النرض۔ لینے کسی غرض سے خج مت کر دسو اے اس نیت لینے ثواب کے۔ اور حسن بصریؒ نے کہا کہ مومن کا خرچ کرنا خیرات
 کا اپنے ہی ذات کے واسطے ہوتا ہو اور مومن جب صدقہ کرنا ہو تو نہیں صدقہ کرتا مگر اسی واسطے کہ رضا و ثواب الہی حاصل ہو اور عطاء
 خیر اسانی نے فرمایا کہ معنی یہ ہیں کہ جب تو نے وجہ اللہ دیدیا تو تجھ پر نہیں کہ اس کے اعمال کیسے ہیں **قَالَ** بن کثیر اور یہ معنی پسندیدہ ہیں۔
قَالَ لِمَرْجُمٍ علی ہذا جملہ حال ملنے ہوا لینے جو تم خرچ کرو گے وہ اپنے ہی واسطے و حال یہ کہ تم خرچ نہیں کرو گے مگر اسی غرض سے کہ تم کو ثواب الہی
 ملے اور سیکو بیضاوی نے مختار رکھا ہو اور نفی بخنے نہیں لینا تکلف و ضعف سے خالی نہیں **قَالَ** بن کثیر اور حاصل اس کا یہ ہو کہ صدقہ دینے
 والے نے جب وجہ اللہ صدقہ دیدیا تو اس کا ثواب ثابت ہو گیا اور اس پر یہ نہ ہو گا کہ نفس لہا میں کیسے شخص کو پہنچا دے نیکو کار ہو یا بدکار ہو بلکہ
 وہ اپنی نیت و قصد پر ثواب پائیگا اور تمہ آیت کریمہ بھی اسی پر دلالت کرتا ہو کہ فرمایا و ما تنفقوا من خیر لکم و ما تنفقوا من خیر لکم۔ اور حدیث
 ابو ہریرہؓ بھی اسی پر دلالت کرتا ہو کہ ایک شخص نے کہا کہ میں آج رات کچھ صدقہ کروں گا پس صدقہ لیکر نکلا اور ایک زانیہ لینے فاحشہ عورت کے
 ہاتھ میں دیدیا صبح کو لوگوں نے بائیں کرنی شروع کیں کہ زانیہ کو صدقہ دیا گیا جب صدقہ دینے والے کو معلوم ہوا تو اس نے اللہ تعالیٰ

اکٹھا ہوئے اور متفرق ہوئے یعنی انکا ملنا و جدا ہونا اللہ تعالیٰ ہی کے واسطے تھا۔ اور وہ شخص کہ اسے تمہائی میں اللہ تعالیٰ کو یاد کیا کہ اسکو جاری ہوئے۔ اور وہ مرد کہ اسکو ایسی عورت نے جو منصب والی و جمال والی ہو، لایا پس اسے جواب دیدیا کہ میں اللہ رب العالین سے ڈرتا ہوں۔ اور وہ شخص کہ اسنے کوئی صدقہ دیا کہ اسکا بایان ہاتھ نہیں جانتا کہ اسکے دائیں ہاتھ لے کیا خرچ کیا ہی قال المترجم یہ حدیث صحیحین میں موجود ہے اور نیز حدیث میں ہے کہ پوشیدہ صدقہ دینا پروردگار کے غضب کو ٹھنڈا کرتا ہے اور اس باب میں احادیث مرفوعہ بہت ہیں جسے علامہ برکاتی پوشیدہ صدقہ دینا مطلقاً افضل ہے اور یہی ائمہ حنفیہ کا مختار ہے اور بعض نے قول شافعی کو زکوٰۃ میں اختیار کیا ہے شیخ نے عرائش میں ذکر کیا قولہ تعالیٰ ان تبدوا الصدقات فنعما ہی۔ اگر دنیا مقام یقین سے بصفت تمکین ہو اور اگر دنیا اس طرح ہو کہ وہ شخص محض بوجہ اللہ انفس سے بصفت اخلاص تو اظہار چھاپنے یعنی جو شخص مقام تمکین میں ثابت قدم ہو اور اسکو نفس فیہ کے خطرات اور نیز طرح طرح کے تغیر حالات سے اگرچہ خبر ہوں کچھ جنبش نہیں ہوتی ہے اور وہ مقام عرفان میں ثابت قدم ہے کہ ہر چیز میں فعل اسکا اللہ تعالیٰ ہی کے واسطے ہے اور یقین اسکو کامل حاصل ہو وہ اگر اظہار کرے تو خوب ہے اور اگر نفس مطلع ہو تو وہ اسکے وساوس اور پیچیدگی میں حق کی جانب قائم رہے اور اخلاص کی خاص کیفیتیں پوری ہیں اور جو باتیں موٹی موٹی اخلاص کے خلاف ہیں اور جو باریک خفیہ امور خلاف اخلاص ہیں ان سے برطرت رہے تو انہیں خوب ہے قال شیخ اور نیز اگر تو نے صدقہ دینے کا اعلان اس غرض سے کیا کہ مریدوں کو اس میں گرفتار کر دے اور انکے اسرار باطنی کو جوش دلادے کہ ہماری محبت کی شمعوں سے اپنی دھیمیں ہمیں صدقہ کریں تو یہ خوب بات ہے اس واسطے کہ مقام تمکین کے اوپر نہ ہوئے شخص کل معاملہ ہوتا ہے وہ معرفت طلب کرنے والوں کے لیے پیشوا ہوتا ہے اور اگر ایسا کیا کہ جو تو نے کیا اسکو اپنے نفس سے اور مخلوق کی التفات کرنے سے اور طبیعت کے عوض چاہنے سے چھپا ڈالا تو وہ بہت بہتر ہے اس واسطے کہ اپنے افعال پر نظر ڈالنے اور بدے کی طبع رکھنے سے باطن کو پاک کھانا ان خطرات کو خوب دور کرتا ہے جن میں ریا کا میل ہو اور اس سے یہ نتیجہ پیدا ہوتا ہے کہ تمام احوال میں نفس کا متھ بھرا رہتا ہے قال المترجم اپنے باطن کو ایسے امر کا متوقع ہی نہ رکھے کہ نفس وہاں تصرف کر کے باریک ریا کا میل ملا ہوا خطرہ پیدا کر سکے۔

لَيْسَ عَلَيْكَ هُدَاهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَن يَشَاءُ وَمَا تُفْقَوْنَ مِن خَيْرٍ فَلَا تُفْسِدُوا مَا تَفْقَهُونَ إِلَّا ابْتِغَاءَ وَجْهِ اللَّهِ وَمَا تُفْقَوْنَ مِن خَيْرٍ يُّوفَّ إِلَيْكُمْ
تیرا وہ نہیں انکو راہ پر لانا لیکن اللہ ہر کوئی جس کو چاہے اور مال جو خرچ کر دے سو اپنے واسطے
اور جب تک نہ خرچ کر دے مگر اللہ تعالیٰ کی خوشی چاہنے کو اور جو خرچ کر دے خیرات وہ پوری ملے گی تمکو
وَأَنْتُمْ لَا تَظْلَمُونَ ○
اور تمہارا حق کم نہیں کیا جائے گا۔

لما منع النبی صلعم من التصدق علی المشرکین لیسوا نزل۔ لیسَ علیک ہذا لہم۔ اے الناس لی الدخول فی الاسلام وانما علیک البلاغ جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مال صدقات مشرکوں کو دینے سے منع کیا تاکہ وہ لوگ اسلام لاویں تو نازل ہوا نہیں ہے تجھ پر راہ دینا انکا لینے لوگوں کا اسلام میں داخل ہونا تیرے اختیار میں نہیں اور تجھ پر تو فقط یہی ہے کہ حکم ہو بخلاوے وَلَکِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَن يَشَاءُ ہدایت۔ لیکن اللہ تعالیٰ جس کی ہدایت چاہے اسکو اسلام میں داخل ہونے کی ہدایت فرماتا ہے۔ وَمَا تُفْقَوْنَ مِن خَيْرٍ۔ مال فَلَا تُفْسِدُوا۔ اور تم لوگ جو کچھ خیر لینے مال صدقہ کرو وہ تمہارے لیے ہے۔ کیونکہ اسکا ثواب تمہیں کو ملے گا۔ وَمَا تُفْقَوْنَ

گناہ بخشے (جزہ وغیرہ) یا وہ بخشے گا (باقیہ) اور بقراءۃ دوم ہے منے کہ ہم تمہارے گناہ بخشیں (جزہ وغیرہ) یا ہم بخشیں گے (باقیہ)۔ وَاللّٰهُ بِمَا
تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ عَالِمٌ بِالْظَّاهِرِ وَالْغَيْبِ عَلِيمٌ شَيْءٌ مِنْهُ۔ اور اللہ تعالیٰ تمہارے اعمال سے آگاہ ہے اور اپنے تمہارے کاموں کے باطنی حال کا دانہ
ہر جیسے ظاہر کا دانہ اور اس میں سے اس پر کچھ پوشیدہ نہیں ہے۔ ف ابن ابی حاتم نے بسند حسن حضرت عیاض الشعمی سے روایت کی کہ آنے کریمہ
ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہما کے حق میں نازل ہوئی پس عمرؓ نے اپنا نصف مال لاکر حضرت صلعم کو دیا پس نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے عمرؓ سے کہا کہ تو نے
اپنے لوگوں کے واسطے کیا چھوڑا ہے عرض کیا کہ نصف مال میں نے انکے واسطے چھوڑ دیا ہے اور ابوبکر اپنا کل مال اس طرح لائے کہ قریب تھا کہ ان کو
اپنے آپ بھی خبر نہ رہا تک کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو خفیہ لاکر دیدیا پس نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تو نے اپنے پیچھے اپنی اہل کے واسطے کیا
چھوڑا ہے عرض کیا کہ اللہ تعالیٰ کا وعدہ واسکے رسول کا وعدہ پس عمرؓ روتے گئے اور کہا کہ اے ابوبکر تم میرے مال باپ فدا ہوں واللہ تم لوگوں نے
کسی امر میں تم پر سبقت نہیں چاہی مگر کہ تم امین ہم سب سے آگے ہی نکلے۔ اور یہ حدیث دوسری وجہ سے بھی عمرؓ سے مروی ہوئی ہے کذا ذکرہ ابن کثیر
پھر کہا کہ یہ آیت اس حکم میں عام ہے کہ صدقہ خواہ فرض ہو یا نفل ہو اسکا پوشیدہ دینا افضل ہے قول ہی امام ابو حنیفہ کا قول ہے لیکن ابن جریر نے
علی بن ابی طلحہ کے طریق سے ابن عباس سے روایت کی کہ اللہ تعالیٰ نے صدقہ تطوع کو علانیہ کی بہ نسبت پوشیدہ دینا افضل قرار دیا کہا
جاتا ہے کہ نشر گوئے افضل ہے اور صدقہ فريضہ کو علانیہ دینا افضل قرار دیا کہا جاتا ہے کہ پچیس گونہ افضل ہے قال المترجم۔ یہاں سے معلوم ہوا کہ
مفسر سیوطی نے آیت کو صدقہ نفل کے ساتھ اسی وجہ سے مخصوص کیا ہے کہ صدقہ فريضہ یعنی زکوٰۃ میں اظہار افضل ہے اور بعض نے ذکر کیا کہ
جمہور مفسرین اس طرف گئے ہیں کہ آیت مذکورہ صدقہ نفل کے حق میں ہے اور عالم میں ذکر کیا کہ ایک قول یہ ہے کہ یہ آیت زکوٰۃ مفروضہ کے حق میں ہے
اور رسول اللہ صلعم کے وقت میں اسکو خفیہ دینا افضل تھا اور رہا ہمارے زمانہ میں اسکو ظاہر کر کے دینا افضل ہے تاکہ اس کی طرف بدگمانی نہ ہو۔
قال المترجم ظاہر کلام شیخ ابن کثیر دلالت کرتا ہے کہ آیت عام ہے خواہ صدقہ فرض ہو یا نفل ہو جیسا کہ اوپر کی آیت میں بھی عام لیا ہے اور اس
صورت میں گویا اس آیت سے ایک نوع کی تفصیل اس اجمال کی ہوگی جو آیت سابقہ میں ہے اور اسی کی مؤید یہ ہے بات کہ حملہ میں داو عاطفہ درمیان
میں نہیں ہے بلکہ ان تبدلات الصدقات بلا حوت عطف فرمایا ہے فافہم پھر قولہ فنفما ہی۔ دراصل فنفم ما ہی۔ ہے اور فنفم ایسے نمیشدایا ہے۔ اور یہی مخصوص
بالمعنی ہے لیکن مفسر نے مضاف مقرر کیا اور ابداء چنانچہ کہا ابداء۔ تاکہ جڑا کا ارتباط شرط کے ساتھ نجبی ہو جائے اور اسی پر دلالت کرتا ہے ذکر آنا
ضمیر فہو خبر لکم کا اور فافہم پس ابداء ہائے میں گویا تالین نظیر میں بھی ہوگا اور مضیہ ہیں کہ اظہار بھی بہتر اور اگر اخفا ہو تو اس سے بہتر ہے
کیونکہ خیر افضل التفضیل کے معنی میں ہے اور حاصل یہ کہ دونوں میں سے ہر ایک مقبول ہے جبکہ نیت صادق ہو کیونکہ ریا کاری کی مذمت تو پہلے
ظاہر ہو چکی ہو پس بیان اظہار کو جو خوب فرمایا تو اسی طور سے کہ بغرض ریا کاری نہ ہو اور یہ ضرور نہیں کہ جو اظہار ہو وہ بطور ریا ہو اور مفسر نے جو کہا وایتانہا
الاغنیاء۔ تو بنظر قولہ و تو توہا الفقراء۔ ہے یعنی چھپا کر فقیروں کو دینا بہتر ہے بہ نسبت اظہار کرنے و تو نگرون کے دینے کے اور یہ اسوجہ سے کہ سوائے
زکوٰۃ کے صدقہ نفل میں خصوصیت فقیروں کی نہیں ہے جیسے کہ زکوٰۃ میں خصوصیت ہے کہ فقیروں ہی کو دیا جاوے مگر انکے ادا کرنے والے کو شائبہ
نہوئی ہو مترجم کہتا ہے کہ یہ تکلف ظاہر ہے۔ اور اگر آیت قدسی فرائض و نوافل کو عام رکھی جاوے تو اسکی حاجت نہیں ہے فافہم۔ اور محی السنہ
ہا سنا و مالک رحمہ اللہ ابو سعید خدری و ابو ہریرہ رضی اللہ عنہما سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ سأت شخص ہیں کہ
اللہ تعالیٰ انکو اپنے سایہ میں لے گا جس دن سوائے اسکے سایہ کے کوئی سایہ نہ ہوگا۔ حاکم عادل اور وہ جہان کہ اللہ تعالیٰ کی عبادت میں شوقنا
ہوئے۔ اور وہ مرد کہ جب مسجد سے نکلا تو دل اسکا مسجد میں لگا رہا کہ کب اس میں لوٹ آوے اور وہ مرد کہ باہم اللہ تعالیٰ کے ہی واسطے

کی لگ ایسے دل کو نہیں چھوگی جسے قرآن کو بھریا ہو اور نہ ایسے بدن کو جسے قرآن کی حرام چیزوں سے ہر میر کیا اور جس چیز کو قرآن نے حلال کیا اس کو حلال جانا اور جس کو حرام کیا اس کو حرام جانا اور قرآن کے حکم پر ایمان لایا اور قرآن کے متشابہ پر رگ گیا یعنی ہان لیا اور خوش نہیں کیا۔ اور قرآن میں کوئی بدعت نہیں نکالی۔ ہر۔ اور بعض مشائخ نے کہا کہ حکمت چار چیزیں ہیں علم و حلم و عقل و معرفت اور شیخ ابو بکر الوراقی نے فرمایا کہ حکمت جس کے پاس ہو اس کو کبھی فاقہ نہیں ہو اللہ تعالیٰ نے فرمایا دین کوئی الحکمۃ فقد اوتی فیہا کثیرا۔ قال المترجم بیٹ بن ابی سلیم نے مجاہد سے روایت کی کہ حکمت کچھ نبوت نہیں بلکہ وہ علم و فقہ یعنی دین کی سمجھ اور قرآن ہی اور ضحاک نے ابن عباس سے مروی عار و مات کی کہ وہ قرآن پر اپنے قرآن کی تفسیر جانا ابن عباس نے فرمایا اس لیے کہ قرآن کو نیکو کار و فاسق سب پڑھتے ہیں رواہ ابن مردویہ قال المترجم حکمت کی تفسیر میں ائمہ علماء و مشائخ کبار کے اقوال اگرچہ مختلف معلوم ہوتے ہیں مگر درحقیقت ان میں اختلاف نہیں ہو اگر اللہ تعالیٰ حکمت دیدے اور حکمت کی سمجھ عطا فرمادے تو ظاہر ہو جائے کہ ان سب کا مال واحد ہے اور جس قدر اقوال نقل کیے ہیں سب صحیح ہیں اور ہر درجہ کے لائق اس مقام کی حالت ہے فافہم قال شیخ قولہ تعالیٰ و ما انفقتم من نفقة او نذرتم من نذران اللہ لعلکم۔ اپنے اولیاء کو بشارت و خوشخبری دیتا ہے کہ انکو ثواب عظیم و جزائے جمیل ملیں گی اور انکو آمادہ فرماتا ہے کہ اپنی جان و مال کو اس پر قربان کریں اور انکو ادب سکھاتا ہے کہ الہامی خطرات کو دل سے بچیں اور زبان سے بھی کہیں اور اپنے اولیاء کو ڈراتا ہے کہ اوتعالیٰ غرور جل نہ کے دلی خیالوں و پوچھیدہ بھیدوں پر مطلع ہے اور وہ قبول نہیں فرماتا مگر یہی جو اخلاص سے ہو اور جانتا چاہیے کہ اللہ تعالیٰ ہر دو فریق نیکو کار و بدکار کو بدلادینگا پس نیکو کار کو اسکی نیکیوں کا اور بدکار کو اس کی بدلیوں کا بدلادے گا۔ اور واسطی نے فرمایا کہ اس سے ایک قوم کی طرف اشارہ فرمایا کہ انکو انکے مال و اولاد کچھ نفع نہ دین گے یعنی اللہ تعالیٰ اپنے علم قدیم سے ایسوں کو جانتا ہے جن کا خاتمہ بخیر کیا جائیگا قال المترجم پس اس آیت کریمہ میں وعدہ و وعید دونوں ہیں

لَا تَبْذُرُوا الصَّدَقَاتِ فَنِعِمَّا هِيَ ۚ وَإِنْ تُخْفُوهَا وَتُؤْتُوهَا الْفُقَرَاءَ فَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ

اگر ظاہر کر دو خیرات کو تو کیا اچھی بات ہے اور اگر چھپاؤ اور فقیروں کو بہو پھاؤ تو وہ بہتر ہے تمہارے لیے
وَيُكَفِّرْ عَنْكُمْ مِنْ سَيِّئَاتِكُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ

اور جھاڑ دے گاتم سے کچھ تمہارے گناہوں سے اور اللہ تعالیٰ جو تم کرتے ہو اس سے خبردار ہو

لَا تَبْذُرُوا۔ نظر و۔ الصَّدَقَاتِ۔ النوازل۔ یعنی اگر تم نفل صدقوں کو ظاہر کرو تو۔ فَنِعِمَّا هِيَ۔ اوی نعم شے ابداء ہا اچھی چیز ہے یعنی اظہار اسکا بہتر ہے۔ وَإِنْ تُخْفُوهَا۔ تسرہا۔ اور اگر پوشیدہ دو صدقات کو۔ وَتُؤْتُوهَا الْفُقَرَاءَ فَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ۔ من ابدائہا وایتاہا الاغنیاء۔ اور صدقات فقیروں کو دیدو تو وہ تمہارے لیے بہتر ہے یعنی تمہارے لیے صدقات کے ظاہر کرنے اور تو نگوں کو دینے سے بہتر ہے اور یہ صدقہ نفل میں حکم ہے۔ انا صدقہ بقرض فالافضل اظہار ہا بقصدی بہ و لکلا تیم عایتا و ہا الفقراء متعین یہا صدقہ فرض یعنی زکوٰۃ تو افضل یہ ہے کہ اسکو ظاہر کر کے دیوے تاکہ اور لوگ اسکی اقتدا کریں اور تاکہ وہ شہم نہ کیا جاوے کہ زکوٰۃ دیتا ہے یا نہیں دیتا ہے۔ اور صدقہ فرض تو فقیروں ہی کو دینا متعین ہے اسی واسطے ہے کہ یہ آیت صدقہ نفل میں ہے وَتُؤْتُوهُ الْفُقَرَاءَ فَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ۔ بالیاء و بالتون مجزومہ بالمعطف علی محل خود و مرفوع علی الاستیناف۔ یعنی ابن عامر و حفص کی قراءۃ بیاء تختانیہ ہے اور باقیوں کی قراءۃ بتون ہے اور آخر ضمیر جزم کے ساتھ قراءۃ حمزہ و تلاف و کسائی ہے بسبب اسکے کہ نحو کے محل ہر عطف ہے پس جواب شرط ہونے کی وجہ سے مجزوم ہے اور آخر رفع کے ساتھ باقیوں کی قراءۃ ہے بنا ہر لکھ جملہ ساتھ شروع ہوا ہے۔ مِنْ۔ بعض سَيِّئَاتِكُمْ۔ بقرات اول معنی یہ کہ اللہ تعالیٰ تمہارے

منساک فرماتے تھے کہ اللہ عزوجل نے اپنے رسولوں کو بھیجا کہ اسکی مخلوق میں سے جو نہایت نفیس ہیں انکو نصیحت کریں اور کتاب کو ان لوگوں کے دلوں کی تنبیہ کے لیے نازل فرمایا اور حکمت کو اسواسطے اتارا کہ انکی روحیں اس سے سکون پاویں اور رسول تو اللہ تعالیٰ کے حکم کی طرف بلا تاہی اور کتاب اس کے احکام کی طرف بلا تاہی اور حکمت اسکے فضل کی طرف اشارہ کرتی ہو اور شیخ قاسم رحمہ نے فرمایا کہ حکمت یہ ہے کہ حق عزوجل کی طرف سے جو دل میں آنے والی بات ہو وہ تجھ پر حکم چلاوے اور تیرے نفس کی خواہش تجھ پر حکم نہ چلاوے۔ **قال المترجم** یعنی جب بندہ حکم الہی کی پابندی پر چلے اور نفس کی خواہش پر نہ چلے تو اسکو حکمت حاصل ہوگئی واللہ اعلم اور شیخ جنید نے فرمایا کہ اللہ عزوجل نے ایک قوم کو حکمت کے ساتھ زندگی دی اور حکمت ہی کی وجہ سے انکی بوج کی اور فرمایا کہ من یوفی الحکمۃ فقد اوفی خیرا کثیرا۔ اور شیخ عبد اللہ بن المبارک نے فرمایا کہ حکمت خشیۃ اللہ تعالیٰ ہی یعنی خوف الہی جس کے ساتھ اُمید و محبت لگی ہو **قال المترجم** ہی قول شیخ ابوالعالیہ وطر الوراق سے مروی ہو اور شیخ ابوالعالیہ نے کہا کہ حکمت خشیۃ اللہ ہے اسواسطے کہ خشیۃ اللہ سب حکمت کی چوٹی ہو اور ابن مردودہ نے ابن مسعود سے مروی روایت کیا کہ حکمت کا سریہ یہ ہے کہ خشیۃ اللہ ہو **قال الشیخ** اور بعض نے فرمایا کہ حکمت یہ ہے کہ قول ابن حبیب ہو اور اسکے ساتھ اسکے افعال بھی باخلاص صحیح ہوں۔ **قال المترجم** مانند اسکے ابن ابی نجیح نے مجاہد رحمہ اللہ سے روایت کیا کہ **قال الشیخ** اور بعض اکابر سے کہا گیا کہ تمہیں کب سے حکمت نے اثر کیا ہو فرمایا کہ جب مجھیں حکمت شروع ہوئی تب سے میں اپنے آپ کو بہت حقیر جانتا ہوں اور بعض نے فرمایا کہ حکمت اللہ تعالیٰ کا ایک خزانہ ہو اور حکما اسین اللہ تعالیٰ کی طرف سے ذمہ دار کیے گئے ہیں انکو انکے پروردگار نے حکم کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے خزانہ کو اسکے بندوں پر خرچ کرو۔ اور بعض نے فرمایا کہ حکمت وہ نور فطرت ہے اور شیخ معروف کرخ نے فرمایا کہ جس کا علم اچھا ہوتا ہے اسکے دل میں حکمت نازل ہوتی ہو **قال المترجم** یعنی جسکا علم محض اللہ تعالیٰ کے واسطے ہوتا ہو اور وہ اللہ عزوجل کی معرفت کے واسطے علم سکھاتا اور رکھتا ہو اور اسپر اسکے موافق عمل کرتا ہو آخر اسپر حکمت نازل ہوتی ہو اور حدیث میں ابن عباس کے واسطے حضرت صلعم نے حکمت عطا ہونے کی دعا فرمائی ہو فافہم اور سہمیل رحمہ اللہ نے فرمایا کہ حکمت تمام علوم شرعی کا مجمع ہو اور اصل اسکی سنت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم ہو اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے فاؤن کرنا یتلی فیہ یوتکمن من آیات اللہ والحکمۃ پس آیات تو فرض میں ہیں کتاب اللہ تعالیٰ اور حکمت وہ سنت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم ہی **قال المترجم** یہ قول بہت ہی اچھا ہو اور کوئی شک نہیں کہ احادیث نبوی صلی اللہ علیہ وسلم انوار ربانی ہیں اور جو کچھ چاہیے سب میں موجود ہے لیکن کمال حسرت ہو کہ بہتر آدمی حدیث نبوی صلی اللہ علیہ وسلم سے فکر و تدبیر نہیں حاصل کرتے ہیں بلکہ جلال و بحث میں اوقات ضائع کرتے ہیں پس یہ عدم توفیق ہی سہی میرے پروردگار اہل ایمان و اسلام کو توفیق عطا کروے اور ہم سب کو بخشدے و ربی اساکلک لعافیت فی الدارین۔ اور حضرت سہل رحمہ اللہ نے اپنے مشائخ کے واسطے سے حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قرآن مجید ایک حکمت اللہ تعالیٰ کی اسکے بندوں کے بیچ میں موجود ہے جس نے قرآن سیکھا اور اسپر عمل کیا پس گویا نبوت اسکے دونوں کندھوں کے بیچ میں درج کی گئی ہو اے وحی کے گراں پاس نہیں آتی ہو پس اس سے انبیاء کے حساب کے مانند حساب لیا جائیگا سوائے اسکے کہ رسالت پہنچانے کا اس سے حساب نہ ہوگا۔ **قال المترجم** شیخ ابن کثیر نے اسکے مانند وکیع بن الجراح کی تفسیر سے عبد اللہ بن عمرو کا قول نقل کیا اور کہا کہ بعض احادیث میں ایسا آیا ہو اور میں نے اسکے صحیح میں کیونکہ ابن مسعود سے روایت ہے کہ نہیں جسد گردو باتوں میں ایک یہ کہ کسی آدمی کو اللہ تعالیٰ نے حکمت دی پس وہ اسکے موافق عمل کرتا اور اسکو سکھاتا ہے کہ دیا کہ وہ اس مال کو اللہ تعالیٰ کی راہ میں خرچ کرتا ہو اور دوم یہ کہ کسی آدمی کو اللہ تعالیٰ نے حکمت دی پس وہ اسکے موافق عمل کرتا اور اسکو سکھاتا ہے معاد احمد و انجاری و سلم والنسائی وابن ماجہ۔ **قال الشیخ** اور نیز سہل رحمہ اللہ نے اپنے مشائخ کے واسطے سے حضرت ابوہریرہ سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قرآن حکمت ہے جس نے قرآن کو اپنے بڑھاپے میں سیکھا تو قرآن اسکے گوشت و خون میں مخلوط ہو گیا اور آگاہ رہو کہ دو خرچ

اور وہ ان سے کسی قدر اونچے مگر انھیں کے بھائی بندہ بندہ کی قدرت سے کہتے ہیں یہ اقوال غلط سب سوخت دور ہو گئے جب وہ ان شواہد میں دیکھے گا کہ صرف حضرت حق غرور جل کی قدرت جاری ہو فافہم اور سمجھ لینا چاہیے کہ یہ حکمت اللہ تعالیٰ کی صفات ذاتیہ خاصہ قدیمہ میں سے ہے اور اس کو کوئی نہیں پاسکتا ہے مگر اسی شرط سے کہ استقامت شریعت و سنت حاصل ہو اور جب اللہ تعالیٰ چاہتا ہے کہ اپنے بندوں میں سے کسی بندے کو مقام حکمت کی طرف ہدایت کرے تو اسکی روح کو اس صفت کا لباس پہنا دیتا ہے حتیٰ کہ وہ روح ربانیہ صمدانیہ ہو جاتی ہے اور غالب ہو کر اپنی فراست سے ادراک کر لیتی ہے اور حقائق اشیائے جیرون کی ماہیتیں اسی صفت خاص سے دریافت ہوتی ہیں اور اللہ تعالیٰ نے اپنے ارشاد میں جس کی خبر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے پہونچائی ہے وہیون فرمایا ہے۔ لا یزال العبد یتقرب الی بالنوافل حتیٰ کنتم سمعہ الذی یسمع لی ولبصرہ الذی یبصر لی ولسانہ الذی ینطق لی وقلبی الذی یعقل لی۔ مترجم کنسا ہے کہ ان الفاظ سے یہ حدیث غریب ہے اور جمل حدیث یون ہے کہ حضرت ابو ہریرہؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ غرور جل فرماتا ہے کہ میں عادی و لیاقت ذلتہ بالمحببہ ماقرب الی عبدی لشیء احب الی من اور اما افرضت علیہ لا یزال عبدی یتقرب الی بالنوافل حتیٰ احبہ فاذا احببتہ کنتم سمعہ الذی یسمع بہ ولبصرہ الذی یبصر بہ ویدہ الذی یتبسط بہا اور جملہ الذی یحییٰ بہا وان سألنی اعطیتہ وان استعذنی اعذتہ الحدیث رواہ البخاری لینے جسے میرے کسی قتل کو دشمن رکھا میں نے اسکو اپنے ساتھ لڑائی کا اشتہار دیدیا اور نہیں تقرب چاہا بندے نے میری طرف کسی چیز کے ساتھ جو مجھے زیادہ پسند ہو اس سے کہ ادا کرے وہ چیز جو میں نے اس پر فرض کر دی ہے اور برابر میرا بندہ میری طرف نوافل سے تقرب چاہتا ہے یہاں تک کہ میں اسکو محبوب کر لیتا ہوں پھر جب میں نے اسکو محبوب کر لیا ہوں ہو جاتا ہوں اسکے کان جسے وہ سنتا ہے اور اسکی آنکھ جس سے وہ دیکھتا ہے اور اسکے ہاتھ جس سے وہ پکڑتا ہے اور اسکے پاؤں جس سے وہ چلتا ہے اور اگر وہ مجھے ناگنا ہے تو میں اسکو عطا کرتا ہوں اور اگر مجھے پناہ چاہتا ہے تو اسکو پناہ دیتا ہوں تا آخر حدیث اسکو بخاری رحمہ اللہ نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے اور میں نے اسکے یہ ہیں کہ جو شخص اللہ غرور جل پر سچا ایمان لایا وہ اللہ تعالیٰ کا ولی ہو پس جو اسکا دشمن ہو وہ خدا کا دشمن ہو اور فرط الخ و اجبات کا ادا کرنا اللہ تعالیٰ کو بہت محبوب ہے اور اس سے اللہ تعالیٰ کی جناب میں نزدیکی حاصل ہوتی ہے اور اس پر نوافل بڑھانا زیادہ افضل ہے اور کافی ہیں وہ سنتیں جو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے صحیح ثابت اور آج کے روز معروف ہیں اور انکے ادا کرنا کیا نتیجہ پر فرمایا کہ اسکے کان آنکھ و ہاتھ و پاؤں سب کے افعال بقدرت الہی صادر ہوتے ہیں اور سب اعضا و اعضاء کو رام لائی پر چلتے ہیں اور یہ مرتبہ ابدال کا ہے جیسا کہ قطب لوقت سید عبد القادر جیلانی علیہ الرحمہ نے فتوح الغیب میں تحریر فرمایا ہے فافہم واللہ تعالیٰ اعلم۔ قال شیخ پھر جب تمام وجود اسکا اپنے خالق کی رویت میں متغرق ہوا تو وہ قدرت حق سبحانہ تعالیٰ میں ہی قال مترجم شیخ رحمہ اللہ نے یہاں اشارہ پر اکتفا کیا اور مراد یہ ہے کہ ابدال اپنے اختیار و حرکات و سکنات سے خارج ہوتا ہے اسکے اعضا و جوارح غیب پر مطلع ہوتا ہے حقیقت شان حضرت حی القیوم کی ہے اور یہ شخص پردہ ہی پردہ ہے جسکو عوام سمجھتے ہیں کہ عارت سے زبان لے لی جاتی ہے وہ کچھ وہاں مجید زمین کہہ سکتا ہے حالانکہ وہ خود ہی فنا ہو مولوی روم فرماتے ہیں۔ جملہ مشوق است و عاشق پردہ + زندہ مشوق است و عاشق مردہ پاور بڑھو کا اسکی حرکات و سکنات و عبادات کے موافق افعال ادا کرنے سے بڑا ہے اور تحقیق وہ ہے جو میں نے اکابر طریقہ سے نقل کیا واللہ تعالیٰ اعلم اور بعض کا برنے چاہا کہ حکمت شاہد کنا حق غرور جل کو تمام احوال پر اور بعض نے فرمایا کہ حکمت یہ ہے کہ اپنے سر باطنی کو درود المام کے واسطے سب چیزوں مجرور کر دینا اور شیخ ابو عثمان نے فرمایا کہ حکمت ایک نور ہے جو المام و سواس کے درمیان فرق کر دیتا ہے یعنی اس نور سے تمیز ہو جاتی ہے کہ یہ المام ربانی ہے یا سواس شیطانی ہے اور شیخ ابو عبد الرحمن نے کہا کہ میں نے شیخ منصور بن عبد اللہ سے سنا وہ کہتے تھے کہ میں نے کتابی سے

یہی چاہیے اسکے سواے دوسری وجہ سے لیوے اور جان اسکے خج کا موقع ہوا اسکے سواے دوسری جگہ صرف کرے **قال المترجم** اس قول پر آیت کے معنی یہ ہوئے کہ شیطان تمکو اس بات پر آمادہ کرنا ہو کہ جہان خج کرنا چاہیے وہاں مت خج کرو اور جہان نہیں خج کرنا چاہیے وہاں خج کرو اور درحقیقت بہتر ہے لوگ ایسے نظر آتے ہیں کہ راہ خیر میں خج کرنے کی حالت میں محتاج ہیں اور بجا صرف کرنے کے وقت مالدار ہیں بھلا کیوں دیکھا گیا کہ اس نے خیرات کرنے کے واسطے قرض لیا ہوا اور ایسے بہت ہیں جنہوں نے شادی بیاہ اور طعام اموات کی وصوم کے واسطے ہزاروں قرض لیے فاقہم قولہ تعالیٰ یونی انکم من یشاء منجملہ حکمت کے یہ ہے کہ باطن قلوب کے انوار سے نفس کے عیوب جو نہایت پوشیدہ و باریک بین انکو دریافت کر کے ترک کرے اور حکمت ایک ادب الہی ہے جو خلقت انسانی کی تہذیب کرتی ہے اور نیز حکمت یہ ہے کہ اخلاق الہی کی معرفت حاصل ہوا اور نفس کے عیوب اور شیطانی باریک بائیں جانکر انکو ترک کرے اور علم شرعی کے ذریعہ سے عالم فرق کر لیتا ہے کہ یہ تو نفس کا وسوسہ اور شیطان کا بہکاوا ہے اور یہ فرشتہ کی خاصیت جو انسان میں ہو اسکا ارشاد اور عقل کی ہدایت اور قلب کے نور سے بصیرت ہے اور منجملہ حکمت کے انور ذیل میں یعنی جب حکمت حاصل ہوتی ہے تو یہ امور حاصل ہوتے ہیں۔ الہام حق اور نطق روح اور رمز سر اور اقسام خطاب حق اور مخلوق کے اقدار کی شناخت اور باطن کی بیماریوں کا علاج اور وسوسہ کا دفع کرنا اور مخلوق کے احوال مقامات کی شناخت۔ مکاشفات و مشاہدات واقع ہونا۔ اور معرفت کی منزلیں دریافت کر لینا اور توحید کے درجہ جان لینا اور دیگر امور جو ان کے ساتھ متعلق ہیں مثلاً ریا کی بہت باریکیاں جو ظاہری علم سے معلوم نہیں ہوتی ہیں و نفس کے شکوک و طے خطرے اور علم لدنی تک سیو بخبا و خاص خاص کراستیں فراست پا جانا اور غیب کو غیب سے دیکھنا اور حق غرضل کے ساتھ مخاطبت و مکالمہ اپنے خلوتوں کے اسرار میں اور مشاہداتوں کے انوار میں **قال المترجم** یہ اعلیٰ مقامات جنکی طرف شیخ رحمہ اللہ نے یہاں اشارہ فرمایا اور بہت خوب اشارہ کیا ہے اور حکمت ایک امر الہی جو شریعت و سنت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کو جمیع وجہ سے پورے طور پر بجالانے سے اللہ تعالیٰ کے فضل سے بندے کو حاصل ہوتی ہے جیسا کہ امام مالک نے تصریح کی اور ایک جماعت سلف نے اشارہ کیا ہے اور یہی حق ہے فاقہم پھر شیخ نے فرمایا کہ پھر جس کو یہ درجات دیدیے جاتے ہیں اسی کو انبیاء و رسولوں کی خلافت ملتی ہے اور ملائکہ کرام کے درجہ پر ہوتا ہے اور یہ منزلت تمام منازل اولیا و مین سے اعلیٰ درجہ کی ہے اور اللہ تعالیٰ کے خاص بندوں کے مقامات میں نہایت اونچا مرتبہ ہے اور دنیا و آخرت کی خیر ہی ہو یعنی سب عمدہ بھلائی ہے **قال مترجم** بعض کا برنہ تصریح کر دی کہ انبیاء علیہم السلام میں سے ہر ایک نبی کے قلب کے موافق افراد پسر کو جنگو اللہ تعالیٰ نے برگزیدہ کیا ہے حکمت ملتی ہے پس اس امت میں ایک خاص حکمت جو حضرت سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے قدم پر وہ ایک ہی شخص کو عطا ہوگی اور باقی کو حکمتیں ملین گی جو دیگر انبیاء علیہم السلام کے قلب سے موافق ہونگے یعنی گویا وہ پرتوان کے قلب کا ہوگا اور بسا اوقات یہ ہوگا کہ ادنیٰ درجہ کی نبوت اور اعلیٰ درجہ کی حکمت موافق ہوگی اور بعید اس قول کا جو مشہور ہے کہ علماء اس امت کے مثل نبیاء و نبی اسرائیل ہیں ہے اور حاشا کہ یہ منہ نہیں ہیں کہ ماوشا جتنے پڑھے لکھے پھرتے ہیں یہ انبیاء و نبی اسرائیل کے سادی ہیں انتفرا اللہ تعالیٰ پھر بھی جو لوگ اہل حکمت ہیں اور اللہ تعالیٰ نے انکو اپنے فضل سے حکمت عطا کی ہے وہ درجہ نبوت میں ان لوگوں میں سے ادنیٰ نبی کے برابر بھی نہیں ہیں **قال شیخ** اور نیز حکمت یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے خطاب میں رمز کو پا کر اس سے حق غرضل کی ملود دریافت کرتی پھر دریافت کیا ہے اسکو اللہ تعالیٰ ہی کے واسطے بجالا دے اور نیز حکمت یہ ہے کہ اعضاء ظاہرہ جنگو جوارح کہتے ہیں بجا کر دے اور خطرات کو دور کر دے اور تقدیری بجلایاں جو پیش آویں ان میں ٹھہرا ہوا ساکن ہے اور حاصل کلام یہ ہے کہ حکمت وہ چیز ہے جو اشارات الہی مخصوص کلام سے روح ناطقہ کو حق سبحانہ تعالیٰ کی طرف سے حاصل ہو جاوے اور حکمت یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی آیات و مصنوعات میں اللہ تعالیٰ کے افعال کی معرفت حاصل ہو **قال مترجم** جس طرح احکام فضا و قدر جاری ہیں ان میں اعمالات ہوتے ہیں حتیٰ کہ وہ لوگ جو مثل جانور دن کے ہیں انکو تدبیر کہتے ہیں

اور زمین و مکانات کے تعمیر کرنے کا اور ہر روز زیادتی چاہنے کا اور فقیروں سے نبض رکھنے کا اور زکوٰۃ نہ دینے کا اور حج و عباد وغیرہ جو باتیں اللہ تعالیٰ نے انہیں فرض کی تھیں ان سے باز رہنے کا حکم کرتا ہے اور رئیس بننے کی محبت دلاتا ہے اور اسکو آنکھوں میں آرا سنہ کر دکھاتا ہے اور بہت سے افعال ناشائستہ کو نظر میں رکھتا ہے جیسے یہ کہ زنا کرنے کے لیے خوبصورت عورتوں سے نظر لڑاؤ اور تاک لگاؤ اور شراب پینے سے تقویت ہوتی ہے اور ہاجے سننے سے لکانون کو فرحت ہے اور لوگ اسکو بھول جاتے ہیں کہ حضرت کبریا رب العزت ذوالجلال والا کرام کی ممانعت برحق ہے عقل و سمیع اسکی ادنیٰ مخلوق ہے اور شیطان انکو تکبر کرنا سکھاتا ہے اور ضعیفوں و مسکینوں پر جبر کرنا بتاتا ہے اور جو رذیل و غلام و غلامدوبے انصافی کو ان کی نظر میں زینت دیتا ہے اور اپنے مالوں کی حفاظت کے واسطے منافقین یا نکر سوائے خداے تعالیٰ کے دوسروں کو پروردگار بناتے ہیں اور ایسے ہی اور امور وہی فاحش ہیں جن کا حکم کرتا ہے۔ واللہ بعد کم مغفرت منہ و فضلا۔ اللہ تعالیٰ کی مغفرت یہ ہے کہ تمام فحش و بری باتوں اور غیبل کے میل کچیل سے دلون کو پاک کر دیتا ہے اور دنیا و مافیہا کی محبت سے بچا لیتا ہے اور فضل اسکا یہ ہے کہ اپنا مشاہدہ عنایت کرتا ہے اور اپنی درگاہ میں تقرب دیتا ہے اور اپنی معرفت و توحید سے سرفراز کرتا ہے اور اسرار کشف کر دیتا ہے یہ خاص انھیں بندوں کے لیے ہے جنکو اپنی خدمت و خطاب خصائص مناجات و محبت کے واسطے برگزیدہ فرمایا ہے۔ اور نیز مغفرت یہ کہ یقین کو کشف کر کے نفس کو طمانیت و تسکین دیتا ہے اور فضل یہ کہ حکم ازلی پر رضا مندی حاصل ہوتی ہے۔ اور نیز مغفرت یہ ہے کہ ماسوائے حق کے جو عالم مخلوق ہو اس سے بے پروائی ہوتی ہے اور فضل یہ کہ وصال ملتا ہے۔ اور بعض کا برے فرمایا کہ شیطان بعد کم الفقر یعنی بھلا دیتا ہے تمام اس فضل کو جو اللہ تعالیٰ کی طرف سے اسکو ملا اور اسکا عادی ہو رہا ہے اور بعض نے فرمایا کہ بعد کم الفقر ایے کفایت سے زیادہ طلب کرنے پر آمادہ کرتا ہے پس یہ شخص اسی کا گویا بندہ اور اسی کے ساتھ مشغول ہو جاتا ہے۔ اقول جیسے حدیث میں آیا کہ بناہ ہوا رو پیہ و اشرفی کا بندہ ہر۔ اور بعض نے کہا کہ فقر سے مراد حرص ہے اور اللہ وعدہ دیتا ہے قناعت کا۔ اور شیخ ابو عثمان رحمہ اللہ نے فرمایا کہ دنیا ترک کرنے اور اس سے تمہر پھیرنے پر شیطان تمکو فیر ہو جائیگا وعدہ و خوف دلاتا ہے اور اللہ تعالیٰ تمکو اسپرانی مغفرت و فضل کا وعدہ فرماتا ہے قال المترجم یہ کلام پاکیزہ ہے اور تمام مقصودان احکام سے یہی ہے کہ دنیا کی کسی چیز پر محبت و اعتماد نہ کریں اور راہ خدا میں اپنی جان دین اور صحابہ رضی اللہ عنہم کے حق میں عجیب طور سے یہ وعدہ پورا فرمایا۔ کہ انھوں نے دنیا سے درحقیقت اعراض کیا مگر دنیا ان کے واسطے مال و متاع و حشمت و شوکت سے پھٹ پڑی اور وہ ویسے ہی بے پروا تھے اور وہ یہی ہے کہ دنیا سے انکو اعراض تھا اور راہ خدا میں جان دینا عین مقصود تھا پس کثرت جہاد سے دنیاوی سامان سب نہایت کثرت سے موجود تھا اگرچہ انکی توجہ اس طرف بالکل نہ تھی اور حضرت محمد بن علی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ شیطان تمکو وعدہ دیتا ہے فیر ہو جائیگا بسبب اسکے کہ وہ خود محتاج ہے اور حکم کرتا ہے تمکو فحشاء کا تاکہ اسکا اچڑاؤ گھربنے کیونکہ یہی اسکے گھر کی آبادی ہے اور اللہ تعالیٰ تمکو مغفرت کا وعدہ دیتا ہے اور بعض مشائخ نے فرمایا کہ قولہ الشیطان بعد کم الفقر یہ خوف دلانا شیطان کا موجدین کو ہے کافروں کو نہیں ہے کیونکہ کافر تو اس سے بدتر حال ہیں اسکے چرچہ آدمی نے مصیبت کو حلال کر لیا تو اسکو نفاق کی طرف بلاتا ہے پھر جب اسے ڈر آتا ہے تو اسکو مصیبت کی طرف بلاتا ہے یعنی ایسا کر دے تو محتاجی نہ ہوگی ڈر جانا ہی جو قسمت کو بھول گیا اور قسمت کو نہیں بھولتا جسے یہ جان لیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ازل میں جس شخص کے واسطے جو چاہا ہے وہ رزق تقسیم کر دیا ہے اس میں کسی مٹشی نہیں ہو سکتی اور اگر گناہوں کی جڑ یہ ہے کہ آدمی اپنی خواہشوں کی آگ روشن کرے اور لفاق کی جڑ یہ ہے کہ مخلوق کے لیے ایسے نیکو راستہ کرے اور کفر کی جڑ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی تقدیر میں جھگڑا کرے اور سہل رحمہ اللہ نے فرمایا کہ فقر یہ ہے کہ جو چیز جس وجہ سے

روایت کی کہ وہ نبوت نہیں لیکن علم فقہ و قرآن ہی قال مترجم یہ قول دقیق و باریک دیکھو تو آوری کشف و دقائق ہیں جو اکابر راہنمیں کو حاصل ہوتے ہیں اور غزالی رحمہ اللہ نے اسکو مفصل بیان کیا ہے۔ اور شیخ ابوالعالیہ نے کہا کہ حکمت خشیہ اللہ ہی یعنی محبت کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی طرف سے خوف ہونا اور ابن مردویہ نے ابن مسعودؓ سے مرفوعاً روایت کی کہ حکمت کی چوٹی خشیہ اللہ ہی اور ابراہیم نخعی نے کہا کہ فہم ہی اور ابوداؤد نے کہا کہ سنت ہی اور زبید بن اسلم نے کہا کہ عقل ہی اور امام مالک نے کہا کہ میری عقل میں آتا ہے کہ حکمت اللہ تعالیٰ کی دین میں سمجھ ہی اور وہ ایک ایسا امر ہے کہ اسکو اللہ تعالیٰ اپنی رحمت و فضل سے دلوں میں داخل کر دیتا ہے اور اسکے دلائل میں سے ایک یہ ہے کہ تو ایک آدمی ایسا پاتا ہے کہ وہ دنیا کے معاملہ میں عاقل و گروہین میں نا سمجھ ہی اور دوسرے کو پاتا ہے کہ وہ دنیا کے معاملہ میں ضعیف ہو تا ہے اور اپنے دین کے معاملہ میں دانا ہوتا ہے پس اللہ تعالیٰ اسکو دین کی سمجھ دیدیتا ہے اور دنیا سے اسکو محروم کر دیتا ہے پس معلوم ہوا کہ حکمت اللہ تعالیٰ کی دین میں دانا ہی ہے پس یہ انبیاء علیہم السلام کی اتباع سے اہل ایمان کو ایک حصہ مل جاتا ہے قال مترجم جب تو غور سے تامل کرے تو ظاہر ہو جاتا ہے کہ امام مالک کا یہ قول نہایت لغیس ہے اور حکمت کی تفاسیر جو ان اکابر سے مروی ہیں وہ سب قریب ایک دوسرے کی گردن سے گردن ملی ہوئی ہیں بال سب کا یہی ہے جو امام مالک رحمہ اللہ نے بیان فرمایا ہے اور مالک سے علم کی تفسیر بھی یوں ہی مروی ہے کہ وہ ایک نور ہے جسکو اللہ تعالیٰ دل میں رکھ دیتا ہے اور یہ نہایت عمدہ قول ہے دیکھیں اسکو عالم ہی سمجھے گا اور یہاں بھی حکمت کی تفسیر کا یہی حال ہے وہ قد قال تعالیٰ و ما یدکر الا اولو الالباب شیخ ابن کثیرؒ نے کہا کہ مراد یہ ہے کہ خطاب کلہو اس کلام کے منہ کو وہی حاصل کریں گے جسکو عقل حاصل ہے قال مترجم عاقل سمجھ لے گا کہ عقل یانی عقل عہدی نہیں ہے جس پر عوام غرہ کرنے ہیں اور ہر ایک عاقل مشہور ہے ہرگز نہیں بلکہ عقل وہ ہے کہ جسکو اکابر عقل کلی اور عقل یانی وغیرہ عبارات سے تعبیر کرتے ہیں اور اسکے حواس بھی اور ہیں جیسا کہ عقل حواسی کے حواس ظاہرہ و باطنہ ہیں اور یہ موقع توضیح و تطویل کلام کا نہیں ہے یہاں مترجم اسی پر اقتصار کرتا ہے کہ اللہ تعالیٰ محکم اور مکرر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع و جمیع امور میں لینے اخلاق نفس اور افعال قلب و اعمال جوارح سب میں عطا فرما دے تو یہ پردہ خود بخود اٹھ جائیگا اور یہ دلوں اسکے زبانی باتیں کچھ مفید نہیں ہیں۔ اور جانا چاہیے کہ جو لوگ اس حکمت کو جرات میں نہ کہو ہر علم ہیأت و افلاک پر معمول کرتے ہیں اگر شاعرانہ کلام کے طور پر کہتے ہیں تو حرام و کبیرہ گناہ میں کوئی شک نہیں اور اگر عقلا ہی تو کفر ہونا اتوی ہی اور نہایت سخت برائی تو یہ ہے کہ اسکو حکمت فلسفہ لینے یونانیوں کی فلسفی باتوں پر معمول کرتے ہیں اور یہ کفر شدید ہے تو فو بانہ منہ۔ قولہ و ما لفقتم من نفقة و انذرتم من نذر فان اللہ لعلیہ مفسر رحمہ اللہ نے نفقہ سے فرض یا فعل لینے نکرہ یا صدقہ مراد لیا ہے اور یہی ظاہر کلام شیخ ابن کثیرؒ وغیرہ ہے اور زمرہ شری نے حق و باطل کی تمیز کی بجائے حکم کلی ہے کہ تم کوئی نفقہ کرو اور کسی طور پر خرچ کرو خواہ طاعت میں یا معصیت میں اور علی ہذا تم کوئی نذر کرو خواہ نذر جائز ہو یا وہ نذر گناہ ہو سب کو اللہ تعالیٰ جانتا ہے اور مفسر سیوطیؒ نے بھی اسی طرف اشارہ کیا ہے بقولہ ابو وضع الاتفاق فی غیر محلہ۔ اور یہ اولیٰ ہی باین معنی کہ کلام اول وجہ پر تو وعدہ خیر ہو گا فقط اور اس صورت میں وعدہ و وعید دونوں ہو گا کیونکہ اللہ تعالیٰ جب جانتا ہے تو راہ خیر پر خرچ کرنے والوں کو ثواب عطا فرما دیگا اور راہ شر پر خرچ کرنے والوں کو عذاب دے گا اور وہ لوگ ظالم ہوں گے کہ انھوں نے ایک شے کو اسکے موقع سے ہٹا کر غیر موقع میں رکھا اور ایسے ظالمین کے لیے مددگار نہیں ہیں کہ عذاب لایں سے بچا لیں اگر کہا جاوے کہ فان اللہ لعلیہ من ضمیہ واحد ہو حالانکہ مرجع و چیز میں ایک نفقہ دوم نذر اور جواب یہ ہے کہ عطف یہاں او کے ساتھ ہے اس میں دونوں امر جائز ہوتے ہیں کہ ضمیہ واحد آوے کافی قولہ من یکسب خطیئۃ او اثماً ثم یرم بہ برئیا۔ یا ضمیہ مشنی آوے مثل قولہ ان یکین غنیا او فقیرا فان اللہ اولی بہما۔ اور بعض نے کہا کہ دو یا کئی چیزوں کے بعد جب ضمیہ واحد راجع ہو تو تاویل مذکور راجع ہوتی ہے پس فان اللہ لعلیہ اسے فان اللہ

انفس میں سہم کر دیا۔ ابن ابی حاتم و ابن جریر اور بیہقون کا قول ہے اور بیہقون نے اختیار کیا ہے کہ قال فی العالم یہ حکم اس وقت ہے کہ جب کل مال فیاض مال جید و نفیس ہو اور اگر کل مال ردی ہو تو ردی دینے میں مضائقہ نہیں ہے فافہم واللہ اعلم فان قال الشيخ فی المرائس قوله تعالیٰ یا ایہا الذین آمنوا انفقوا من طیبات ما کسبتم - دکھلانے سناتے سے پاک جو کمالات اپنے بدنوں سے کمائے ہیں ان کو اپنی ارواح کے واسطے صدقہ کرو وقال المترجم یہاں سے ثابت ہوا کہ ارواح کو کمالات حاصل ہونے کا واسطہ یہ جسم ظاہری ہے بشرط آنکہ تمام اعضا و ارکان انسانی حکم خدا و رسول علی اللہ علیہ وسلم پر چلتے ہوں اور یہیں سے حل ہوا کہ زندگی دراز و صلاح کے واسطے بہت خوب ہے اور یہیں سے نکلا کہ نفس کے مجاہدہ میں کفار کے ساتھ جہاد کرنے سے زیادہ ثواب ہے اور اسی پر دلالت کرتی ہے وہ حدیث کہ دو شخصوں کے درمیان حضرت صلعم نے بھائی چارہ کر دیا تھا ان میں سے ایک شہید ہو گیا اور دوسرا چند روز کے بعد مرنا تو حضرت صلعم نے فرمایا کہ نتیجہ جو مرے اس کے اعمال اور شہید ہونے والے کے اعمال میں آسمان کے ستاروں کی کثرت سے فرق ہے اور اصل حدیث ابو داؤد میں ہے

الشَّيْطَانُ يَعِدُّ لَكُمْ الْفَقْرَ وَيَأْمُرُكُمْ بِالْفَحْشَاءِ وَاللَّهُ يَعِدُّ لَكُمْ مَغْفِرَةً كَثِيرَةً مِنْهُ وَفَضْلًا

واللہ واسع علیم ۝ یؤتی الحکمة من یشاء ۝ ومن یؤت الحکمة فقد

أزنی خیرا کثیرا ۝ وما یذکر الا اولوا الالباب ۝ وما أنفقتم من نفقة

أو کذا ثم من نذر فان الله یعلمہ ط وما للظالمین من نصیب ۝

الشَّيْطَانُ يَعِدُّ لَكُمْ الْفَقْرَ یؤتی الحکمة من یشاء ۝ وما أنفقتم من نفقة

أو کذا ثم من نذر فان الله یعلمہ ط وما للظالمین من نصیب ۝

الشَّيْطَانُ يَعِدُّ لَكُمْ الْفَقْرَ یؤتی الحکمة من یشاء ۝ وما أنفقتم من نفقة

أو کذا ثم من نذر فان الله یعلمہ ط وما للظالمین من نصیب ۝

الشَّيْطَانُ يَعِدُّ لَكُمْ الْفَقْرَ یؤتی الحکمة من یشاء ۝ وما أنفقتم من نفقة

أو کذا ثم من نذر فان الله یعلمہ ط وما للظالمین من نصیب ۝

نے نصیب کیا انکو ان اموال میں سے جو انھوں نے کمائے ہیں اور یہ درحقیقت کسب کی تفسیر ہو اور ایسی ہی مجاہد سے تجارت مذکور ہو یہ بھی کمائی کی تفسیر ہو اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی تفسیر البتہ طہیات کی ہو اور وہی سدی سے روایت ہو اور ظاہر امر اس سے نفیس و جید ہو اس واسطے کہ عرب کے نزدیک یہی اجمود ہو اور قرینہ اس پر لفظ غنیمت ہو کہ مراد اس سے روٹی ہو اور یہی مفسر نے اختیار کیا اور ابن عباسؓ سے صریح روایت ہو کہ اللہ تعالیٰ نے مومنوں کو حکم کیا کہ مال سے اجرو و اطیب بانفس کو خیرات کریں اور انکو مال و ذیل و روی سے منع کیا اور یہی غنیمت ہو کہ چونکہ اللہ تعالیٰ طیب ہو نہیں قبول کرتا اگر طیب کو اور بعض نے اسکی تفسیر میں حلال ذکر کیا طہیات اور طہالات اور یہ ناقص تفسیر ہو اس واسطے کہ طہیات دونوں امور کو شامل ہو کہ حلال بھی ہو اور حید یعنی کھرا بھی ہو بقابلہ غنیمت کے فافہم اور کسبم شامل ہو ہر ایسی جہ کو جو شرعاً روا ہو مثل تجارت و حرفہ وغیرہ مگر انکہ تجارت و حرفتوں میں سے جو روا ہیں انکی کمائی روا ہو اور جو نہیں روا ہیں انکی کمائی بھی غنیمت ہو پس آیت میں دلیل ہو کہ اپنی شقت سے کما نہ اسباح ہو اور اسکی دو قسمیں ہیں ایک طیب اور ایک غنیمت پس طیب مثلاً علی کتابوں کی یا ناز کی یا کپڑے کی تجارت کرے اور جو شرطنظر ہر ایک قسم کی خرید و فروخت کی ہیں انکو کا نظر رکھے تو کمائی حلال ہے مگر اس زمانہ میں بہت لوگ تجارت کرتے ہیں اور شرطنظر سے بالکل واقف نہیں ہیں اور انکی نادانفی سے ناحق حلال کا حرام ہو جاتا ہو اور البتہ ترجمہ قتادہ عالمگیری و عین الدیہ جلد سوم کتاب بیع میں مفصل مذکور ہیں واللہ الموفق اور حضرت عائشہؓ سے روایت ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو آدمی کھاوے اس میں طیب وہ جو عیانی کمائی سے کھاوے اور آدمی کا قرضہ اسکا کسب ہو اور نیز فرمایا کہ ہرگز نہ کھایا آدمی نے کوئی طعام بہتر اس سے کہ اپنے ہاتھ کی کمائی سے کھاوے اور داؤد علیہ السلام نہیں کھاتے کہ اپنے ہاتھ کی کمائی سے رواہ البخاری وغیرہ اور جانا چاہیے کہ زکوٰۃ مفروضہ سونے چاندی و زیور و جنگلی حیوان کے پلے ہوئے جانور و مال سے تجارت میں ایک سال گزر جانے پر ادا کرنی واجب ہوتی ہو اور حدیث میں ہو کہ جو چیز بیع کے واسطے مہیا ہوتی تھی اس میں سے زکوٰۃ نکالنے کا حکم فرماتے تھے۔ قولہ تاملے۔ و ما اخرجناکم من الارض پس نماوی من طہیات ما۔ لیکن مضاف بقریۃ مابقی کے حذف ہوا۔ اور علی کرم اللہ وجہہ و سدی سے روایت ہو آدمی من اثمار و الزروع التي انتہا لکم من الارض۔ یعنی پھلون و کھیتوں سے جو تمہارے لیے زمین سے آگئی ہیں اور ظاہر آیت یہ ہو کہ پھل و دانہ کی پیداوار تک و لوہا و سونا و چاندی وغیرہ سب کو شامل ہو خواہ قلیل ہو یا کثیر ہو اور یہی قول امام ابو حنیفہؒ کا ہو حتی کہ فاکہ و ساگ پات و گڑبئی و دیگر وغیرہ جو کچھ زمین سے پیدا ہوتا ہو انھوں نے سب میں عشر یعنی دسواں حصہ بشرطک واجب کہ ہو آدمی ہو اور یہ اتوی ہو اور تفصیل اسکی فقہ میں ہو اور محی النستہ نے حامل میں کہا کہ اہل علم سب منفق ہیں کہ نخیل و کروم میں اور جو ناز کہ آدمی وغیرہ کر لیا اس میں دسواں حصہ واجب ہو اگر وہ آسمان کے بیٹھ سے یا ایسی نہر کے پانی سے جو قدرتی روان ہو سینچا گیا ہو اور اگر جس یا ڈھیلکی سے سینچا گیا تو پھلون حصہ واجب ہو گا پھر ابن عمرؓ کی دفعی روایت میں طوبی البخاری ذکر کی پھر کہا کہ سوائے مذکورہ بالا کے اور چیزوں میں اہل علم نے اختلاف کیا ہو پس ایک قوم نے کہا کہ اور چیزوں میں عشر نہیں ہو اور یہی ابن ابی لیلی و شافعی کا قول ہو اور زہری و داود اعمی و مالک نے کہا کہ چیزوں میں عشر واجب ہو اور ابو حنیفہؒ نے کہا کہ ہر ساگ و بنہری یعنی ترکاری میں عشر واجب ہو جیسے پھلون میں واجب ہو سوائے گھاس و جلانے کی لکڑی کے۔ قولہ ولا یتیموا الخیمت منہ تنفقون و تتم باخدیہ الا ان تمضوا فیہ یعنی مت قصد کرو مال میں سے روٹی کا خیرات کرنے کے حال میں حالانکہ اگر نکو دیا جاوے تو تم نہ لو گھر اسی طور کہ چشم پوشی کرو اور ابن کثیرؒ نے عن البراء بن عازب رضی اللہ عنہ روایت کیا یعنی اگر تم میں سے کسی کا دوسرے پر مال ہو اور اس نے ایسا ناکارہ دیا تو نہ لگا الا انکم جان لے کہ اس نے میرے حق میں کم دیا ہو رواہ ابن جریر علی بن ابی طلحہ نے ابن عباسؓ سے روایت کی کہ فرمایا کہ اگر تم میں سے کسی کا دوسرے پر حق ہو پھر وہ تمہارے حق واجب سے گھٹا ہوا لا تو تم اسکو جید کے حساب سے نہ لو گے یہاں تک کہ اس کو ناقص نہ کر لو پس کیونکہ تم میرے واسطے پسند کرتے ہو ایسی بات جو اپنے واسطے نہیں پسند کرتے ہو اور میرا حق تم پر تمہارے مالوں میں سے طیب

لے لوگے کہ اس روی سے اغماض کو لینے باہر طور کہ تساہل کر کے لیل اور چشم پوشی کر دیں جب یہ حال ہی تو تمہاری سے اللہ تعالیٰ کا حق کو بھگوانا کرتے ہو۔ **وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِ**۔ محمود علی کل حال اور خوب جان لو کہ اللہ تعالیٰ غنی لینے بے پروا ہے تمہارے نفقات سے اور حمید لینے محمود ہے ہر حال میں ف مفسرین رحمہم اللہ تعالیٰ نے اختلاف کیا کہ بہان کیسا خیر مراد کیا اتفاق اور جب لینے زکوٰۃ مراد ہے یا خیرات مستحب ہے یا واجب و مستحب دونوں کو شامل ہے پس مفسر سیوطی نے اختیار کیا کہ نفقہ واجب ملو اور زکوٰۃ ملو اس واسطے کہ جمہور کے نزدیک زکوٰۃ کے بعد اور کوئی نفقہ واجب نہیں رہا اور فرض پر واجب کا اطلاق آتا ہے اور اسی پر دلالت کرتا ہے قولہ **اتقوا**۔ بصیرت امر اس واسطے کہ امر واسطے وجوب کے ہے اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے روایت ہے کہ یہ آیت زکوٰۃ مفروضہ کے حق میں نازل ہوئی اور یہی ایک جماعت سلف سے مروی ہے اور بعض نے کہا کہ صدقہ مستحب مراد ہے اور امر استحباب کے لیے ہے کیونکہ ابن عباس نے کہا کہ اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم از ان طعام خریک خیرات کرتے تھے تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیت اتاری اور اکثر ان کے نزدیک فرض مستحب سب کو شامل ہے اور یہی ظاہر آیت کریمہ ہے اور ابن کثیر رحمہم اللہ تعالیٰ نے ہاں اس داہن جریر رحمہم اللہ تعالیٰ کے برائے ابن عازب سے روایت ذکر کی کہ برابر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ یہ آیت انصار کے حق میں اتری انکا دستور تھا کہ جب خراج توڑنے کے دل آتے تو اپنے باغوں سے گدڑ خرے لاکر مسجد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وہ مسطوانہ کے درمیان رسی میں لٹکا دیتے تھے پس اسکو فقرا و مہاجرین کھاتے تھے پس بعض ان میں سے گدڑ عمدہ خوشون کے ساتھ حشف لینے جو ناکارہ ہو گیا تھا لاکر لٹکاتا اور سمجھتا کہ یہ جائز ہے پس اللہ تعالیٰ نے اس شخص کے حق میں جس نے ایسا کیا یہ آیت نازل فرمائی **وَلَا تَتِمُوا** لوگوں کے حق میں نازل ہوئی ہم لوگ خراج کے باغ رکھتے تھے پس ہم میں سے ہر ایک اپنی وسعت کے موافق قلیل و کثیر لاتا تھا پس ہم میں سے آدمی خود ایک گودہ لاتا اور اسکو مسجد میں لٹکا دیتا اور اہل صفہ مہاجرین کیواسے کچھ طعام نکالتے ان میں سے جب کسیکو بھوک لگتی تو کراپنے عصا سے گودہ کو مار کر اس میں گدڑ پکے چھوہارے گرا کر کھالینا اور بعضے لوگوں کو خیرات کی رغبت نہ تھی تو وہ ایسی گودہ لاتا کہ اس میں حشف و شیص ہوتے اور ایسی گودہ لاتا کہ وہ چوٹ کھائے ہوتے تھے اور اسکو لٹکا دیتا پس یہ آیت نازل ہوئی۔ **وَلَا تَتِمُوا** الخبیث منہ تنفقون وستم باخذہ الا ان تمضوا فیہ۔ کہا بھرا کے بعد ہم لوگوں کا دستور تھا کہ آدمی اپنے پاس کی خیرات سے جو سب اچھی ہوتی تھی لاتا تھا رواہ الترمذی عن الدارمی قال حسن غریب منع فرما دیا تھا اور لوگوں کا دستور تھا کہ اپنے پھلوں میں سے ناکارہ کو قصد کر کے انکو صدقہ میں نکالتے تھے پس نازل ہوا۔ **وَلَا تَتِمُوا** الخبیث منہ تنفقون الآیہ۔ رواہ ابو داؤد اور دوسری وجہ سے روایت کی اس میں یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جرور و جبیق کو صدقہ میں لینے کو مسلمان کی کمائی خبیث نہیں ہوتی ہو ولیکن وہ ناکارہ چھوہارے کو اور کھوٹے کم مال درم کو اور جس میں کچھ خیر نہیں ہے صدقہ نہ کرے۔ رواہ ابن ابی عاتم اور مترجم کہتا ہے کہ ظاہر ہے زکوٰۃ میں لینے سے ممانعت ہے۔ اور عبد اللہ بن مغفل رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ابن ابی عاتم اور مترجم کہتا ہے کہ میں نے یہ نہیں کہ میں نے اپنے دین کی پابندی سے حلال کمائیاں انکی خبیث کمائی اسوجہ سے نہیں ہوتی ہے اور اس میں روایات ہیں حدیث ابن ابی حاتم و ترمذی ہے اور ترمذی نے اپنی سنن میں اس حدیث کو حسن صحیح کہا ہے اور ان روایات سے ظاہر ہوتا ہے کہ یہ صدقہ نفل کو بھی شامل ہے حضرت علی رضی اللہ عنہ کی طبابت کی تفسیر میں سونا چاندی مذکور ہے اور ابن عباس نے کہا کہ طبابت اس چیز سے جو اللہ تعالیٰ

ابتدا میں بہت عبادتیں کیں پھر اسکے واسطے شیطان اٹھایا گیا پس شخص مذکور نے گناہ کیے یہاں تک کہ سب اپنی عبادتیں ڈھو دیں۔ گناہ کی
لکما میں لکھ ماذکر۔ جیسے تمہارے لیے نصیحت مذکورہ بالا کو بیان کیا۔ اسی طرح۔ **يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ الْآيَاتِ**۔ اللہ تعالیٰ تمہارے لیے اپنی
آیات نصیحت بیان کرتا ہو۔ **وَلَعَلَّكُمْ تَتَفَكَّرُونَ**۔ فکرتوں۔ تاکہ تم تفکر کرو پس حجت حاصل کرو کہ یہ آیت متصل ہے قولہ **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ**
آمَنُوا اتَّبِعُوا صِدْقًا مِّنَ الْمَلِكِ وَالْأَمْرِ۔ یعنی منت رکھنے اور سنانے سے اپنے نفقات کو جو ثواب کثیر لائے اور پہلے پیو لے بن باطل
مت کرو۔ قال **يُودُّ لَكُمْ** ان تکون لہ جنۃ الآتية۔ کیا تم میں کوئی اسکو پسند کرتا ہو کہ اسکا ایک باغ نہایت خوب ہو وہ اسکے بیٹے کا ہے اور چوٹی چوٹی کوئی
کے وقت جل کر خاک ہو جاوے جو وقت اسکو نہایت حاجت اس باغ کی ہو لیکن اسکو کوئی تم میں سے نہیں پسند کرتا ہو پس اس تمثیل کی دو تین
ہیں ایک تو یہ کہ مومنوں کو منع کر دیا کہ ایسے نہ بنیں جیسے اس مثل والے کا حال مذکور ہوا اب رہا یہ کہ یہ مثل کمان کمان صادق ہو تو جانا چاہیے
کہ کمان بلاغت ہو کہ مثل مذکور منافق و فاسق و کافر سب پر صادق ہو اس واسطے کہ دنیاوی مال و متاع سے بھرے پھر صدقہ دیا لیکن نام کے واسطے
پس آخرت میں کچھ نہیں رہا اور فاسق مسلمانوں کو آخرت میں زیادہ بچ ہو گا کیونکہ انھیں کے واسطے آخرت میں ثواب تمنع رہتا ہے لہذا اسی لئے وغیرہ
مفسرین نے اسکو احسان رکھنے والے و ایذا دینے والے کی خیرات کی مثل اور منافق کے نفقہ کی مثل قرار دیا اور یہی سیاق کلام سے زیادہ ملحوظ ہو اور
شامل ایسے شخص کو بھی ہو کہ جسے ابتدا میں اعمال خیر کر کے اپنے واسطے آخرت میں بلع لگایا اور پھر اس نے ٹونگری کے فتنہ میں گرفتار ہو کر ایسے گناہ
کیے کہ سب باغ جلا دیا اور یہی معنی ہیں اس روایت کے جو بخاری نے عبید بن عمر سے روایت کی کہ عمر بن الخطاب نے ایک روز اپنے اصحاب
سے کہا کہ تم کیسے شخص کے حق میں جانتے ہو کہ یہ آیت اتری ایدوا حدکم ان تکون لہ جنۃ الآتية۔ تو بولے کہ اللہ دانائے ری پس عمر فرمایا غصہ ہوے کہ
یہاں موقع یہ ہو کہ کہو ہم جانتے ہیں یا نہیں جانتے ہیں تو ابن عباس نے عرض کیا کہ اے امیر المؤمنین میرے دل میں اس آیت کے بارہ میں کچھ بات ہے
عمر نے کہا کہ اے ابی بھتیجے وہ بیان کر اور تو اپنے آپکو چھوٹا اور حقیر مت قرار دے تو عرض کیا کہ یہ مثل ہو عمل کی تو عمر نے کہا کہ کس عمل کی ابن عباس نے
کہا کہ مرد ٹونگری لے اللہ تعالیٰ کی طاعات کیں پھر اللہ تعالیٰ نے اسکے واسطے شیطان کو برا لگیتا کر دیا پس اس نے گناہ کیے یہاں تک کہ اپنے اعمال سب
ڈھو دیے رعاہ البخاری و تفسیر ہر دو اس میں یہ دلیل نہیں ہو کہ آیت کریمہ کی یہی تفسیر اور سابق میں جماسکے معنی مذکور ہوے وہ نہیں ہیں بلکہ یہ قائمہ نکالا گیا ہو
چنانچہ خود ابن عباس نے عوفی نے روایت کیا کہ اللہ تعالیٰ نے یہ خوب مثل بیان فرمائی اور اللہ تعالیٰ کی سب شےیں خوب ہیں تو کہا ایدوا حدکم
ان تکون لہ جنۃ الآتية۔ فرماتا ہو کہ اسکے بڑھاپے میں اسکے ہر ہر بھری زمین بستان ہو اور اسکو بڑھا پا ہو پوچھا اور اسکی اولاد و ذریعہ سب چھوٹے
ہیں پس اعصار لے جس میں آگ ہو کہ یہ باغ جلا دیا پھر نہ اسکو قوت ہو کہ ایسا باغ جماوے اور نہ اسکی نسل کے پاس کچھ مال ہو کہ پیر مرد کی خبر گیری
ہو جو اسکو مل جاوے جیسے اس مثل والے کو اسکی اولاد سے کچھ نہ ملا اور ثواب ایسے وقت نہاد ہو کہ وہ بہت محتاج ہو جیسے مثل والا اپنے
باغ سے اپنے بڑھاپے اور اولاد ضعیف ہونے کے وقت جب زیادہ حاجت تھی محروم ہوا۔ رعاہ ابن ابی حاتم اور حاکم نے مستدرک میں روایت
کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی دعا میں کہا کرتے تھے کہ اے پروردگار میرا رزق میرے بڑھاپے اور میری عمر منقصی ہونے کے وقت بڑھوے
اور میضاوی نے فرمایا کہ یہ تمثیل ایسے شخص کے حال کی ہو جس نے ایسے کام کیے جو نیک معلوم ہوتے ہیں اور ان کاموں کے ساتھ ایسے
کام بھی ملائے جو نیک کاموں کو مٹاتے والے ہیں مانند احسان رکھنے اور ایذا دینے وغیرہ کے قیامت میں جب ان کی طرف اسکو سخت
حاجت ہوگی تو سب کو مٹا ہوا پاکر حسرت و افسوس کھا ویگا اور کتنا مشاہدہ ایسے شخصوں کے حال سے حال اس شخص کا جس نے اپنے

تقطع واقتساب ناشی ہوا ہر انکے دلون سے اور یہی اجداد اور اسکو ابن جریر رحمہ اللہ نے اختیار کیا ہوا اور یہی مختار مغسور اور قول حسن کے معنی بنا کر
 بغوی نے ذکر کیا یونین میں کہ حسن نے فرمایا کہ صحابہ رضی اللہ عنہم میں جب کوئی صدقہ کا قصد کرتا تو پھر فرور کرتا اور تثبیت کر لیا پس اگر وہ اللہ تعالیٰ
 کے واسطے ہوتا تو اسکو پورا کرتا لیکن دیدیتا اور اگر اس میں شک کامل ہوتا تو ردک دینا قال البغوی علی ہذا تثبیت کے معنی تثبیت کے ہونے
 جیسے قولہ تنبأ الیہ بتبلیا میں ہیں قال المترجم یہ خلوص سے کام کرنے کا طریقہ سلف صاحبین کا ہوا قدرت پر تو کہ کتل ختہ برؤۃ میر و وفراؤنے لکھا اگر
 انسان میں نخل ہو تو وہ جنت ہوا اور اگر کم پنے درخت انگور ہوں تو فردوس ہو اور بعض نے ذکر کیا کہ جس زمین میں درختان سرسبز و شاداب گنجان و گنے
 ہوں وہ جنت ہی اور ان درختوں کو بھی بولتے ہیں اور یہاں دونوں کو مجمل ہی اور شاید دوسرے معنی اولیٰ ہوں بقرۃ قولہ برؤۃ اور ربوہ بحر کا تعلق
 ہو لیکن فتح و ضمہ قراءات مشہورہ ہیں و کسرہ ابن عباس کی طرف منسوب ہوا اور سورہ مؤمنین میں نتیجہ مار بالا اتفاق ہی واللہ اعلم اور معنی اس کے
 زمین مستوی جو خفیف بلند ہو یہ جمہور کی تفسیر ہوا اور ابن عباس وضحا کہ لے لکھا کہ زمین برابر جو کچھ اونچی ہو اور اس میں نہریں جاری ہوں ذکرہ ابن کثیر
 اور یہی معاملہ میں اختیار کی گئی ہو اور لکھا کہ پس لسی زمین کے باغ میں پانی نہیں چڑھتا کہ ڈوب جاوے اور نہ وہ پانی سے زیادہ دور ہوتی ہو
 پس ربوہ کا بلغ اختیار کیا کہ اسکے درخت و پیداوار عمدہ و پاکیزہ ہوتے ہیں اور ابن عطیہ کے قول میں کہ ربوہ ماخوذ پر ربو سے یعنی زائد ہونا پس کہا
 ربوہ میں پھلون کی پیداوار بہت ہوتی ہو اور بعض نے لکھا کہ ربوہ وہ زمین مستوی جس کی مٹی نہایت عمدہ ہو اور پاکیزہ ایسی ہو کہ جب اس پر پانی
 پڑے تو پھول جاوے اور قوت پکڑے اور اسکی پیداوار خوب ہو اور یہ قسم زمین کی نہایت عمدہ ہوتی ہو قولہ اصحابہ اہل فائت لکھا ضعفین پہلے
 گذرا ہو کہ وابل سخت میخ کو کہتے ہیں اور یہاں مقصود شدت سے متعلق نہیں بلکہ بھر دل پانی پڑا اور انت یعنی عطش ہی مانند قولہ تعالیٰ تونی
 اکھا کل حین باذن رہا۔ ای دیتا ہو وہ ہر وقت پر اپنا میوہ اپنے پروردگار کے حکم سے پس یہاں بھی دینے کی نسبت بلغ کی طرف اسی معنی کرنا کہ
 دیتا ہو اپنے پروردگار کے حکم سے اور اضافت بوجہ اختصاص ہو مثل باب الدار و جل النفس و ضعفین ہی دو چند پس یہ دونوں ہونا یا تو خود اسی
 اعتبار سے ہو پس ضرور ہو کہ یوں کہا جوے کہ کبھی بدون وابل کے جتنا پھلتا تھا اس سے وابل کی وجہ سے دونوں پھلا اور نظر یہ ہو کہ غیر کے
 قیاس پر ہو ہی جس قدر اور باغوں میں پھل آتے تھے اس سے دو چند اس میں آئے پس دو چندی کی وجہ مجموع ربوہ و وابل ہوے یعنی
 زمین مستوی بلند ہو یا اور اسکو وابل کا پہونچنا موجب اسکے دو چند پھلون کا ہوا اور بہر حال ضعف سے مراد مثل ہو کہ ضعفین دو مثل لیا گیا
 اور بعض نے لکھا کہ ضعف اشئی ایک اسکے برابر اور اتنا ہی اور ہوتا ہو پس ایک ضعف دو چند ہو اور ضعفین چار چند ہوا اور شیخ
 ابو حیان نے لکھا کہ ضعفین واسطے تکثیر کے ہوا و ضفا بوجہ ضعف یعنی ضعف پر ضعف یعنی اضعاف کثیرہ اسواسطے کہ لفظ فقط ایک ہی
 مانند بڑھایا نہیں جاتا ہو بلکہ دس سے سات سو سے جہا تک اللہ تعالیٰ چاہے اور نصب اسکا بنا بر جالیہ کے ہوا و ضعا عفا و کرہ فی السراج
 خولہ فان لم یعبہا وابل فطل یعنی اگر اسکو وابل نہ پہونچا تو ظل کافی ہو اور اس کو طش کہتے ہیں یعنی ضعیف خفیف یعنی اور
 بغوی نے لکھا کہ ہمیشہ ہوتا ہو پس ہی اوس ہوئی اور سدی نے لکھا کہ وہ ندی ہی یعنی اوس اور ضحا کہ نے لکھا کہ وہ رفا ہو ای نرم میخ
 ذکرہ ابن کثیر بجز اختلاف کہ تقدیر بیان کیا ہو کہ نہ فطل میں فاہاب شرط ہو پس طل جملہ ہوا اور تقدیر ضرور ہو پس یا تو بتد امقدر ہی یا فطل مضم
 یا خبر مخدوف ہو پس ترجمہ جہا نے لکھا کہ فالادی یعبہا طل بتقدیر مبتدا اور بعض نے لکھا فی صہا طل بجذف فعل اور مبر و غیرہ نے
 اختیار کیا کہ فطل یکفیہا۔ خبر مقدر ہو اور ابن کثیر نے معنی آیت کے یوں بیان کیے ای بلغ اس ربوہ پر کبھی مہل نہیں رہتا کہ اگر اسکو وابل نہ
 پہونچا تو طل ہی ہی اور کوئی ہو بہر حال اسکے واسطے کافی ہو کہ نہ جب طل اسکو دوام پہونچی تو وہ وابل کا کام دے گی ایسے ہی مؤمن کا نفقہ

جَنَّةٍ يَرْجُونَ أَصَابَهَا وَابِلٌ فَاتَتْ أَكْثُهَا ضِعْفَيْنِ ۚ فَإِنْ لَمْ يُصِبْهَا وَابِلٌ فَطُلٌّ ۖ وَاللَّهُ
ایک بارغ ہی بلندی پر کہ ہو چکا اسکو خوب میخ تو پھلا دہ دو تے پھل پھر اگر اسکو نہ ہو چکا گہرا میخ تو اوں ہی پڑی اور اللہ
بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ

جو تم کرتے ہو دیکھتا ہو

مَثَلُ الَّذِينَ- مثال ان لوگوں کی ف اپنے مثال کے صدقہ کی جو صدقہ دیتے ہیں۔ اَمْوَالَهُمْ- اپنے اموال کو ف جو اللہ
تعالیٰ مالک حقیقی نے دنیا میں انکے نام کر دیے ہیں۔ اَتَيْتُمْ مَرْضَاتِ اللّٰهِ وَتَنَبَّيْتُمْ مِّنْ اَنْفُسِكُمْ- مرضیات الہی
چاہنے کو اور اپنے نفوس سے دلچسپی کر کے ف یعنی جو بندے کہ دلچسپی سے مرضیات الہی چاہتے کہ راہ حق میں اپنے اموال خرچ کرتے ہیں
تو انکے نفقہ کی مثل یہ کہ کیشل جنتہ برہوتہ۔ جیسے بلندی پر ایک بارغ ہی ف زمین ریگستان وادی نہیں ہی۔ تو وہ زمین خوشگوار ہی۔ اَصَابَهَا
وَابِلٌ فَاتَتْ أَكْثُهَا ضِعْفَيْنِ- اس بارغ کو خوب میخ ہو چکا تو وہ دو چند پھل لایا ف جیسے دوسری زمین میں پھل آں وہ اس سے دو تے
آئے۔ وَإِنْ لَمْ يُصِبْهَا وَابِلٌ فَطُلٌّ- اور اگر بہت میخ نہ ہو چکا تو خفیف میخ ف یعنی بلندی کی وجہ سے کافی ہو گیا اور خوب پھل آئے
میں یہ ہیں کہ اس میں پھل آتے ہیں اور زیادہ ہوتے ہیں خواہ میخ زیادہ ہو یا کم ہو پس ایسے ہی اشخاص مذکورہ بالا کے صدقات ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے
نزدیک بڑھتے ہیں خواہ تھوڑے ہوں یا بہت ہوں۔ وَاللّٰهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ- اور جو تم کرتے ہو اللہ تعالیٰ خوب دیکھتا ہو ف
پس تمکو جزا و ثواب دیگا تمہارے عمل پر اللہ تعالیٰ نے یہ مثال ان لوگوں کے نفقہ کی بیان فرمائی جو خالص اللہ تعالیٰ کے واسطے بدون
احسان رکھنے اور اذیت دینے کے خرچ کرتے ہیں اور جاننا چاہیے کہ زکوٰۃ فرض ہونے کے بعد اور کوئی خرچ واجب نہیں رہا بنا بر قول جمہور کہ
پھر یہ مثال جن لوگوں کے نفقہ کی یہ وہ لوگ ہیں جو مسلمان ہوں اور اللہ تعالیٰ دروز قیامت پر ایمان رکھتے ہوں اور حلال مال سے خرچ کریں
اور خالص اللہ تعالیٰ کے واسطے پھر جسکو دین اسپر کچھ احسان نہ رکھیں اور نہ کوئی ایسی بات کریں جس سے اسکو اذیت ہو چکی پس فرمایا۔ وَمَثَلُ
الَّذِينَ يَتَّقُونَ اَمْوَالَهُمْ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللّٰهِ مَرْضَاتِ اللّٰهِ مَرْضَاتِ اللّٰهِ- ای چاہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ ہم سے راضی ہو۔ قولہ وَتَنَبَّيْتُمْ مِّنْ
اَنْفُسِكُمْ- مفسرین نے اسکے معنی میں اختلاف کیا ہو اگرچہ مال واحد ہو اور ملاسل مرہر ہو کہ من النفس من من تبعضیہ ہو یا ابتدائیہ پس بعض نے
کہا کہ تبعضیہ ہو اور نفس شمال کے خرچ کرنے کے تبعض باین معنی درست ہو کہ مال گویا اسکا ایک جزو ہوتا ہو ابتدا جو شخص مال سے سخی ہوتا ہو وہ جان
سے شغل و دلیر ہوتا ہو اور اسکے معنی یہ ہیں کہ مال کو درست رکھنے کے باوجود کم کی خصلت میں بے تکلف دیدیتا ہو اور یہ معنی نہیں کہ آدمی
اسراف و فضول خرچی کرتا ہو کہ اس میں لیری نہ ہونا بعید نہیں ہو پس یا ضت نفس اس سے ظاہر ہو اور شاید ہی مراد ہو چکا بد حسن سے روایت ہو اے
یہ بتوں ان ایضاً صدقاتہم۔ یعنی صدقات کے دینے میں مضبوطی سے ثابت قدمی اختیار کرتے ہیں اور بعض نے کہا کہ من ابتدائیہ ہو پس یہ صفت
تنبیات کی واقع ہوا اور متعلق محذوف ہو پھر اس محذوف کے بارہ میں مختلف احوال ہیں مع اختلاف معنی تنبیت کے پس کہا گیا کہ معنی یہ ہیں کہ احتساباً
کا ساس انفسم یعنی امید ثواب اور بعض نے کہا کہ تصدیقاً و یقیناً س انفسم اور یہ ابن عباس کی طرف منسوب ہو اور بعض نے کہا کہ تحقیقاً
بتدائن انفسم۔ اور شیخ ابن کثیر نے ذکر کیا کہ شعبی رحمہ اللہ نے کہا کہ تنبیات س انفسم ای تصدیقاً و یقیناً اور ایسا ہی ابو صلح و
قنادہ و ابن زید نے کہا ہو اور حق یہ ہو کہ من ابتدائیہ کی صورت کے سب احوال مجھے واحد ہیں اور مراد یہ ہو کہ ان کے دلوں کو یقین کامل ہو اور
تحقیق جانتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ انکو اس کام پر ثواب جمیل عطا فرما دے گا اس تحقیق و یقین و قطعی امید ثواب پر خرچ کرتے ہیں اور یہ تحقیق و

نسبت علم اتی ہیں یہ ثابت ہو کہ وہ کافر مرنے لگے انکو راہ راست نہیں ملتی ہوں اس میں توفیق ہے کہ منت رکھنا اور ایذا دینا اور ریا کاری یہ سب کانون کی غصتوں میں سے ہیں اور حدیث میں ثابت ہوا ہے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ میں شرک سے بے پروا ہوں جو ایسا کام کرے کہ اس میں میرے ساتھ شریک کرے تو اسکو اسکے شرک کے ساتھ چھوڑتا ہوں یعنی وہ اور اسکا عمل دونوں میری درگاہ سے متروک ہیں اور محی السنہ نے مرقعہ روایت کیا کہ بڑا خوف بھکو تمپر شرک اصغر سے ہو عرض کیا کہ شرک اصغر کیا ہے فرمایا کہ ریاکاری دیون سے قیامت میں کہا جائیگا جسوقت کہ لوگوں کو ان کے اعمال کا ثواب ملیگا کہ ریاکار وہم ان لوگوں کے پاس جاؤ جنکو تم دنیا میں دکھلانے کو کام کرتے تھے سوائے پاس دیکھو تمکو کچھ بھلائی ملتی ہے۔

قال المترجم اسکی مذمت میں دیکر احادیث بھی وارد ہیں۔ **قال الشيخ فی العرائس** قولہ تعالیٰ قولہ معروف ومنقرہ فیر من صدقہ۔ قول معروف یہ ہے کہ جسوقت اپنے بھائی مسلمان کی طرف سے کوئی ایسی بات دیکھے جو اسکو غضب میں لاوے تو اسکے حق میں انصاف کرے اور مغفرہ لینے جبکہ تاس پر قدرت پاتا ہے اس وقت اسکو عفو کرے اور منہ یہ ہیں کہ قول معروف ودفعت ہتیر اس سے کہ تو اسکو کچھ دیوے اور اسکو ایذا پہونچا دے اور نیز تیرا چھو دینا سائل کو اچھی بات سمکھ کر اور عیب میں اسکی پردہ پوشی کر دینا اس سے ہتیر کہ تو اسکو دیوے اور احسان رکھے یا یہ منہ ہیں کہ دینے کا وعدہ کرنا اس سے ہتیر کہ دیکر احسان رکھے اور اذیت پہونچا دے قولہ تعالیٰ لا تطلوا صدقہ قائم بالمعنی اللادی میں کی جہلت یہ ہے کہ بشر اپنے کو بھلائی میں بڑا جانے اور حادث ممکن اپنے جی میں حضرت کبریا کو قدیم پر غرور رکھے اور اذیت کی جہلت یہ ہے کہ جو عطا مانگی گئی اس میں نقصان و کمی کرے اور نیز منہ یہ ہے کہ حدیث کو یاد رکھے اور قدیم کو بھول جاوے اسواسطے کہ جو شخص کسی کو کچھ دیکر اس پر احسان رکھتا ہے تو اللہ تعالیٰ کو بھولا اور اس کو اپنا نفس یاد رہا اور یہ ایک نوع کا شرک ہے **قال المترجم** توضیح یہ ہے کہ احسان کھنے والے نے جب دوسرے پر احسان رکھا تو یہی سمجھ کر کہ جتنے اسکے ساتھ یہ کیا اور ہم ایسے ہیں کیونکہ اگر وہ یہ سمجھتا کہ اللہ تعالیٰ نے اسکے ساتھ احسان کیا کہ مجھے دلوایا تو وہ کبھی احسان نہ رکھتا بلکہ جناب باری میں شکریہ ادا کرتا کہ پروردگار تیرا مجھے احسان ہے کہ تو نے میرا ہاتھ اونچا رکھا اور نیچا نہیں کیا اور یہ احسان ہے کہ تو نے اسکو دیا اور میرے ہاتھ سے دلو کر مجھے ثواب جمیل عنایت فرمایا مگر وہ یوقوفی سے اسکے برعکس سمجھا کہ میں نے دیا اور میرا سپر احسان ہے پس اللہ تعالیٰ کو بھولا اور اپنے کو یاد رکھا اور سمجھا کہ میں ایسا کرنے پر قادر ہوں اور یہ ایک قسم کا شرک ظاہر ہے فافہم اور اذی باہن طور کہ فقیروں کی طرف طعنہ اسوجہ پر کہ اپنی تعظیم ہوا اور فقیروں پر اپنا شرف ہو حضرت سری سقطی نے فرمایا کہ جس نے اپنے اعمال سے اپنے کو آراستہ کیا اسکی نیکیاں سب بدیاں ہیں کجا کہ اس نے ان اعمال کی کچھ قیمت سمجھی اور انکا عوض چاہا **قال المترجم** توضیح یہ ہے کہ جس نے اپنے اعمال کو ایسا سمجھا کہ مجھے ان نیکیاں اعمال سے زینت ہو تو اس نے اپنے اعمال پر نظر رکھی اور خود ہی انکے عمدہ ہونے کا زعم کیا حالانکہ اللہ تعالیٰ قبول فرماوے اور ثواب عطا کر کے اور ان میں ظاہر و باطن ہزاروں خایمان ہیں انکو عفو کرے تو فقط اسکے جناب میں کچھ اسکے حکم کی تعمیل ہوے پھر اس میں احسان اللہ تعالیٰ کا ہے یا اس بندے کا یہ بندہ کس بات پر اپنی خوبی ظاہر کرتا ہے اللہ تعالیٰ نے توفیق دی قدرت دی اسی کی توفیق و قدرت برائے کیا اسکو اس میں کیا خیر و خوبی ہوئی بلکہ ہزار جان سے اس پر واجب ہے کہ شکریہ ادا کرے اور ہرگز نہیں ادا کر سکتا ہے تو عاجزی کرے اور یہی ہونی چاہئے اپنے موقع پر بحث مفصل آوے گی اور بعض کا برنے فرمایا کہ کیونکر منت رکھتے ہو ایسی چیز سے جو خود نا چیز و حقیر سمجھتے ہو اور شیخ حنیف رحمہ اللہ نے فرمایا کہ ہم آگاہ کیے گئے کہ جس شخص کے واسطے اسکے صدقہ کا ثواب خالص ہو گا یہ وہی شخص ہے جو اپنے صدقہ کرتے پر

وَمَثَلُ الَّذِينَ يُبْغُونَ أَمْوَالَهُمْ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ وَكَفَيَتْهُمْ كَمَثَلِ

اور مثال جن جو خیر کرتے ہیں اپنے مالوں کو اللہ کی رضا مندان چاہنے کے لیے اور اپنا دل ثابت کر کے

وَلَا يُؤْمِنُ بِاللّٰهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَمَثَلُهُ كَمَثَلِ صَفْوَانٍ عَلَيْهِ ثَرَابٌ فَأَصَابَهُ وَابِلٌ

بہر نہیں نہیں رکھتا ہو اللہ پر اور پچھلے دن پر سانس کی مثال جیسے صاف پتھر کہ اس پر مٹی پڑی ہو پھر اس پر بارش کا پانی
فَتَرَكَهُ صَلْدًا لَا يَنْفَعُهُ شَيْءٌ مِّمَّا كَسَبُوا وَاللّٰهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ
تو اس کو چھوڑ رکھا اکل سخت کچھ ہاتھ نہیں لگتی ان کو اپنی کسائی اور اللہ تعالیٰ راہ نہیں دیتا ہو منکر لوگوں کو

شیخ دہلوی رحمہ اللہ نے بیان کیا کہ اوپر خیرات کرنے کی بھلائی سے مثال دی کہ جیسے ایک دانہ لہویا اور سات بالیان نکلیں اور ہر بالی میں سو سو دانہ ہیں تو سات سو ملے ایک دانہ کی خیرات پر اور یہ بیان فرمایا کہ اس میں نہایت شرط ہو کہ خالص اللہ تعالیٰ کے واسطے ہو جس میں اپنے لیے بھی بہتری کی نیت ہو اور اگر رکھا دے کی نیت سے خرچ کیا تو جیسے پتھر پر دانہ بویا اسپر ٹھوڑی سی مٹی تھی پھر زور کا پتھر برسا وہ مٹی سب بہ لگتی صاف چٹیل پتھر رہ گیا اب اس میں سے بھلا کیا آگیا گیسین سے بعض علمائے کما کر اس کا ثواب جاتا رہا جس نے احسان رکھا یا ستایا اور اس پر گناہ بھی نہیں ہو اور بعض کما کر اس کو صدقہ کا ثواب ملے گا لیکن بڑھتی ثواب جو مقرر ہو جاتا رہا اور اس پر احسان رکھنے و ستانے کا گناہ رہا اور کرخی۔ رحمہ اللہ کما کہ یہی ادھر ہو اور بعض نے کما کر اس کو اپنے صدقہ کا کچھ ثواب نہ ملے گا اور اسپر احسان رکھنے و اذیت دینے کا گناہ ہو گا قولہ تعالیٰ۔ يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوا لَا تَبْطُلُوْا صَدَقٰتِكُمْ بِالْمَنِّ وَالْاَذَىٰ ۚ وَاِلٰى اَيَّامٍ اَوٰمِتْ شَاۡوَاۡنَہُمْ صَدَقٰتُكُمْ مِّنْ اٰذٰی سَے لینے ثواب صدقات مت مٹاؤ کہونکہ جب ثواب کچھ نہ ملے تو گویا صدقہ ہی نہیں دیا تھا۔ اور مرد و عجمی میں اذی سے ابطال نہیں بلکہ اگر ان میں سے کوئی ہو گا خواہ منت یا اذیت تو ثواب باطل ہو جائیگا پس ایسا مٹا مت مٹاؤ۔ کالذیٰ یَنْفَعُ مَالَهُۥ رِبَاۤءُ النَّاسِ۔ جیسے وہ شخص کہ اپنا مال لوگوں کے دکھلانے کو خرچ کرنا ہو غیر نیت ثواب کے۔ وَلَا یُؤْمِنُ بِاللّٰهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ اور وہ اللہ تعالیٰ حد و قیامت پر ایمان نہیں رکھتا ہو تو اس کا صدقہ کرنا آخرت میں رائیگان ہو کچھ ثواب نہیں بلکہ یہی ریاکاری دنیاوی ہو پس حاصل یہ ہو گا کہ ایسا فعل نہ کر جیسے منافق کرنا ہو اور یہ ظاہر ہو کہ منافق کا فعل تو سرسرقاں ہو کہ وہ لوگوں کے دکھلانے کو کرنا ہو اور اللہ تعالیٰ دروز قیامت پر ایمان ہی نہیں لایا ہو بخلاف مومنوں کے کہ یہ ریاکاری کے واسطے اس حال پر صدقہ نہیں دیتے بلکہ من و اذی کی ممانعت کر دی کہ یہ بھی اعمال کفر و اتفاق سے ہو انکو مت کر داسی سے بعض علمائے کما کر مومن نے اگر منت و اذیت کی تو بالکل ثواب باطل ہو گا کما ذکرنا اس وجہ سے کہ کالذیٰ اُنکی قید ہو رہا ہے نہ کہ ثواب بطل کرنے منافق کے فافہم۔ قولہ ریا والناس نہ۔ منے یہ ہیں کہ وہ اپنا مال لوگوں کے دکھلانے کو خرچ کرنا ہو تاکہ وہ لوگ تعریف و تحسین کریں پھر اللہ تعالیٰ کی رضا و ثواب آخرت کے واسطے خرچ نہیں کرنا ہو وہ اللہ تعالیٰ و آخرت پر ایمان ہی نہیں لایا ہو پھر اس منافق کے صدقہ دینے کی مثال فرمائی۔ فَمَثَلُهُ كَمَثَلِ صَفْوَانٍ عَلَيْهِ ثَرَابٌ فَأَصَابَهُ وَابِلٌ فَتَرَكَهُ صَلْدًا۔ پس اس ریاکاری کی مثال جیسے پتھر سخت پر مٹی ہو پس اس کو زور کا پتھر ہو چکا تو اس کو سخت پتھر کر چھوڑا دینے وہی پتھر رہ گیا اور مٹی و دانہ سب بہ گیا پھر کمان سے آگیا۔ اسی طرح ظاہر میں وہ صدقہ دینے والا معلوم ہوتا تھا لیکن بے ایمانی سے کچھ نہ رہا جو آخرت میں کام آوے۔ پس اللہ تعالیٰ نے منافق کی مثال جیسے پتھر سے دی کہ پتھر کچھ مٹی ہو کہ کمان کرنے والا کمان کر سکتا ہو کہ اسپر کھیتی ہو جائیگی حالانکہ پانی پڑ کر وہ بالکل چٹیل میدان رہ گیا کہ پتھر کچھ بھی نہیں لگتا اور صلہ بال صاف چیر غارتک نہ خوشک کھڑکھ لینے ایسی حالت قیامت میں اس منافق کی ہوگی کہ اس کے پاس اعمال خیر میں سے کچھ بھی نہ ہو گا۔ کالذیٰ یَنْفَعُ مَالَهُۥ رِبَاۤءُ النَّاسِ۔ جیسے وہ منافق نہ پاوے ف یہ جملہ منافق ہو گویا کما گیا کہ پھر ایسے منافقوں کا کیا حال ہو گا تو فرمایا کہ لا یقدر و ان علی شئ مَّا کسبوا لینے کچھ بھی وہ ان کے ہاتھ نہ ہو گا۔ وَاللّٰهُ لَا یَهْدِی الْقَوْمَ الْكَافِرِیْنَ۔ جن لوگوں کی

وصدقہ ہو کر قیامت میں خائف نہ ہونگے اور نہ انکو کچھ اندوہ ہوگا۔ قولہ ثم لا تتوبون ما انفقوا لا یختم اس مقام پر توبہ کے تراخی کے واسطے ہوا یعنی منت
 واذیت چھوڑنا خود خرچ کرنے سے بہتر ہے (کناف و مدارک) اور بعض نے تجویز کیا کہ تم تراخی زمانے کے واسطے ہو سکتا ہی بنظر غالب کیونکہ اکثر یہی ہو سکتا
 ہے کہ اتفاق کے غرضہ کے بعد احسان رکھنا اور اذیت دینا ہوتا ہی اور منت و احسان رکھنا کبیرہ گناہ ہی چنانچہ حضرت ابو ذر سے روایت ہے کہ حضرت
 صلے اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تین قسم کے شخص ہیں کہ اللہ تعالیٰ ان سے قیامت میں کلام نہ کریگا اور نہ انکی طرف نظر کریگا اور نہ انکو پاک کوگا اور
 انکے واسطے عذاب الیم ہوگا وہ کہ جو اسنے دیا اسکا اس شخص پر احسان جھٹلاتا ہی جسکو دیا ہی وہ دم کہ اپنی ازار ٹخنوں سے نیچے ٹکاتا ہی سو وہ کہ بھوئی تم
 سے اپنے مال کا رواج دیتا ہی۔ آخر جب مسلم۔ اور ابو ذر اور ان سے روایت ہے کہ حضرت صلعم نے فرمایا کہ نہ داخل ہوگا جنت میں عاق اور نہ دائمی شراب خوار
 اور نہ مٹان اور نہ تقدیر کو جھٹلانے والا۔ رواہ احمد وابن مردویہ وابن ماجہ۔ اور ابن عمر سے مروی روایت ہے کہ تین قسم کے شخصوں کی طرف اللہ
 نظر نہ فرماوے گا قیامت کے روز ایک وہ کہ اپنے والدین کا عاق یعنی نافرمان ہی دوم ہمیشہ کا شراب خوار سوئم جو دیا اسپر احسان رکھنے والا بعد
 ابن جہان و احکام وابن مردویہ والنسائی در رواہ النسائی عن ابن عباس ایضا وابن ابی حاتم وغیرہ عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال المترجم اگر
 دریافت کیا جاوے کہ جس نے صدقہ دیا پھر جسکو دیا ہی اسپر احسان رکھا یا ایسی کوئی بات کی جس سے اسکو اذیت پہونچی تو بھلا صدقہ کا ثواب ملے گا
 اور اس پر احسان رکھنے یا اذیت دینے کا کبیرہ گناہ الگ ہوگا یا صدقہ بھی باطل ہوا تو جواب یہ ہے کہ بعض علمائے کما کہ صدقہ کا ثواب
 ملے گا اور اس پر گناہ کبیرہ الگ ہوگا اور مابعد کی آیت میں آتا ہی فانظر۔ قولہ قول معروف الخ ضحاک نے کہا قول معروف یہ کہ سائل کو
 اچھا جواب دیدے مثلاً کہدے کہ بھائی اللہ تجہ رحم کرے اور تمکو رزق عطا فرماوے اور سائل کو تھڑکے نہیں اور نہ اس سے ایسی بات
 کہ جو اس پر گران گذرے اور عمر بن دینار سے مسلماً روایت ہے کہ تمکو پہونچا ہی کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کوئی صدقہ اللہ تعالیٰ کے
 نزدیک بھلی بات سے زیادہ پسند نہیں ہی کیا تو نے نہیں سنا قول اللہ تعالیٰ اتول معروف ومنقرہ الآیہ رواہ ابن ابی حاتم اور صحیح مسلم کی حدیث میں
 ثابت ہوا ہی کہ اچھا کلمہ کہنا صدقہ ہی اور معروف میں سے یہ بات بھی ہے کہ اپنے بھائی سے بہ خندہ پیشانی ملے۔ قولہ ومنقرہ۔ ای سائل اگر الحاح کرے اور اگر چاہے
 تو اس سے درگزرے اگرچہ گران گذرے اسکو بیضاوی وغیرہ نے ذکر کیا اور مفسر سیوطی نے اختیار کیا اور بعض نے کہا کہ اچھے کلمہ سے سوال کرنے والے
 سے عذر کر دینے پر اللہ تعالیٰ کی طرف سے مغفرت حاصل ہونہ بہتر ہی اور بعض نے کہا کہ یہ سائل کی طرف سے ہی اپنے سائل کی طرف سے عفو یا بن طور کہ
 اس سے عذر کر دیا وقال المترجم۔ وظاہر یہ کہ جو بعض نے کہا کہ ایسی بات کہنا جو مغفرت کی طرف پہونچاوے بہتر ہی اور ظاہر یہ ہے کہ سائل کو عا دینا کہ اللہ
 تعالیٰ ہماری بخاری مغفرت کرے اور تکالیف رفع کرے فافہم۔ قولہ واللہ غنی حلیم۔ یعنی اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کے رزق دینے میں صدقہ دینے
 والوں سے بے پروا ہی کہ جس طور سے انکو رزق دینا منظور ہو وہ دوسرے جیلہ سے انکو عطا فرماوے گا اور یہ تو صدقہ دینے والوں پر کرامت تھی کہ سائل اسکے
 پاس آیا اسنے دیکر ثواب کثیر کیا یا پس یہ نعمت ہی کہ اسکا شکریہ واجب ہی اور یہ سب مضامین اخبار واحد پیش میں ثابت ہیں پھر جاننا چاہیے کہ متاخرین
 تھمنا نے لکھا ہی کہ جو لوگ محدثین سوال کرنے کو جمع ہوتے ہیں اور مخالفین کو ٹوکتے ہیں وہ متحی نہیں کہ دیے جاوین۔ اور ان کے حکم میں وہ لوگ
 بھی شامل کیے جا اسکو پیشہ اختیار کریں کیونکہ مسجد جگہ نماز و دعا و سوال حق تعالیٰ ہی اور غازی جس سے سوال کیا اگر وہ مکان پر دیکھتا ہی تو یہاں سوال کرنے میں
 اسکے دل کو تشویش ہوگی اور مہات مسجد تھی کہ وہاں بندوں سے سوال نہ کیا جاوے واللہ اعلم اور حدیث میں ثابت ہے کہ سائل کا حق ہی اگرچہ گھوٹے پر سوار
 آوے (رواد ابن ماجہ) پس سائل کی ظاہری صورت پر نظر نہ کرے

لَا يَتَمَنَّاهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَلَا يَبْغُلُوا صَدَقَتَهُمْ إِنَّهُمْ هُمُ الْمُتَّقُونَ وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ أُولَٰئِكَ هُمُ الرَّاغِبُونَ ۖ إِنَّهُمْ يَخُصَّمُونَ وَنَبْغِلُونَ ۖ وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ أُولَٰئِكَ هُمُ الرَّاغِبُونَ ۖ إِنَّهُمْ يَخُصَّمُونَ وَنَبْغِلُونَ ۖ وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ أُولَٰئِكَ هُمُ الرَّاغِبُونَ ۖ إِنَّهُمْ يَخُصَّمُونَ وَنَبْغِلُونَ ۖ

اپنے صدقوں کو احسان رکھنا اور اذیت دیکر جیسے وہ جو مشرق کرتا ہی اینا مال لوگوں کے دکھانے کو

وَمَغْفِرَةٌ خَيْرٌ مِّنْ صَدَقَةٍ يَتَّبِعُهَا أَذًى ۖ وَاللَّهُ غَنِيٌّ حَلِيمٌ ۝

اور مغفرت بہتر ہے ایسے صدقہ سے جس کے پیچھے لگی ہو اذیت اور اللہ تعالیٰ بے پرواہی و تحمل والا

الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ - جو لوگ راہِ اُمیٰ میں اپنے اس کی طاعت میں اپنے اموال خرچ کرتے ہیں
و نہ پھر اسکو مٹاتے نہیں اپنے خاص طاعت رکھتے ہیں - ثُمَّ لَا يُتَّبِعُونَ مَتًّا - پھر اس کے پیچھے احسان جتنا نہیں لگاتے
و نہ اس شخص پر جو خرچ کیا ہو مثلاً یوں کہ میں نے اس پر احسان کیا اور میں نے اس کے شکستہ حال کو درست کر لیا - وَكَأَيُّ أَذًى
اور نہ اذیت دیتے ہیں و نہ جو خرچ کیا ہو یا بن طور کہ یہ حال ایسے شخص سے بیان کرے جسکا واقعہ ہونا وہ نہیں چاہتا تھا اور اللہ تعالیٰ کے اور افعال
جس سے اسکو ایذا پہونچے بلکہ اس سے پاک کر کے نیت فقط طاعت رکھتے ہیں تو - لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَنَا - تو ان کے
خرچ کا ثواب ان کے رب کے یہاں ہے - وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ اور نہ خوف میں اور نہ غم میں ہوں و نہ
اپنے آخرت میں خوف و غم نہ ہوگا اور یہ خرچ کسی طرح برباد نہ ہوگا - قَوْلٌ مَّعْرُوفٌ - قول معروف کہ دنیا و نہ مثلاً اسوقت مجھے ممکن
نہیں ہے و نہ مغفرت - اور رسائل کے واسطے مغفرت کی دعا کر دینا - خَيْرٌ مِّنْ صَدَقَةٍ يَتَّبِعُهَا أَذًى - ایسے صدقہ دینے سے بہتر ہے
جس کے پیچھے ایذا دہی لگی ہو - وَاللَّهُ غَنِيٌّ حَلِيمٌ اور اللہ تعالیٰ غنی و نہ محتاج کی حاجت خود پوری کرنے والا ہے تو موزی کی ضرورت نہیں ہے
حَلِيمٌ وہ حلیم ہے و نہ کہ موزی کو غضاب نہیں کرتا - معاملہ میں فرمایا کہ کلیبی نے کہا کہ یہ آیت عثمان بن عفان اور عبدالرحمن بن عوف کے
حق میں نازل ہوئی کہ عبدالرحمن چار ہزار درم لائے اور کہا کہ یا رسول اللہ صلعم یہ صدقہ ہے اور میرے پاس آٹھ ہزار درم تھے پس میں نے اس میں سے
چار ہزار درم اپنے اور عیال کی واسطے رکھ لیے اور یہ چار ہزار درم میں نے اپنے پروردگار کو فرض پے پس حضرت صلعم نے فرمایا کہ جو تو نے اپنے لیے رکھا ہے اس میں درج
تو نے صدقہ دیا ہے اس میں اللہ تعالیٰ بڑی برکت عطا فرماوے اور عثمان بن عفان نے مسلمانوں کو تبوک کے جہاد میں سامان کر دیا ایک ہزار اونٹ مع چھوٹوں و بالائون کے
و پے پس ان دونوں کے حق میں یہ آیت اتری اور عبدالرحمن بن عوف نے کہا کہ عثمان بن عفان لشکر تبوک کے واسطے ایک ہزار اشرفیان لائے
اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی گود میں رکھ دیں پس میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ اس میں اپنا مبارک ہاتھ ڈال کر لوٹ پوٹ کرتے اور
فرماتے تھے کہ نہیں ضرر کرے گا عثمان کو کوئی عمل جو اسے اس دن کے بعد کیا پس اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی ترمذی نے اس حدیث کو حسن کہا ہے
اور دوسری روایت بھی عبدالرحمن بن عوف سے ترمذی نے روایت کی اور اس میں دو ہزار اشرفیان مذکور ہیں اور حدیث حسن ہے اور
دونوں روایتوں کے بعد مذکور ہے کہ حضرت صلعم نے دوسرے فرمایا کہ عثمان بن عفان کو آج کے بعد کوئی عمل مضرب ہوگا اور یہ روایت صحیح ہے اور حدیث صحیح
میں مذکور ہے کہ عثمان نے جیش عسرت اپنے لشکر تبوک کا سامان کر دیا اور غازی کے واسطے صحیح احادیث بہت وارد ہیں اور علی بن عثمان بن عفان کے
واسطے اس عمل خیر میں بہت ہی بڑا ثواب ہوا کیونکہ وہ خود بھی اس جہاد میں شریک تھے اور ابن ماجہ و ابن ابی حاتم وغیرہ نے جو عمران بن حصین اور
حضرت علی ابن ابی طالب و ابو الدرداء و ابو ہریرہ و ابو امامہ و ابن عمر و جابر رضی اللہ عنہم سے مرفوع روایت کی ہے اس میں ہے کہ حضرت صلی اللہ
علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس شخص نے اللہ تعالیٰ کی راہ میں خرچ پیچھا یا اور خود اپنے گھر میں بٹھرا رہا اسکے واسطے ہر درم کے عوض قیامت میں سات سو
درم ہوں گے اور جس نے خود جہاد کیا اللہ تعالیٰ کی راہ میں اور راہ جہاد میں خرچ کیا تو اسکے لیے ہر درم کے عوض میں سات لاکھ درم ہوں گے
پھر یہ آیت پڑھی و اللہ یضاعف لمن یشاء - پس قیاس کرنا چاہیے کہ حضرت عثمان بن عفان کے واسطے کتنا ثواب ہوا کہ اللہ تعالیٰ اسکا عظیم ہی بالجملہ حکم
آیت کا عام ہے اور اللہ تعالیٰ ایسے لوگوں کی مدح فرماتا ہے جنہوں نے اللہ تعالیٰ کی طاعت میں خرچ کیا خواہ جہاد ہو یا حج ہو یا خیرات

اور جسے اپنی جان پر یا اہل و عیال پر خرچ کیا یا کسی مریض کی عیادت کی تو ہر نیکی دس گونہ ہوگی رواہ احمد اسی سے کچھ آیت میں کہا کہ فی سبیل اللہ سے مراد جہاد ہے اور سات سو گونہ ثواب خرچہ جہاد کا حدیث ابن مسعود میں ہے رواہ احمد و مسلم والنسائی والحاکم والبیہقی اور حدیث خرم بن فاکس میں ہے رواہ احمد والترمذی والنسائی وابن حبان والحاکم وصحیح البیہقی۔ اور حدیث انس میں ہے خرچہ البخاری فی التاریخ اور حدیث ابو عبیدہ میں ہے رواہ احمد اور حدیث عمران بن حصین و علی بن ابی طالب والوالد ردی والابو ہریرہ والابو امامہ وابن عمرو جابر بن عبد اللہ ابن ماجہ وابن ابی شامہ لیکن یہ وجہ تخصیص کی نہیں ہو سکتی ہے اس واسطے کہ ان احادیث میں خرچہ جہاد کے ثواب کو سات سو گونہ فرمایا ہے تو بے شک خرچہ جہاد ضرور سات سو گونہ ہوگا لیکن لازم نہیں کہ دیگر خرچہ اس قدر نہو چنانچہ بریدہ سے مرفوع روایت ہے کہ حج کا خرچہ مثل خرچہ جہاد کے سات سو گونہ ہے رواہ احمد فی مسند والطبرانی فی المعجم الاوسط والبیہقی فی سننہ۔ اور مثالیہ اسی سے ابن عباسؓ سے آیت کی تفسیر میں فی سبیل اللہ سے جہاد و حج مروی ہے لیکن انہیں دونوں میں بیان فرمایا ہے۔ اور حق یہ ہے کہ ان احادیث کے معنی یہ ہیں کہ اگر جہاد یا حج میں خرچہ کیا تو ابتداءً سات سو گونہ متعین ہے اور آگے اللہ تعالیٰ زیادہ دے چنانچہ قولہ فیضا عہدہ لہ اضعافا کثیرہ کی تفسیر میں گذار ہے اور بعض احادیث میں سات لاکھ و دو کروڑ وغیرہ تک مذکور ہے کما فی حدیث الطبرانی وغیرہ جیسے دیگر اعمال خیر میں دس گونہ ابتداءً متعین ہے اور آگے اللہ تعالیٰ جس قدر دے حتیٰ کہ سات سو گونہ یا زیادہ چنانچہ ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ میں نے اس کے ہر عمل خیر کی نیکی بڑھائی جاتی ہے دس گونہ سے سات سو گونہ تک اللہ تعالیٰ فرماتا ہے سوائے روزے کے کہ وہ میرے واسطے ہے اور میں ہی اسکے بدلے کو پورا دوں گا حدیث اور بعض روایت میں سات سو گونہ تک آگے جہاں تک اللہ تعالیٰ چاہے اس حدیث کو اصحاب ستہ نے روایت کیا ہے پس آیت میں مطلقاً خدا میں خرچہ مراد لیا جاسکتا ہے کیونکہ آیت میں عقیل ثواب کے بڑھنے کی ہے قال ابن کثیرؒ یہ مثل ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ثواب بڑھنے کے بارہ میں ایسے شخص کے لیے بیان کی ہے جس نے اللہ تعالیٰ کی راہ میں اسکی مرضی چاہنے کے لیے خرچ کیا پس بیان ہے کہ نیکی بڑھتی ہے دس گونہ سے سات سو گونہ تک اور فی سبیل اللہ کی تفسیر میں حمید بن جبر نے کہا کہ مراد طاعت اللہ ہے اور اللہ تعالیٰ کی فرمانبرداری و طاعت و بندگی میں خرچ کیا ہو قال المترجم ادبی مفسر نے اختیار کیا ہے اور ابن عباسؓ کی تفسیر بھی قوی ہے فافہم۔ اور ابنت ابراہیمؓ کا گایا اس دانہ نے اور اگلے والا اور حقیقت اللہ تعالیٰ ہے دانہ کی طرف نسبت مجازی ہے لیکن اشارہ فرمایا کہ ایسا مرغوب لطفہ و خرچہ ہے کہ قابل طینان ہے گویا خود بخود سات سو گونہ ہو جاتا ہے اور یہ کمال کرم کا اظہار ہے فندبر اور قولہ اللہ فیضا عہدہ لمن یشاء میں بڑھانے کو مفسر وغیرہ نے سات سو گونہ سے زیادہ بڑھانا مراد لیا تاکہ تکرار لازم نہ آوے اور اوپر بیان ہوا کہ سات سو گونہ سے بے انتہا تک اللہ عزوجل کے کرم میں ہے اور ابو داؤد نے مواضع سے مرفوعاً روایت کی کہ نماز روزہ و ذکر کا ثواب اللہ تعالیٰ کی راہ میں خرچ کرنے پر سات سو گونہ بڑھتی ہے و ابن کثیرؒ نے حافظ بن مرویہ کی روایت ذکر کی کہ ابن عمرؓ نے کہا کہ جب قولہ تعالیٰ ائین الذین ینفقون اموالہم فی سبیل اللہ آیت آتی تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ پروردگار میری امت کے لیے بڑھاوے پس اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا قل من ذالذی یفضل اللہ قرضاً حسن فیضا عہدہ لہ اضعافا کثیرہ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دعا کی کہ پروردگار میری امت کے لئے بڑھاوے تو اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا انا یوفی الصابرون اجرہم بغير حساب۔ اور اس حدیث کو ابو حاتم و ابن حبان نے اپنی صحیح میں بھی روایت کیا ہے اور بندے کے عمل میں جیسا اخلاص ہو ویسا ہی اللہ تعالیٰ اسکے نفع کے ثواب میں بڑھاتا ہے

الَّذِينَ يَنْفِقُونَ اَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللّٰهِ ثُمَّ لَا يَتَّبِعُونَ مَا اَنْفَقُوا مَتَا وَ لَا اَذَى لَهُمْ
جو لوگ خرچ کرتے ہیں اپنے مال اللہ تعالیٰ کی راہ میں پھر نہیں پیچھے لگاتے جو خرچ کیا ہے احسان اور نہ اذیت تو انہیں کے واسطے
اَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ○ قَوْلٌ مَّعْرُوفٌ
یہ ثواب انکا انکے پروردگار کے پاس اور نہیں خوف ہے اور نہ وہ غمگین ہونگے ○ بات بھلی کہنی

تاکہ اس پر سلطنت ربوبیت کے انوار پے درپے جزم کریں اور قلب کو کبریا کی پہاڑوں پر ڈال دے تاکہ قدس کی روشنی سے اس کو لباس ملے اور نفس کو سوز کے پہاڑ پر ڈال دے تاکہ نور عظمت کا لباس پہنے اور عبودیت بجالائے میں کچھ منازعت نہ کرے اور روح کو جمالِ زل کے پہاڑ پر ڈال دے کہ اس کو نور النور اور عزاء اور قدس القدس کا لباس ملے پھر جب یہ سب تیرے سینہ کے چراگاہ میں مجتمع ہو جاوے گئے تو لاہوتیہ کی آنکھوں اور ملکوتیہ کے نور سے مطمئن ہوگا اور بعض کا برے اس آیت کے اشارہ میں کہ تاکہ خلیل علیہ السلام نے یہ چاہا کہ علم یقین اور عین یقین دونوں جمع ہو جاوے میں جواب ملا کہ اولم یؤمن اور ایمان غیب پر علم یقین ہی تو عرض کیا کہ ہاں میں علم غیب پر ثابت ہوں لیکن مشاہدہ غیب چاہتا ہوں حضرت جعفر صادق رض سے تو لم یطمئن قلبی کے معنی میں روایت ہے کہ مراد یہ ہے کہ تاکہ میرے ساتھیوں کے دل مطمئن ہوں قال المرحوم ابن عطیہؒ نے اس پر استدلال یوں پیش کیا کہ آیت میں کیفیت موجود ہے اور کیفیت ہمیشہ ایسی چیز کے حال سے سوال ہوتا ہے جو مسائل و مسائل دونوں کے نزدیک موجود مقرر ہو جیسے کیفیت علم زید پس علم زید تو معلوم و مقرر ہے صرف اس علم کی کیفیت سے سوال ہے اور ایسی ہی جب کہ تاکہ کیفیت انت تو مخاطب کے وجود میں شک نہیں بلکہ اس کا حال دریافت کیا جاتا ہے علی ہذا کیفیت تجلی موتی پس مردہ کا زندہ کرنا تو معلوم ہے فقط سوال یہ ہے کہ وہ کیونکر ہوتا ہے مجھے دکھلا دے اور یہاں سے مجھے معلوم ہوا کہ شک نہ کرنا اپنے معنی پر نہیں ہے بلکہ یہ معنی ہیں کہ میرے خیال میں اور قیاس میں نہیں رہتا ہے اگرچہ میں یقین لکھتا ہوں کہ ضرور زندہ کرے گا اور یہ کچھ مخصوص احیاء موتی کے ساتھ نہیں بلکہ عذاب قبر کی بھی یہی کیفیت ہے فافهم والله اعلم بالصواب ورسول بن عبد اللہ نے فرمایا کہ انگہ پر چڑھو ہر اسکے کھولنے کا سوال کیا تاکہ نور یقین پر اور یقین مٹے جاوے اور اپنے حال میں ممکن نہ ہو جاوے کیا تو نہیں دیکھتا ہے کہ فقط شک کا جواب بخون نے کیسے ہل کے ساتھ دیا یعنی کچھ بھی شک نہیں ہے اور بعض نے فرمایا کہ جب سکون کیا بندے نے اپنے پروردگار کی طرف اور اس کی طرف مطمئن ہوا تو اللہ تعالیٰ اس پر کرامات ظاہر فرماتا ہے کہ اس میں سے چھوٹی سی چھوٹی کرامت مردہ کو زندہ کرنا ہے اور اللہ تعالیٰ نے اپنے خلیل علیہ السلام کو تاکہ خدا ربہ من ابطر الایۃ۔

مَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ كَمَثَلِ حَبَّةٍ أَتَتْ سَبْعَ سَايِلٍ فِي كُلِّ

مثال ان لوگوں کی جو خرچ کرتے ہیں اپنے مال اللہ تعالیٰ کی راہ میں ایسی جیسے ایک دانہ جو کہ اوگین اُس سے سات بالیاں کہ ہر

سَبْكَةٍ مِائَةِ حَبَّةٍ ط وَاللَّهُ يُضَاعِفُ لِمَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ۝

مثال ان لوگوں کی جو خرچ کرتے ہیں اپنے مال اللہ تعالیٰ کی راہ میں ایسی جیسے ایک دانہ بری کر اوگین اس سے سات بالیان کہ ہر

سُبْحَانَ مِائَةِ حَبَّةٍ وَاللَّهُ يُضَاعِفُ لِمَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ۝

سوسو دانہ ہین اور اللہ بڑھاتا ہے جس کے لیے چاہے اور اللہ کنایتی والا بڑا دانہ ہے

مثلاً صفة نفقات۔ اَلَّذِينَ يُنْفِقُونَ اَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللّٰهِ۔ اَوْ طَاعَتِهِ۔ یعنی ان لوگوں کے نفقات کی مثل وصفت جو خرچ کرتے ہیں اپنے مالوں کو اللہ تعالیٰ کی راہ میں اپنے اللہ کی فرمانبرداری میں ایسی شے ہو کہ عَمَلٌ حَبَبٌ اَنْبَتَتْ سَبْعَ سَنَابِلٍ فِيْ كُلِّ سُنْبُلَةٍ مِّائَةٌ حَبَّةٌ۔ جیسے ایک دانہ نے سات بالیاں اُگائیں ہر بالی میں سو دانہ ہیں وں پس ایسے ہی ان لوگوں کے نفقات بھی سات سو گونہ بڑھائے جاتے ہیں واللّٰهُ يُضَاعِفُ لِمَنْ يَّشَاءُ۔ اکثر من ذلک۔ اللہ تعالیٰ بڑھاتا ہے جسکے لیے چاہے اس سے بھی زیادہ واللّٰهُ وَاسِعٌ۔ فضلہ اور اللہ تعالیٰ واسع ہو یعنی اپنے فضل میں۔ عَلَیْہِمْ سَلَامٌ۔ یعنی ان لوگوں کی مثالیں بیان کیں جانے والا ہو یعنی اس شخص کو جو ایسا ہو کہ بڑھتی دیتے کا مستحق ہو وں اس آیت کریمہ میں اللہ تعالیٰ نے ان لوگوں کی مثالیں بیان کیں جو اللہ تعالیٰ کی راہ میں خرچ کرتے ہیں پھر پوشیدہ کر کے خرچ کرنا اچھا ہے لیکن اگر اس کے ظاہر کرنے میں لوگوں کو رغبت ہوتی ہو تو اس نیت سے ظاہر کرنا بھی اچھا ہے پھر جو خرچ امر خیر میں ہو حتیٰ کہ اپنی جان پر خرچ کرے یا اہل و عیال پر خرچ کرے اسکو ایک کی دس گونہ نیکی تو متعین ہے کیونکہ وہ حسنہ ہے اور ہر حسنہ دس گونہ ہے چنانچہ حدیث میں ہے کہ جس نے اللہ تعالیٰ کی راہ میں خرچ کیا اسکے لیے سات گونہ کھے جا دیں گے۔

دوسے زمین کے پہاڑ زمین بلکہ اسی زمین کے پہاڑ اور زمین جہاں حضرت ابراہیم رہتے تھے اور ابن عباس نے کہا کہ ان پرندوں کے سر اپنے ہاتھ میں تھے
 حضرت ابراہیم نے ابراہیم کو حکم دیا کہ ان چڑیوں کو پکالیں جس طرح اللہ تعالیٰ نے حکم کیا وہی یہی ہاتھوں نے پکارتا اور دیکھتے تھے کہ ہر ایک کے سر سے اور
 خون اڑ کر خون سے اور گوشت گوشت سے اور کل جزا ایک پرند کے بعض جزا بعض سے ملتے تھے یہاں تک کہ ہر پرند علیحدہ تیار ہو گیا اور وہ حضرت
 ابراہیم کی طرف پروں پروں دوڑتے چلے تاکہ جس دیکھنے کا سوال کیا تھا وہ پورے طور پر حاصل ہویں ہر پرند ان کے پاس اپنا سر لے آیا
 حضرت ابراہیم کے ہاتھ میں تھیں اگر اس کے سوا دوسرے کا سر دیتے تھے تو اس کے لینے سے انکار کرتا تھا اور جب اسی کا سر اس کو دیتے تو باقی ہر
 سے مرکب ہو جاتا اور یہ اللہ عزوجل کی قدرت تھی اور اس کو ابن ابی حاتم نے ابن عباس سے روایت کیا ہے اور عالم و میضاوی وغیرہ میں مذکور
 ہے کہ اس قصہ میں خلیل علیہ السلام کی تفصیلات و حسن ادب سوال کرنے میں ظاہر ہے کہ جو ان کا تھا وہ ان کو فی الحال دیا اور غیر علیہ السلام کو سو برس کی
 موت کے بعد دیا واللہ اعلم مترجم کتاب جو کہ بہ محل تامل ہر وقت شیخ نے عرائس البیان میں لکھا کہ توہ تعالیٰ رب ارضی کیف تھی المونی قال اولم تو سن
 قال بل لیکن لیطعن قلبی۔ جاننا چاہیے کہ اللہ عزوجل نے خلیل علیہ السلام کو ان کے ظاہر و باطن میں طرح طرح کی بات سے امتحان کیا جس کا ہر امتحان
 تو وہ تھا کہ الہی کتاب مجید میں اس کی خبر دی کہ لگ میں ڈالے گئے اور کفار کے ہاتھ سے عذاب دیے گئے اور نیز ان کو ان کے اپنے بیٹے کے ذبح کرنے کے حکم
 سے امتحان کیا اور ماننا سکے اور ظاہری امتحانات تھے۔ اور یہ باطن کے امتحانات تو جہاں اللہ تعالیٰ نے خبر دی ان کے اضطراب قلب کی کہ محض
 ربوبیت کے ادراک کرنے میں دل مضطرب تھا کبھی کہتے کہ ہمارا ربی اور کبھی کہتے کہ ارضی کیف تھی المونی کیونکہ وہ اپنے ظاہر سے خالص یقین ثابت کرتا
 چاہتے تھے پس اللہ تعالیٰ نے جو امتحانات خلیل علیہ السلام سے کیے ان سب کی جزائی کتاب مجید کی ایک آیت میں دیدی کہ فرمایا واذ ابلیس ابراہیم
 بکلمات فاتمہن۔ اور مقصود صحیح سجانہ و تعالیٰ کا اس سے یہ ہوتا ہے کہ اپنے انبیاء و اولیاء کے باطن کو ان کے نفسوں کے خطرات سے پاکیزہ کرے تاکہ ان کے
 باطن اس بشریت کے میل و فطرت شیطانیہ سے بالکل پاک ہو جاویں اور خاص بندوں کا امتحان اکثر یوں ہی ہوتا ہے جیسے ابراہیم و موسیٰ وغیرہ
 محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور اللہ عزوجل نے ان سب کا احوال اپنی کتاب مجید میں ذکر فرمایا ہے چنانچہ اپنے نبی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو فرمایا۔ فان كنت في
 شك مما نزلنا اليك۔ اگرچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں شک نہیں کرتا اور نہیں پوچھتا اور خود حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ انہ لیغان علی نلی انی لا استغفر اللہ فی
 کل یوم سبعین مرۃ۔ میرے دل پر ایک قسم کا بوجھ سا ہو جاتا ہے اور میں اللہ تعالیٰ سے ستر دفعہ ہر روز استغفار کرتا ہوں اور ایسا ہی ابتلا خاص بندوں کا
 ہوتا ہے اس واسطے کہ پروردگار بھرپور و دگاہر ہو اور بندہ تو بندہ ہی ہے **قال المترجم** حدیث میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے اپنے پروردگار کو
 نہایت عمدہ صورت میں دیکھا فرمایا کہ وہ مجھ کی حالت میں حصار صحرای کرتے ہیں گردہ آسمان کے میں نے عرض کیا کہ اے پروردگار تو ہی دانائے ہستی پس اپنی
 ہتھیلی میرے دونوں مونڈھوں کے درمیان رکھی پس میں نے اس کی ٹھنک اپنی دونوں چھاتیوں میں پائی پس جو آسمان و زمین میں تھا سب
 میں نے جان لیا اور پھر یہ آیت و کذک فری ابراہیم ملکوت السموات والارض ولیکون من الموقنین۔ رواہ الدارمی والبیہقی و احمد والترمذی
 وحسنہ ہوا بن الجوزی فی العلل۔ قال شیخ ابن حجر حضرت خلیل علیہ السلام کو سوال کیا کہ اضطراب شک کی وجہ سے نہ تھا بلکہ زیادہ وقت چاہتے تھے۔ فخر رابعہ
 من الطیر فصرہن الیک۔ اس سے ان چڑیوں کی طرف بھی اشارہ ہے جو باطن کے اندر جسم کے پھرے میں ہیں اور وہ چار چڑیاں جو فضا، غیب میں
 اڑنے والی ہیں اول عقل دوم قلب سوم نفس مطمئنہ چہارم روح یعنی پرند عقل کو محبت کی چھری سے ملکوت کے دروازہ پر فوج کر دے اور پرند
 قلب کو شوق کی چھری سے جبروت کی درگاہ میں اور پرند نفس کو شوق کے چہرے سے فردانیت کے میدان میں اور چہرہ روح کو عاجزی کی چھری سے
 اسرار وحدانیت کے بڑے جنگل میں فوج کر دے۔ ثم جعل علی کل جن جزاء موافق اشارہ کے عقل کو تو عظمت باری تعالیٰ کے پہاڑ پر ڈال دے

معصوم بن ادرجی النته نے بعد ذکر حدیث کے کہا کہ اسمعیل بن یحییٰ المزنی نے کہا کہ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے شک نہیں کیا اور
 نہ ابراہیم علیہ السلام نے شک کیا اس بات میں کہ اللہ تعالیٰ مردے کو زندہ کرنے پر قادر ہو اور شیخ ابو سلیمان خطابی نے فرمایا کہ قولہ عن اخی
 بالثک من ابراہیم - میں اپنے اور ہر شک کرنے والے اقرار نہیں اور نہ ابراہیم پر شک کرنا اقرار ہے بلکہ دونوں سے شک کر کے نفی ہے کہ حضرت صلعم فرماتے ہیں کہ
 جب ہم نے اس میں شک نہ کیا کہ اللہ تعالیٰ مردے کو زندہ کرنے پر قادر ہو تو ابراہیم اولیٰ ہیں کہ شک کریں اور حضرت صلعم نے ایسا بر سبیل تواضع و کفری کے فرمایا ہے
 یہ فرمایا کہ لو بشت فی السجن طول بالبت یسفت لاجبت الداعی ای اگر اتنے زمانہ دراز تک میں قید خانہ میں پڑتا جھٹے دونوں پوسٹ پڑے رہے تو باو شاہی
 بلانے والے کا بلانا بغیر تاخیر کے مان لیتا اور بالاجماع انبیاء علیہم السلام کہہ گناہ سے معصوم بن اور قمر طبری نے قول ابن عطیہ کی تائید کی اور کہا کہ
 انبیاء علیہم السلام پر ایسا شک نہیں رہا ہے پس حدیث میں شک کرنا راوی نہیں ہے کیونکہ یہ شک تو کفر ہے اور ادنیٰ ثمن خالص اس میں شک نہیں کرتا ہے
 کہا انبیاء علیہم السلام کہ وہ سب تو متفق ہیں کہ حشر ہونا برحق ہے قال مترجم نجب ان لوگون سے ہر جو حضرت ابراہیم سے شک قرار دینے میں اور
 حدیث میں شک کے بھی معنی ظاہری لیتے ہیں کیونکہ خود آیت میں موجود ہے کہ اولم تومن - اور ایمان بھنے یقین ہو اور علی سے عدم یقین کے نفی ہوئی
 پس یقین ثابت ہوا اور ظاہر ہوا کہ حضرت ابراہیم کو یقین کامل تھا کہ اللہ تعالیٰ مردے کو زندہ کرنے پر قادر ہو اور خود ظاہر ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جو فرمایا
 کہ اولم تومن تو خود اللہ تعالیٰ کو معلوم تھا کہ اسکا یقین کامل ہے صرف اس واسطے فرمایا تھا کہ لوگون کو معلوم ہو جاوے کہ یقین پر اور زیادہ چاہتا ہے کیونکہ
 ابراہیم نے جواب دیا کہ ہاں مجھے قطعی یقین ہے لیکن شاہدہ مانگتا ہوں اور فرق دونوں میں یہ ہے کہ یقین ایمانی تو استدلال سے ہوتا ہے اور شاہدہ
 آنکھوں سے ہے پس یقین قلبی میں جو اطمینان چاہا ہے وہ آنکھوں دیکھنے کے شوق سے تسکین چاہی ورنہ یقین کے ساتھ تو اطمینان قلب ہوتا ہے جیسے فرمایا
 وقلہ مطمئن بالايمان - اور توضیح یہ ہے کہ یقین ایمانی کے ساتھ قلب کا مطمئن ہونا اس بات کے معانی نہیں ہے کہ قلب کو اور وجہ سے اضطراب نہو
 لیکن اور وجہ سے اضطراب ہونے سے ایمان قلبی کا اطمینان نہیں جلتا ہے پس قلب افکا ایمان سے مطمئن تھا اور ظاہری شوق کی وجہ سے مضطرب
 تھا اور قولہ فختار لہ من الطیر - بیضاوی وغیرہ نے ذکر کیا کہ پرند لینے کی خصوصیت اس وجہ سے تھی کہ وہ انسان سے قریب تر ہو اور خواص حیوان کا
 جامع ہے اور چار کی تعداد میں اشارہ ہے چار عنصر کی طرف جسے انسان وغیرہ کے اجسام مرکب ہوتے ہیں - اور رہا یہ کہ کون کون پرند تھے تو ابن عباس کی
 روایت وہ ہے جو مفسر محمد اللہ نے ذکر کی ہے آخر جہاں ابی حاتم اور مجاہد وغیرہ کے قول میں بجائے گرس کے کہوت زندہ ہو کر اور بعض احوال دیگر ہیں اور شیخ
 ابن کثیر نے فرمایا کہ مفسرین اس میں مختلف ہیں مگر اس کے تعین میں کوئی فائدہ متعلق نہیں کیونکہ اگر اب ہوتا تو کلام مجید میں خود بیان ہوتا اور
 بیضاوی نے کہا کہ اس میں ایمان ہے کہ نفس کو اگر مائتہ زندگی کے ساتھ زندہ رکھنا چاہیے تو یوں ہوگا کہ سموات و زخارف کو جو طاؤس کی صفت ہے
 ہلاک کرے اور صولت کو جو مرغ کی صفت ہے مارے اور خست و پلیدی نفس اور امید راز جو کوس کی صفت ہے لائل کرے اور خواہش نفسانی میں جلد کرنا
 اور ادخانی چاہنا جو کبوتر کی صفت ہے دور کرے تب وہ ہمیشہ کی زندگی سے زندہ ہوگا - اور الطیر جمع طائر ہو مثل تجربا جہاں جمع ہو مثل رکب و
 رکب قولہ نصیرین الیک - یہ لفظ صار لصیور اور صار لیسیر دونوں سے پڑھا گیا اور لفظ مشترک ہے بمعنی نائل کرنا اور قطع کرنا اور بعض نے کہا کہ بالکسر
 بمعنی قطع کرنا اور بالضم بمعنی نائل کرنا - اور بعض نے کہا کہ بالضم تو دونوں معنوں میں مشترک ہے اور بالکسر فقط بمعنی قطع کرنا - اور ابن عباس سے اس کے
 معنی قطع کرنے کے مروی ہیں اور ابن کثیر نے ایک جماعت کو بعین ہی معنی نقل کیے ہیں قال ابن کثیر پھر ان علمائے فکر کیا کہ ابراہیم علیہ السلام
 نے چار چنانچہ ان میں اور انکو بیچ کر کیا پھر انکو کاٹ ڈالا اور انکے پر بازو دکھا کر دے اور خوب انکو پارہ پارہ قیمہ کیا اور سب کو ایک دوسرے میں مخلوط کر دیا پھر اس مخلوط کے
 بخرے کیے اور ہر ہر ایک ایک ایک بخرہ رکھا پس بعض نے کہا کہ چار ہاڑ تھے اور بعض نے کہا کہ سات تھے اور اس میں اتفاق ہے کہ ہر ہاڑ سے مراد ہر
 حصہ ۱۲

والون کو معلوم ہو جاوے کہ ابراہیم کی اس درخواست سے کیا غرض ہے۔ قال بلی۔ انت مؤکین۔ سانک۔ یطمینن لیکن قلبی
 بالمعائتہ المضمونۃ الی الاستدلال۔ ابراہیم نے کہا کہ کیوں نہیں مین تو ایمان لایا ہوں لیکن میں نے تجھے درخواست کی تاکہ سکون ہو میرے
 دل کو اپنے استدلال کے ساتھ معائنہ ملایا جاوے تو جیسے دلیل توحید پر ایمان لایا تھا آنکھوں دیکھوں۔ قال فخذنا بعة فن الظلیر
 فصرھن الیک مفرایا کہ پھر چار پرندوں سے لیکر انکو اپنی جانب مائل کر لینے ہلائے۔ واقطعن اخلط لھن ورشمن پھر ہلانے
 کے بعد انکو فروج کر کے پارہ پارہ کر دے اور ان کے گوشتوں و پروں کو باہم مخلوط کر دے۔ ثم اجعل علی کل جبل مذھن مجھو پھر انہیں
 سے ایک جزو ہاڑ پر رکھ دے ف لینے اپنے وطن کے پہاڑوں میں سے ہر ہاڑ پر اس مخلوط سے ایک جزو رکھ دے۔ ثم ادعھن
 الیک۔ پھر ان کو۔ اپنے پاس بلا۔ یا یتلک سحیاء۔ سرلیا۔ جلدی تیرے پاس آجا دیں گے واعلم ان اللہ عز و
 لا یجھر شئی اور جان لے کہ اللہ تعالیٰ ایسا غالب ہے کہ اسکو کوئی چیز عاجز نہیں کرتی۔ حکیم۔ فی صنہ۔ اپنی صنعت میں بڑا دانا کاری
 روایت ہے کہ ابراہیم نے ایک مور۔ ایک کرگس اور ایک کوا۔ اور ایک مرغ لیا۔ اور ان سب کے ساتھ وہی معاملہ کیا جو مذکور ہوا اور ان کے سر پر
 پاس رکھ لیے پھر انکو پکارا پس ان کے اجڑاڑے بعض اجڑا بعض کی طرف یہاں تک کہ ہر سب دھڑلہ لہا ہوا پھر اپنے سر کی طرف دوڑ کر اس میں
 مل گیا اور جیسا تھا ویسا جانور ان کے پاس کھڑا ہوا اور شیخ ابن کثیر رحم نے ذکر کیا کہ علمائے اسکے کئی سبب بیان کیے ہیں کہ ابراہیم نے یہ
 سوال کیوں کیا تھا اپنے دل سے تو یقین تھا اسکے ساتھ ظاہری مشاہدہ کا سوال کیوں کیا تھا پس مجمل ان اسباب کے یہ کہ جب انھوں نے
 نمود سے کہا کہ میرے پروردگار جلتا اور راتا ہے تو چاہا کہ مجھے علم یقین کے ساتھ عین یقین بھی حاصل ہو اور میں اسکو مشاہدہ بھی کر لوں۔ قال المترجم
 عالم میں ذکر کیا کہ حسن و قنادہ و عطار خراسانی و ضحاک و ابن جریر نے کہا کہ سبب اس سوال کا یہ ہوا تھا کہ وہ ایک مردار جانور کی طرف ہو کر
 گذرے جو سمندر کے کنارے پڑا تھا اسکو دیکھا کہ خشکی و تری کے جانوروں نے اسکو پارہ پارہ کر دیا تھا جب دریا چڑھتا تو اسکی مچھلیاں اس
 جانور کا گوشت کھاتیں اور جب اُتر جاتا تو خشکی کے جانور کھاتے جب وہ مٹ جاتے تو ہوا کے پرند شکاری نوچتے کھاتے اور اس کے
 ٹھکے بوٹیاں سمندر و ہوا میں ادھر ادھر خاک ہو کر اُڑتی تھیں یہ دیکھ کر ابراہیم علیہ السلام نے کہا کہ اے میرے پروردگار میں جانتا ہوں کہ تو اسکو
 جمع فرماویگا اور مجھے دکھلاوے کہ کیسے زندہ کرے گا قال المترجم اور یہ سوال حضرت ابراہیم کی طرف سے شک نہ تھا اور ابن جریر رحم نے
 چند لوگوں سے نقل کیا کہ انھوں نے قدرت الہی میں شک کر کے ایسا سوال کیا تھا اور استدلال انکا اس حدیث سے ہے جو صحیحین وغیرہ میں ہے کہ
 حضرت صلعم نے فرمایا کہ حق بات شک میں ابراہیم اذ قال رب ارنی کیف تحیی الموتی یعنی ہم احق ہیں شک کرنے کو ابراہیم کی بہ نسبت جبکہ کہا
 تھا کہ رب ارنی کیف تحیی الموتی اور نیز ابن عباس کے قول سے ہے کہ قرآن میں کوئی آیت میرے نزدیک اس سے زیادہ اُمید کی نہیں ہے اور کہا
 کہ اولم تو من کے بعد ابراہیم علیہ السلام نے بلی سے رضامندی فرمائی اور کہا کہ پس یہ ایسی چیزوں کے واسطے ہے کہ جو نفس پر عارض ہوتی ہے اور اس سے
 شیطان و وسوسہ قاتل ہوا و رواہ ابن ابی حاتم و الحاکم و صحیح دابن جریر و عبد الرزاق۔ اور ابن جریر نے بعد حکایت اس قول کے اسی کو ترجیح دی ہے اور
 شیخ ابن کثیر رحمہ اللہ نے اس قول پر طعن کیا اور فرمایا کہ حدیث میں شک سے بلا خلاف وہ منہ مراد نہیں ہیں جو بعض ایسے لوگ سمجھتے ہیں جنکے
 پاس کچھ علم نہیں ہے۔ مترجم کہتا ہے کہ شیخ ابن عطیہ نے فرمایا کہ اس گروہ کا قول میرے نزدیک مردود ہے اور کہا کہ قول نبی صلی اللہ علیہ وسلم
 جو لو پر مذکور ہوا اسکے یہ منہ ہیں کہ اگر وہ شک کرنے والے ہوتے تو ہو کر شک کرنے میں اُسنے بڑھا ہونا چاہئے تھا اور ابن عباس کے قول کے معنی ہیں
 کہ میں ابراہیم نے اولال کے طور پر کہا تھا اور کہا کہ اس پر عمل ہے کہ انبیاء علیہم السلام کبار سے اور ایسے صغیرہ گناہوں سے جس میں رذالت ہووے

کی قدرت سے ہو کیونکہ کما علم ان اللہ علی کل شیء قدیر اور نیز خلیل علیہ السلام کو اختصاص دیا گیا تھا تجلی صرف کے ساتھ بدون اس کے کہ انکی ذات میں آیات دکھائی جاویں پس اسکی حاجت نہوئی کہ وہ مار ڈالے جاویں پھر زندہ کیے جاویں اس واسطے کہ حق عزوجل کی تجلی صرف تو اعمین بلا واسطہ آیات کے ہوتی تھی ولیکن اس کے محتاج تھے کہ حق کی تجلی کو اپنے غیر میں لکھیں پس انکو دو منزلت سے اختصاص ہو جاوے یعنی تجلی صرف سے اور تجلی القیاس سے لہذا غیر میں انکو تجلی دی گئی اور حضرت غریر علیہ السلام کے واسطے مشاہدہ خاص تھا پس اس کے محتاج ہوئے کہ اسکو اپنی ذات وغیرہ میں لکھیں تاکہ ان کے واسطے ہر دو مقام کی تجلی حاصل ہو جاوے اگرچہ وہ تجلی صرف وہی ہو جیسے حضرت ابراہیم علیہ السلام کو حاصل ہوئی چنانچہ یہی ہوا کہ حضرت غریر نے جب اپنی ذاتی واقعہ کی تجلی کو مشاہدہ کر لیا تو اسے کما گیا کہ فاناظر الی لعلک شراک اور یہ مشاہدہ انکی اپنے غیر میں ہو۔ اور نیز حضرت خلیل علیہ السلام کو کشف معانیات کے مقام میں زندہ ہونے کی حالت ہی میں پہونچ گئے تھے پھر ان کے واسطے ملکوت اشیاء کو کشف کیا گیا تاکہ نشانہ یوں و آیات میں سے نور مشاہدہ حق کو حاصل کریں اور اسکی احتیاج نہوئی کہ انکی روح ان کے حواس سے غائب ہووے تب معائنہ صرف کو دیکھیں کیونکہ وہ حال محمودین تھے اور غریر علیہ السلام اسوقت میں مقام معائنہ کو نہیں پہونچے تھے پس اللہ تعالیٰ نے انکو صورت سے غائب کر دیا باین طور کہ موت و حیرت پس جب اس روک سے نجات ویدی تو حالت غیبت میں انکو مشاہدہ حق دکھلایا کیونکہ وہ حالت سکر میں تھے پھر جب وہ موت سے بیدار ہوئے تو حالت صحو میں بھی رہی دیکھا جو حالت سکر میں دیکھا تھا ولیکن جو کچھ حالت سکر و حالت غیبت میں دیکھا تھا وہ مشاہدہ روحی تھا اور جو حالت صحو میں دیکھا وہ مشاہدہ عیان تھا۔ اور بعض کا برے کہا کہ ابراہیم علیہ السلام کو مردہ کا زندہ کرنا دوسری چیز میں دکھلایا گیا اور غریر علیہ السلام کو انکی ذات میں دکھلایا اسوجہ سے کہ ابراہیم علیہ السلام نے سوال میں لطیف کیا تھا اور کہا کہ آبرائی پس غیر چیز میں انکو دکھلایا گیا اور غریر علیہ السلام نے قدرت میں تعجب کیا تو یہ نہیں دیکھا کہ غریر نے قصہ کو ایمان پر ختم کیا کہ فرمایا علم ان اللہ علی کل شیء قدیر اور خلیل علیہ السلام کے قصہ کو غرت و حکمت پر ختم کیا چنانچہ فرمایا و اعلم ان اللہ عز و جبار نے اظہار حکمت و مشاہدہ غرت کا سوال کیا تھا اور غریر نے قدرت سے تعجب کیا تھا پس ہر ایک کو اپنے سوال کے موافق جواب دیا گیا قال مترجم یہ قول خیر اگرچہ درست ہی ولیکن اس سے کوئی خلاص حکمت مذکورہ بالا و اقوال مذکورہ بالا سے نہیں ہونا کیونکہ درخواست ہر ایک کی اپنے مرتبہ پر تھی اور قصہ خلیل سے مراد ہی کما قال اللہ تعالیٰ

وَاذْ قَالَ اِبْرٰهٖمُ رَبِّ اٰمِیْنِ کَیْفَ اُمُوِّیْ ؕ قَالَ اَوَلَمْ تُؤْمِنِ ؕ قَالَ بَلٰی وَاٰلَکِنْ اَرٰی اَنْ یُّکَلِّمَکَ فِیْکَ ۖ قَالَ فَاَمَّا بَعْدُ فَمِنْ اٰیٰتِکَ سَعِیٰطٌ وَاَعْلَمُ اَنَّ اللّٰهَ عَزِیْزٌ حَکِیْمٌ

اور جب کہا ابراہیم نے اور پ دکھا مجھکو کیونکہ جلاو دیکھا نومردے فرمایا کیا تو نے یقین نہیں کیا بلا کیون نہیں ولیکن

اس واسطے کہ تمکین ہو میرے دل کو فرمایا تو بڑے چار جانور پرندین سے پھر انکو بلا اپنے ساتھ پھر ڈال ادب ہر پہاڑ کے

ان میں سے ایک ایک بھڑک پھر انکو پکار آدینگے تیرے پاس دوڑتے اور جان لے کہ اللہ تعالیٰ زبردست حکمت والا ہے

وہ اذکر اور نصیحت بیان کر رہا تھا کہ اَبْرٰهٖمُ رَبِّ اٰمِیْنِ کَیْفَ اُمُوِّیْ۔ جب ابراہیم نے کہا کہ اے رب مجھے دکھلا دے کہ کس کیفیت سے نومردے زندہ فرما تا ہو۔ قال۔ تعالیٰ نہ۔ اَوَلَمْ تُؤْمِنِ۔ اللہ تعالیٰ نے ابراہیم کو فرمایا کیا تو ایمان نہیں لایا

ف یعنی میرے قادر ہونے پر ایمان نہیں لایا کہ میں جب چاہوں مردہ زندہ کروں۔ اگر کہا جاوے کہ اللہ تعالیٰ تو سب بات جانتا ہے پھر اس کو ابراہیم سے کیوں پوچھا۔ جواب یہ کہ اللہ تعالیٰ کو معلوم تھا کہ ابراہیم کو اس پر ایمان ہو چکا اس واسطے پوچھا کہ ابراہیم اس سوال کا جواب دین تاکہ سننے

دن میں سوئے تھے اور جب زندہ کیے گئے ہیں تو آفتاب ڈوبنے سے پہلے اُخرون تھا اس سے اُنھوں نے یہ گمان کر کے کہ وہی دن ہی کہنا کہ اوّل ہض یوم۔
 تو اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ بل بشت ماتہ عام۔ اور حکم دیا کہ اپنے کھانے کو دیکھ کہ وہ متغیر نہیں ہوا۔ اور ان کے ساتھ انجیر و انگور و اس کا شیرہ تھا۔ غریب نے
 دیکھا تو اس میں سے کچھ متغیر نہیں ہوا اور حکم دیا کہ و انظر الی حمارک و اپنے گدھے کو دیکھ کہ اللہ عزوجل اس کو کس کیفیت سے زندہ فرماتا ہے اور بدی وغیرہ
 فرمایا کہ گدھے کی ہڈیاں اِدھر اُدھر متفرق ہو گئی تھیں پس اُنھوں نے دیکھا تو سپید سپید چمکی تھیں پس اللہ تعالیٰ نے ایک ہوا بھیجی اس نے تمام ہڈیاں اس
 مقام سے جمع کر دیں پھر حکم آئی سے ہر ہڈی اپنے مقام پر لگی اور ہڈیوں کا گدھا کھڑا ہو گیا کہ اس پر گوشت نہ تھا پھر اللہ تعالیٰ نے اس پر گوشت پٹھے رگین
 کھال چڑھو جانے کا حکم دیا پھر اللہ تعالیٰ نے ایک فرشتہ بھیجا جس نے اسکے نھنوں میں روح پھونکی کہ وہ بولتا زندہ جانور ہو گیا پھر جو فرمایا کہ ہم تجھ کو
 لوگوں کے واسطے اس بات کی نشانی کر دیں کہ مشرکے واسطے زندہ ہونا برحق ہے تو اس طرح کہ غیر علیہ السلام زندہ ہو کر اسی سن و سال پر روانہ ہو
 جس سن پر مرے تھے اور شہر میں پہنچنے تو ان کے بیٹے پوتے بڑھے ہو گئے تھے اور اُنھوں نے علامات سے ان کو پہچانا و معاملہ میں یہ قصہ دراز نقل کیا ہے
 ظاہر روایات اسرائیلیات سے ہے واللہ اعلم۔ و فی فی العرائس قولہ تعالیٰ۔ انی ایچی ہذہ اللہ بعد موتہا۔ غیر علیہ السلام مشاہدہ کی خواہش میں چلے
 تاکہ اس مشاہدہ کے نور میں اس مقدور کے اندر قادر عزوجل کو مشاہدہ کریں اور نیز انکا تعجب کہنا قدرت میں کچھ نہ نظر شک نہیں تھا و لیکن یہ خاطر
 کا کہ ان کو مقام ایمان سے مقام مشاہدہ حال کی طرف لے گیا کہ یہاں ظاہر ہو۔ اور نیز اُنھوں نے تفکر کیا تاکہ معرفت حاصل کریں یعنی
 اپنے درجہ حاصل سے لائق مقام میں ترقی کریں قال المترجم اس کلام سے ظاہر ہوتا ہے کہ مراتب نبیاء علیہم السلام میں بھی ہر نبی اپنے مرتبہ
 خاص کے درجوں میں ترقی کرتا ہے اور ابتدا سے اس منزلت کے تمام درجہ اس کو حاصل نہیں ہوتے ہیں اور یہی قول تحقیق معلوم ہوتا ہے اور اسی پر مندرج
 ہوتا ہے کہ مثلاً نوح علیہ السلام کو دعوت قوم کا حکم دیا گیا تھا کہ اپنی قوم کو ایمان کی طرف دعوت کریں اور وہ لوگ انکو ایذا دیتے تھے اور ایمان نہیں لائے
 تھے ضرور حضرت نوح کو ملال ہوتا تھا پھر آخر کار ان کو حکم دیا کہ نہ سن یومین من قومک الا من قد آمن فلا تبتئس بما کانوا یعملون پس جب مقدور تھا کہ
 کوئی اور ایمان ہی نہ لایا گیا۔ تو دعوت کرنے کا کیا فائدہ تھا پس جواب یہ کہ حضرت نوح علیہ السلام کے ملاح پورے ہونے کے واسطے تھا فافہم
 اور غیر و ابراہیم علیہما السلام دونوں کے سوالوں میں فرق یہ تھا کہ ابراہیم علیہ السلام تو مقام تکمیل میں تھے تو اللہ تعالیٰ نے ان کو دوسری چیز
 میں قدرت کا مشاہدہ دیا اور غیر علیہ السلام محل تلاوین میں تھے پس انکو انکی ذات میں مشاہدہ قدرت دیا تاکہ انکا قلب نور صفات میں ملکہ فعل قدیم
 کی حقیقت تک پہنچے اور محل تکمیل میں استوار ہو۔ اور نیز خلیل علیہ السلام کا مقام تو مقام انبساط تھا اور مقام غیر علیہ السلام کا مقام تخرج تھا پس خلیل
 علیہ السلام نے انبساط کر کے درخواست کی کہ انکو آیات کے لباس میں صفات کا مشاہدہ نصیب کیا جاوے پس ان کو دوسری چیز میں انکی
 درخواست دکھلائی گئی کیونکہ وہ خود تو انوار قدرت سے بھرے ہوئے تھے اور اپنے حال پر اور زیادہ چاہتے تھے اور غیر علیہ السلام کا تعجب کرنا
 ان کی ذات میں نشانیان دکھلا دیں اور خلیل اللہ علیہ السلام کے ساتھ ایسا نہیں ہوا کیونکہ ان کے مقام واسطے لوگوں سے مواخذہ نہیں
 ہوتا ہے۔ اور نیز خلیل کا سوال تو مشاہدہ کے درخواست میں ہے اور غیر علیہ السلام کا حال یہ ہے کہ اُنھوں نے کمال قدرت میں تخرج ہو کر تعجب کیا
 اور نشانی طلب کی تاکہ وہ حدانیت کو اپنے دل میں اللہ تعالیٰ کی قدرت سے مضبوط کریں۔ اور نیز خلیل علیہ السلام کا مقام تو صفات کی تجلیان
 ایک درجہ کا مقام ہے اور غیر علیہ السلام کا جو مقام ہے وہ افعال کی تجلیات ایک ہو جانے کا مقام ہے پس صفات کی تجلی حضرت خلیل کے دل کو
 شہی کیونکہ فرمایا و لکن بیطن قلبی اور افعال کی تجلی حضرت غریب کی صورت کو پہنچی تاکہ ان کے واسطے علم کا حاصل ہونا حضرت قادر و الجلال

یہ کہ یہ محاورہ ایسا ہی جیسے ہم کہتے ہیں کہ چھت کے بل گرٹا پس یاروں کا گنا ضرور نہیں جیسے ثابت رہنا ضرور نہیں پس ارج تفسیر حضرت ابن عباس سے
 واللہ اعلم پھر جاننا چاہیے کہ قریب کی تفسیر میں اختلاف ہے اور وہب عکرمہ درمبع بن الحسن قتادہ نے کہا کہ وہ بیت المقدس ہے جس کو بخت نصر بادشاہ
 بابل نے خراب کر ڈالا تھا اور یہی مشہور اور راجح ہے اور کمالین میں کہا کہ حضرت عیسیٰ حضرت یحییٰ علیہما السلام کی پیدائش سے چار سو برس
 پہلے جب بنی اسرائیل نے شمعون کو قتل کیا تو اس عذاب میں بخت نصر غائب کیا گیا جسے بنی اسرائیل کو بالکل برباد کر دیا اور اس میں اختلاف ہے کہ
 یہ گزرنے والا کون شخص تھا پس وہب بن منبہ و عبد اللہ بن عبید سے روایت ہے کہ وہ ارمیا بن خلقیار تھے اور یہ خضر علیہ السلام کا نام ہے اور بعض نے کہا
 حزقیل بن ہار تھے اور مجاہد سے روایت ہے کہ وہ ایک شخص بنی اسرائیل میں تھا اور مشہور ہے کہ وہ غیر علیہ السلام تھے اور یہی بن ابی حاتم نے حضرت علی
 کرم اللہ وجہہ سے روایت کیا اور ابن جریر نے اسکو ناجیہ بن کعب سے روایت کیا اور ابن جریر و ابن ابی حاتم نے کہا کہ یہی قول بن عباس و حسن
 قتادہ و مسدی و سلیمان بن بریدہ کا ہے ذکرہ ابن کثیر اور یہی ارجح ہے اور یہی بات کہ یہ کمان تھے کیونکہ بخت نصر نے جب بنی اسرائیل پر حملہ کیا
 تو لڑائی میں کثرت سے بنی اسرائیل مارے گئے پھر اسے بلازمین مقدسہ کے بنی اسرائیل جمع کر کے تین حصہ کیے ایک حصہ کو قتل کر دیا اور ایک
 حصہ کو باندی غلام بنایا اور ستر ہزار رٹے لیکر اپنے سرار دن میں باند دیے اور ایک تنائی کو میان بسا دیا تھا پس شاید یاں لوگوں میں سے ہوں
 جو بسائے گئے تھے اور شاید کہ بابل سے چھوٹ آئے ہوں اور عالم میں وہب بن منبہ کی روایت میں ارمیا کو گزرنے والا قرار دینے کی تقریر پر بیان
 کیا ہے کہ وہ جنگلوں کے جانوروں میں جا ملے تھے واللہ اعلم بہر حال ان کی یہ کہیمہ کا مطلب ان تفاسیر میں سے کسی پر موقوف نہیں ہے وہ خود ظاہر ہے
 اگرچہ ان تفسیروں میں سے کوئی معلوم نہ ہو یہ تفاسیر تو صرف زوائد توشیح کے وسط میں قال ابن کثیر مشہور ہے کہ وہ قریب بیت المقدس کی طرف
 گذرے بعد مخرب بخت نصر کے اور اسکے لوگوں کے قتل ہو جانے کے اور بیت المقدس کی حالت یہ تھی کہ وہ خراب پڑا تھا اس میں کوئی نہ تھا و قولہ
 علی و شہما ای اسکی جینیں گری پڑی تھیں اور اس پر دیواریں منہدم تھیں تو کہا کہ انی ایچی ہذا اللہ بعد موتہا۔ اور یہ اسوجہ سے کہا تھا کہ وہ شدت سے
 برباد تھا تو مستبعد جانا کہ اب کیونکر یہ اصلی حالت پر آوے گا قال مترجم اور میضاوی نے کہا کہ یہ قول نکاح اس قرار کے طور پر تھا کہ زندہ کرنے
 کے طریق سے مجھے آگاہی نہیں ہے۔ اور ابو اسود نے کہا کہ اسکی خرابی پلہ فوس اور اسکی عمارت کے شوق کے طور پر اس شعاریاس کے کہا تھا اور شیخ
 مفسر نے اختیار کیا کہ یہ قدرت الہی کے استعظام کے طور پر تھا لینے اسکی قدرت عظیم ہو کہ ایسے خراب شدہ کو بھی زندہ کر دے گا پس اللہ تعالیٰ نے انکو
 اس سے بھی بڑھ کر دکھلایا کہ جب بیان آگے موجود ہے اور اس تقریر پر قولہ عالم ان اللہ علی کل شیء قدير نہایت مربوط ہے یعنی یہ قدرت اس سے بڑھ کر
 دیکھ کر کہا کہ ہاں میں جانتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ سب چیز پر قادر ہے اور اب تو مجھے مشاہدہ ہو گیا وہی تفسیر ابن کثیر وغیرہ جب انھوں نے ایسا کہا تو اللہ
 تعالیٰ نے انکو سو برس کے لیے موت دیدی یا میں طور کہ وہ ایک گدھے پر سوار گذرے تھے اس مقام پر اس سے آتر کر گدھے کو باندھ دیا اور انکے ساتھ
 انکو کری میں انجو و انکو رتھے اور پینے کے لیے شیرہ لگو رتھا یہ سب رکھ دیا اور خود سو رہے پس سوئے میں انکی روح قبض کر لیگی اور یہ دن چڑھتے ہوئے
 واقع ہوا پھر شہر مکرانکے موت کے ستر برس بعد بدستور آباد ہو گیا یا میں طور کہ بخت نصر مر گیا اور بنی اسرائیل اسکے بچے سے چھوٹ کر پھر شام میں آئے
 اور بیت المقدس آباد کیا اور عالم وغیرہ کی روایت میں ہے کہ وہ غیر علیہ السلام جہاں پڑے تھے اس سے اللہ تعالیٰ نے لوگوں کی آنکھوں پر پردہ
 کر دیا کہ کسی نے انکو نہیں دیکھا یا نہ کہ سو برس پورے ہوئے پس جب اللہ تعالیٰ نے انکو زندہ کیا تو حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے روایت
 کیا گیا ہے کہ پہلے انکے بدن سے دونوں آنکھیں زندہ کر دیں تاکہ اپنے میں قدرت الہی کو مشاہدہ کریں کہ باقی تمام بدن کیونکر زندہ ہوتا ہے پھر جب پورے
 زندہ ہو کر ٹھیک ہو گئے تو اللہ تعالیٰ نے بواسطہ فرشتہ کے عزیز کو کہا کہ کم لبت۔ تو عزیز نے جواب دیا کہ لبت یوماد بعض یوم کیونکہ وہ چڑھتے

ایک ٹوکری انجیری اور ایک پیالہ شیرہ انگور کا تھا اور یہ شخص حضرت غریب علیہ السلام تھے جب بیت المقدس کی طرف ہو کر گذرے تو دیکھا کہ سڑھی خاویہ۔ ساقطہ۔ وہ گرا پڑا تھا۔ علیٰ عمرہ وقبہہا سقوطا لما خربا بخت نصر۔ اپنی جعتون پر اپنے چھت گری پھر دیوارین نے بالکل برباد کیا تھا۔ اور یہ اسوجہ سے تھا کہ بخت نصر نے اس شہر کو آجاڑ کر کھنڈل کر دیا تھا۔ قَالَ آتی کیف۔ اُجیحیٰ ہذا ۱۰ اللہ بولا کیونکر اور کس کیفیت سے اس کو زندہ آباد کریگا اللہ تعالیٰ۔ بَعَثَ مَوْتِہَا کے آجاڑ ہونے کے بعد فائے اب بھلا کس طرح آباد ہوگا۔ یہ جو کہا تھا تو اللہ تعالیٰ کی قدرت کی بزرگی خیال کر کے کہا کہ اسکی شان بزرگ ہو کہ پھر یہ آباد ہوگا۔ فَاَمَاتَہُ اللہ۔ والبتہ۔ مائتہ عام پس موت دیدی اس کو اللہ تعالیٰ نے اور ٹھہرا دیا سو برس تک یعنی زمین پڑے رہے۔ ثُمَّ بَعَثَہُ پھر اس کو زندہ کیا تاکہ یہ کیفیت اس کو دکھلاوے۔ قَالَ۔ تعالیٰ نے اللہ تعالیٰ نے غریب سے فرمایا۔ کَمْ لَکَ لَکَ شَت۔ نکشت ہنسنا۔ کتنی مدت ٹھہرا تو اس مقام پر۔ قَالَ لَکَ شَت یَوْمًا اَوْ بَعْضَ یَوْمٍ۔ عرض کیا کہ ایک دن یا کچھ کم۔ لَانَّہ نام اول النہار نقبض واجی عند الغروب فظن انہ یوم النہم کیونکہ وہ دن چڑھتے میں سوئے تھے پس نکی روح قبض کر لی گئی اور غروب آفتاب کے وقت جلائے گئے تو انکو گمان ہوا کہ یہ وہی دن ہو جس میں میں سبیا تھا۔ قَالَ بَلْ لَکَ شَت مائتہ عام۔ فرمایا بلکہ تو سو برس ٹھہرا رہا ف اب قدرت کا تماشا دیکھ۔ فَاَنْظُرْ اِلٰی طَعَامِکَ وَ شَرَابِکَ لَمْ یَسْتَبَدَّ۔ لم تغیر مع طول الزمان پس اپنے کھانے و پانی کو دیکھ کہ وہ بگڑ نہیں یعنی باوجودیکہ اس قدر زمانہ دراز ہو گیا۔ اور لم یسنہ میں جو ہار ہو بعض لے کہا کہ اصلی ہو اور بعض نے کہا کہ سکتے کے واسطے بڑھائی گئی ہو اور فعل سائیت سے ہو اور حمزہ و کسائی کی قراءۃ میں یہ ہاء حذف ہو حالت وصل میں۔ حاصل کہ انجیر و شیرہ انگور بگڑنے کی چیزیں سو برس میں نہیں بگڑی یہ بھی تیرے واسطے دلیل قدرت ہو وَاَنْظُرْ اِلٰی سَاحِلِکَ۔ اور اپنی سواری کا گدھا دیکھ۔ کیف ہو فرما میتا و عظامہ بیض تلوح کہ وہ کس طہل میں ہو دیکھا تو مردار پڑا ہو اور اسکی ہڈیاں بے گوشت کی سپید بختی ہیں۔ یہ سب ہنرے واسطے نشان قدرت کیا تاکہ تم دیکھ لو۔ وَ لَکَ شَت اَبَدٌ۔ بالبعث لَکَ شَت۔ تاکہ ہم تجھ کو بناوین نشانی حشر میں اٹھائے جانے کی لوگوں کے واسطے اپنے تجھ کو دیکھ لوگ یقین کریں کہ اللہ تعالیٰ جب چاہے مرنے کو زندہ فرما دے کیونکہ غریب علیہ السلام کو سو برس بعد زندہ کر دیا۔ پھر غریب علیہ السلام کو فرمایا۔ وَاَنْظُرْ اِلٰی الْعِظَامِہِ مِنْ حِمَارِکَ اپنے گدھے کی ہڈیوں کو دیکھ۔ کیف تَلَشَّخُوہَا۔ نخیدھا۔ کہ کیونکر ہم ان ہڈیوں کو زندہ کرتے ہیں ف تاکہ تو انھوں دیکھ لے منتظر باضم نون و سکون نون دوم و کسر شین بجمہ و ضم راے مملہ ہو اور اسی سے حشر و نشر ہوتے ہیں۔ اور اہل کوفہ کی قراءۃ میں بضم نون و اخذائے بجمہ سے آیا ہے کہ انکے ہڈیوں کو ہم حرکت دیتے اور انکو اٹھاتے ملائے ہیں۔ ثُمَّ لَکَ شَت اَبَدٌ۔ پھر کیونکر ہم ان ہڈیوں کو گوشت پہناتے ہیں فقط الیہا و قدرت و کسبت و کسبت لِحَامِہِمْ فِیہ الروح و نطق۔ پس عزیز نے اس کو دیکھا اور حال یہ گدرا کہ دیکھتے دیکھتے ہی وہ ایک دوسرے سے ملائی گئیں اور انپر گوشت چڑھایا گیا اور روح چھوٹی گئی اور وہ گدھا رنگ اٹھا۔ فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَہُ۔ ذلک ہاں شاہد ہے پھر جب کھل گیا اس پر معاملہ ف مشاہدہ کر لینے سے۔ قَالَ اَعْلَمَہُ علم شہادۃ کہنے لگا کہ میں جانتا ہوں انھوں دیکھا جانا کہ۔ اَنَّ اللہَ عَلٰی کُلِّ شَیْءٍ قَدِیْرٌ۔ اللہ تعالیٰ ہر چیز پر قادر ہو اور حمزہ اور کسائی کی قراءۃ میں اعلم بصیغہ امر ہو پس اللہ تعالیٰ کی طرف سے عزیز کو امر لینے دیکھ کر جان لے کہ اللہ تعالیٰ میں سب قدرت ہو قرہہ پہنے اٹھا کیونکہ گاؤں و شہر جامع ہوتے ہا اہل قریہ ہوتا ہو اور غاویہ ازخوی اور صل بھی غاویہ اسی سے جھوٹ کو خوی کہتے ہیں کہ پیٹ خالی ہو تا ہو اور بعض نے کہا کہ باخود ازخوی البیت ہو یعنی سقط البیت و رابن عباس نے فرمایا کہ غاویہ ازخواب لینے کھنڈل اور سدی نے کہا کہ غاویہ علی عروشا۔ اچھت پہلے گری پھر سپرد دیوارین گزین اور اس کو ابن جریر نے اختیار کیا اور ظاہر

نہ دیا جیسے لوگوں کو دیا پس جب نکلے تو انکے پاس کچھ اناج نہ تھا پس جب گھر کے قریب پہنچے تو ایک تودہ ریگ پر جا کر اپنی گونون میں ریگ بھر لی اور صبح لیا کہ میری گھروالی میرے جانے پر اسکو دیکھ کر تسکین پا دیگی اور میں ذرا بے فکر ٹھیکر سکونگا پس جب گھر میں داخل ہوئے تو گونون رکھ دیں اور خود مکینہ دیکر سو رہے پس انکی بیوی سارہ رضی اللہ عنہا انھیں تودوں کو گونون کو عمدہ گیسوون سے بھرا پایا اور کھانا تیار کیا پھر جب ابراہیم اُٹھے تو دیکھا کہ تیار کھانا موجود ہے پوچھا کہ یہ مجھے کہاں سے ملا اسنے جواب دیا کہ تم جولائے ہو اسی میں سے میں نے لیا ہے تو حضرت ابراہیم مجھے سکے کہ یہ اللہ تعالیٰ نے رزق دیا ہے۔ زید بن اسلم نے فرمایا کہ اس غرود غرود کی ظرف اللہ تعالیٰ نے ایک فرشتہ بھیجا اسنے غرود کو ایمان لانے کا حکم کیا مگر اس نے انکار کیا پھر دوبارہ اسکو ایمان کی دعوت کی مگر اسنے انکار کیا پھر تیسری بار اسکو ایمان کی دعوت کی مگر اسنے انکار کیا پس کہا کہ تو اپنے سکر وں کو جج کر اور میں اپنا لشکر جمع کرتا ہوں پس غرود نے اپنے لشکر جمع کر کے طلوع آفتاب کے وقت روانہ کیے اور اللہ عزوجل نے انپر ایک جھنڈ چھرون کا بھیجا کہ انکے کپڑے سے آفتاب کا گرد انہیں دکھلائی دیتا تھا اور اللہ تعالیٰ نے چھرون کو اپنے مسلط کر دیا کہ چھرون نے ان سب کا خون پی لیا اور گوشت کھا گئے اور خالی ہڈیاں چھوڑ دیں اور ان میں سے ایک چھڑا اس غرود کی ناک میں گھس گیا اور وہاں چپٹ رہا کہ اسے سر پہ جوتے پڑا کرتے تھے تب تسکین پتی تھی یہاں تک کہ جب تک جیسا اس عذاب میں گرفتار رہا آخر کار مر گیا اور یہ حالت اسکی چار سو برس تک رہی ہذا ذکرہ ابن کثیر اور محی السنہ نے ذکر کیا کہ چار سو برس تک اس سے پہلے وہ اپنے آپ کو خدا کہلا لیا پس اللہ تعالیٰ نے اسی قدرت اسکو اس ذلت میں گرفتار رکھا اور اس حال میں وہ ایسے شخص سے نہایت راضی تھا اور بڑا مہربان جانتا تھا جو اسکے سر پہ دو تھپڑ مارے اور اسی نے نہایت بلند منارہ بنایا تھا تاکہ آسمان والوں سے قتال کرے اور اللہ تعالیٰ نے اسکو ڈھک دیا جیسا کہ سورہ غافر میں انشاء اللہ تعالیٰ یہ قصہ بیان کرونگا قولہ ہست الذی کفر بہت بصیغہ معروف و مجهول جبکہ آگے زبان نہ چلے اور شیر ہو کر چپ ہو جاوے اور الذی کفر فرمایا بالذی حاج تاکہ اشعار ہو۔ کہ ایسی حاجت بھی کفر ہو۔

أَوْ كَاذِبِي مَرَّةٍ عَلَىٰ قَرْيَةٍ كَثِيرَةٍ خَاوِيَةٍ عَلَىٰ عُرُوشِهِمْ قَالَ أَلَمْ يَأْتِيَ هَذِهِ اللَّهُ بَعْدَ

یا جیسے وہ شخص کہ گذرا ایک شہر پر اور گر بڑا تھا اپنی جھٹون پر بولا کہاں جلاوٹا اسکو اللہ تعالیٰ اسکو گئے

مَوْتِهِمْ فَأَمَّا تَبُ اللَّهُ مِائَةَ عَامٍ ثُمَّ بَعَثْنَا قَالَ كَمْ لَيْسَتْ ط قَالَ لَيْسَتْ يَوْمًا أَوْ بَعْضَ

بیچھے یں موت دے دیا اللہ نے اسکو سو برس پھر اسکو اٹھایا فرمایا تو کتنی دیر رہا بولا میں رہا ایک دن یا دن سے

يَوْمًا ط قَالَ بَلْ لَيْسَتْ مِائَةَ عَامٍ فَانْظُرْ إِلَىٰ طَعَامِكَ وَشَرَابِكَ لَمْ يَسْتَفِدِّ

کچھ کم فرمایا میں بلکہ تو رہا سو برس سو دیکھ اپنے کھانے و پینے کو کہ بگڑا نہیں رہی

وَأَنْظُرْ إِلَىٰ حِمَارِكَ وَلِنَجْعَلَ آيَةً لِلنَّاسِ وَانْظُرْ إِلَىٰ الْعِظَامِ كَيْفَ نُنشِئُهَا ثُمَّ

اور دیکھ اپنے گدھے کو اور تجھکو ہم کیا جائیں نمونہ لوگوں کے لیے اور دیکھ ہڈیوں کو کہ کیونکر ہم ان کو اُٹھارتے ہیں۔ پھر

نَلْسُوهَا لَكُمْ فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ قَالَ أَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ

انہر گوشت پہناتے ہیں پھر جب اسپر کھل گیا بولا کہ میں جانتا ہوں کہ اللہ ہر چیز پر قدرت والا ہے

أَوْ رَأَيْتَ كَاذِبِي مَرَّةٍ يَدْرِيكَ تَوَلَّىٰ عَنْكُمْ وَقَالَ لِقَائِهِمْ وَنَجْعَلُكَ آيَةً لِلْعَالَمِينَ

تین دفعہ عصیر و ہو عزیز۔ ایک شہر پر وہ بیت المقدس ہے پس گذرا یہ شخص اس شہر پر درخالیہ سوار تھا اپنے گدھے پر اور اسکے ساتھ

مِنَ الْمُغْرِبِ ابراہیم نے کہا کہ اچھا پھر اللہ تعالیٰ تو سورج کو مشرق سے لاتا ہی پس تو اسکو مغرب سے نکال دے تاکہ تیری لوہیت معلوم ہو
فَبُهِتَ الَّذِي كَفَرَ۔ پس بہوت ہو کر رہ گیا یہ مردود جسے کفر کیا تھا اور کچھ جواب نہ دے سکا **وَاللّٰهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ**
الظّٰلِمِيْنَ۔ اور اللہ تعالیٰ ظالموں کو ہدایت نہیں دیتا ہوں کہ وہ راستی و سچائی پر آویں اور اسکو سمجھیں درجہ لاویں۔ اور شیخ ابن
کثیر نے فرمایا اور بات یہ ہوئی کہ اس نے ابراہیم علیہ السلام سے چاہا کہ جیل اپنے پروردگار کی طرف تم بلاتے ہو اس کے ہونے پر کیا دلیل ہو تو ابراہیم نے فرمایا کہ نبی
الذی یحیی و یمیت۔ اسی میرے پروردگار کے وجود پر ان چیزوں کا پایا جانا دلیل ہے کہ یہ چیزیں مشاہدہ ہوتی ہیں بعد از انکہ نہ تمہیں اور نہ کوئی دوسرا ہر معنی میں
ہیں پس یہ دلیل ہے کہ ایک فاعل مختار موجود ہو کیونکہ یہ چیزیں خود نہیں حادث ہوئی ہیں پس انکا ایجاد کرنے والا ایسا ضرور ہے کہ اسے جب چاہا اور کیا اور
جب چاہا معدوم کیا اور وہ مختار ہے پس وہی میرا رب ہے جسکی عبادت کی طرف بلاتا ہوں کہ فقط اسی کی عبادت کرو شریک مت لاؤ تو تمہارے کہاں کلامی
وامیت۔ قتادہ و محمود بن اسحاق و سدی وغیرہم بہتوں نے یہ معنی بیان کیے کہ اس نے یہ جواب دیا کہ میں زندہ کرتا اور مارتا ہوں اس طرح کہ میرے پاس شخص
ایسے لائے جاتے ہیں جو متحق قتل ہیں پھر میں ایک کے قتل کا حکم دیتا ہوں اور دوسرے کو چھوڑتا ہوں عفو کر دیتا ہوں پس نہیں قتل کیا جاتا
اور یہی زندہ کرنے اور مارنے کے معنی ہیں شیخ ابن کثیر نے کہا کہ یہ ظاہر ہے کہ اسکی یہ مراد نہ تھی واللہ اعلم کیونکہ یہ قول ابراہیم کا جواب نہیں ہے
اور نہ اس کے معنی میں ہے کیونکہ مردود تو خالق کے وجود سے منکر تھا بلکہ اسکی مراد یہ ہے کہ یہ مرتبہ اسنے اپنے واسطے عناد و مکاہرہ کے طور پر دعویٰ کیا
اور وہ ہم میں ڈالاکہ تو میں ہی کرتا ہوں یعنی جو زندہ و پیدا ہوتا ہے وہ میرے حکم سے ہوتا ہے اور جو مارتا ہے وہ میرے حکم سے مارتا ہے اسلئے جب اسنے یہ
مکاہرہ کیا تو ابراہیم علیہ السلام نے اس سے کہا کہ۔ فان شئ یاتی بائیس من المشرق فأت بہا من المغرب۔ یعنی فافترج کے ساتھ فرمایا کہ جب تو ایسا ہی کہ جیسا
تو دعویٰ کرتا ہے کہ تو ہی پیدا کرتا اور تو ہی موت دیتا ہے تو جو شخص زندہ کرتا و مارتا ہے وہی مخلوق کے وجود میں تصرف ہے اور ایسے اختیار میں مخلوق کی ہدایت
و تسخیر کو اکب و حرکات ہیں پس شمس جو ہر روز مشرق سے نکلتا ہے اور مغرب میں ڈوبتا ہے اگر تو ہی تصرف و وجود ہے تو اسکو مغرب سے تو بھلا نکال دے
پس مردود نے جانا کہ اس سے میں عاجز ہوں اور یہاں مکاہرہ بھی نہیں چل سکتا ہے تب بہوت ہو گیا اسی چپ ہو گیا اور کچھ جواب نہ دے سکا اور
حجت اسپر قاسم ہو گئی اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے واللہ لا یمدی القوم الظالمین۔ اسی کافروں کو اللہ تعالیٰ حجت نہیں امام فرماتا ہے بلکہ انکی حجت
پروردگار کے نزدیک مٹی ہوئی ہو **قَالَ لِمَنْ حَرَّمَ** یہ تقریر شیخ رحمہ اللہ کی مستحسن ہے اور جماعت مفسرین نے جو اچھا و امانت کے معنی موافق تقریر
شیخ جلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ کے بیان کر کے مردود کی عبادت پر محمول کیا ہے وہ مستبعد ہے کیونکہ ایسی عبادت کے ساتھ اتنی بڑی سلطنت
کیونکر رکھ سکتا ہے اور نیزہ لازم آتا ہے کہ حضرت ابراہیم نے اول حجت کو چھوڑ کر دوسری حجت واضح کی طرف انتقال کیا اور شیخ ابن کثیر کی تحریر
پر یہ بھی لازم نہیں آتا اور قولہ فان اللہ من فارکار بطبعی خوب چسپان ہے اور خود شیخ ابن کثیر نے فرمایا کہ آیہ کریمہ کے یہ معنی لینا بہت
اچھے ہیں نسبت اس کے جسکو بہتیرے منطقیوں نے ذکر کیا ہے کہ ابراہیم علیہ السلام نے اول مقام کچھ چھوڑ کر دوسرے مقام کی طرف انتقال کیا اس وجہ سے کہ دوسری
دلیل بہت اول کے زیادہ واضح تھی حالانکہ ایسا نہیں ہے جیسا ان لوگوں نے کہا بلکہ مقام اول تو مقام دوم کے واسطے مثل مقدمہ
کے ہے اور قول مردود کا اول و دوم دونوں سے باطل ہوا و نہ الحکم والمنتہ اور سدی نے ذکر کیا کہ ابراہیم و مردود کے درمیان یہ مناظرہ اس وقت
واقع ہوا کہ ابراہیم علیہ السلام آگ سے سلامت نکل آئے تھے اور کچھ اس سے پہلے مردود کے پاس کچھ انہیں ہوئے تھے مگر اسی روز پس دونوں کے درمیان
یہ مناظرہ واقع ہوا اور عبدالرزاق کے عن معمر بن زید بن اسلم روایت کی کہ قحط میں مردود کے پاس نانج تھا اور لوگ ہر روز اس کے پاس نانج کے واسطے
جایا کرتے پس ابراہیم بھی ان لوگوں میں آئے تھے جو نانج کے لیے اس کے پاس بھیج گئے تھے پس ابراہیم سے اسنے یہ مناظرہ کیا اور ابراہیم کو کچھ نانج

دونوں بن قتل کی حکمتیں ظاہر ہوتی تھیں انکو پوشیدہ کر دیا اور بجائے اسکے شہوتوں کی لذت میں اور غفلت کے پردوں میں جا پڑے تو ایسے لوگوں کے متولی وہ طاغوت ہیں اور خیالی باطل تصویروں پر مغرور کرنے میں شیطان انکا متولی ہو پس یہ طاغوت ان لوگوں کو عقلوں کے نور سے نکال کر جہالت و عبادت کے اندھیرے میں ڈالتے ہیں۔ قولہ اولئک اصحاب النار۔ اے ایسے لوگ ہیں کہ دیدار حق عزوجل سے ہمیشہ محجور و دور ہو کر جہنم میں ہیں۔ خالدون۔ ہمیشہ بڑے رہنے والے ہیں انکے واسطے تا اب بھی وصال کی گنجائش نہیں ہو

اَلَّذِي تَرَىٰ اِلَى الَّذِي حَاجَّ اِبْرَاهِيْمَ فِي سَابِہِ اَنْ اَتَتْهُ اَللّٰهُ الْمَلٰٓئِكُ اِذْ قَالَ اِبْرٰهِيْمُ سَابِی الَّذِیْ تَوْنُہٗ نَدِیْکَہَا وہ شخص جو جھگڑا ابراہیم سے اسکے رب کے بارہ میں واسطہ یہ کہ دی تھی اللہ نے اسکو سلطنت جب کہا ابراہیم نے میرا رب وہ ہو جو اُمِّیْتُ قَالَ اَنَا اُحْمٰی وَاُمِّیْتُ قَالَ اِبْرٰهِيْمُ فَاِنَّ اللّٰهَ یَاْتِی بِالشَّمْسِ مِنَ الْمَشْرِقِ فَأْتِ بِضَا جَلَاتِہٖ اور مارتا ہے بلکہ کہ میں ہوں بلاتا اور مارتا کہا ابراہیم نے اللہ تو لاتا ہے سورج کو مشرق کی طرف سے

مِنَ الْمَغْرِبِ فَبُهِتَ الَّذِیْ کَفَرَ ۗ وَاللّٰهُ لَا یَهْدِی الْقَوْمَ الظَّالِمِیْنَ ○ پھر بھلا تو اسکو لے مغرب کی طرف سے تب چران رہ گیا وہ کافر اور اللہ تعالیٰ نہیں راہ دیتا ہو بے انصاف لوگوں کو

بعض مفسرین نے بیان فرمایا کہ یہ آیت نبی پہلی آیت کی تنویر ہے کہ ابراہیم علیہ السلام کو حجت غالب کی ہدایت کی اور غرور و اس ذلت نورانی سے اپنے شیطانی خیالات کی وجہ سے تاریکی کفر میں گیا۔ اَلَّذِي تَرَىٰ اِلَى الَّذِي حَاجَّ اِبْرٰهِيْمَ فِي سَابِہِ۔ بلفظ استفہام ہو اور متعجب لانے کے ہو اور حجت اُس دلیل کو کہتے ہیں جس سے خصم پر غلبہ ہو اور استعمال لغت میں ایسے کلام پر بھی آتا ہے جو ناحق جھگڑا ہو اور یہاں یہی مراد ہے اسیدوا سطح مفسر نے جادل سے تفسیر کی کہ جدال محض جھگڑا کرنے کی بات ہے اور فی ربہ ای فی وجود ربہ یا فی شان ربہ۔ اور منے یہ ہیں کہ تو نے اس شخص کو دیکھا نہیں جسے ابراہیم سے اسکے رب کی شان میں جدال کیا تھا ف اور یہ شخص جدال کرنے والا بابل کا بادشاہ نمروہ بنعمر نون و آخر ذوال ہی المیزاب کا نمروہ بن کنعان بن کوں بن سام بن نوح ہے اور یہ مجاہد وغیرہ کا قول ہے اور بعض نے کہا کہ نمروہ بن نوح بن علی بن شالخ بن رخصہ بن سام بن نوح ہے کہ ذکرہ ابن کثیر صحر ذکر کیا کہ مجاہد نے کہا کہ دنیا کے مشارق و مغارب کے مالک چار شخص ہوے دو مومن اور دو کافر پس دونوں مومن تو سلیمان و ذوالقرنین ہو اور دونوں کافر نمروہ و نوح نصر بن مہزیار قال المشرع حماد بن تامل ہو اللہ اعلم بات یہ تھی کہ اُس نے انکار کیا تھا کہ میرے سوائے کوئی یہاں پروردگار نہیں ہے جیسا کہ اسکے بعد فرعون نے اپنے لوگوں سے کہا تھا کہ اعلیت کم من الکر غیری۔ مجھے تمہارے لیے میرے سوائے کوئی پروردگار نہیں معلوم ہوا۔ پھر نمروہ کو اس طغیان و کفر غلیظ و معاندت شدید پر ایسی بات نے آمادہ کیا تھا کہ اس نے تجربہ و تکبر کیا اور اسکی بادشاہت کی مدت دراز ہو گئی بیان کیا جاتا ہے کہ چار سو برس بادشاہ رہا اسنواسطے اللہ تعالیٰ نے فرمایا اِنَّ اَتَتْهُ اَللّٰهُ الْمَلٰٓئِکَ۔ اے لان آتاہ الملک۔ (ب) اسوجہ سے کہ اللہ تعالیٰ نے اسکو بادشاہ کیا ف یعنی بادشاہت دینے کا نتیجہ اسنے یہ کیا کہ غرور و سرکشی و حد سے تجاوز کیا اور اسلئے نعام نے اسکو اسحق حاجت پر آمادہ کیا یا حاجت کی اس حاجت کہ اسکو ملک دیا اسی اسکے شکر یہ ہیں اور یہ بطریق عکس ہے جیسے کہتے ہیں کہ تو نے مجھے دشمنی کی اسی سے کہ میں نے تجھ پر احسان کیا اِذْ قَالَ اِبْرٰهِيْمُ سَابِی الَّذِیْ تَوْنُہٗ نَدِیْکَہَا جبکہ ابراہیم نے کہا تھا کہ میرا رب وہ ہے جو زندہ کرتا و مارتا ہے یہ سنگر اسحق نمروہ نے کہا کہ۔ اَنَا اُحْمٰی وَاُمِّیْتُ میں بھی زندہ کرتا و مارتا ہوں پس ایک قیدی کو پھانسی کا حکم تھا بلکہ چھوڑ دیا اور ایک بیگناہ کو قتل کر دیا جب ابراہیم علیہ السلام نے اسکو اس قدر احمق دیکھا۔ قَالَ اِبْرٰهِيْمُ فَاِنَّ اللّٰهَ یَاْتِی بِالشَّمْسِ مِنَ الْمَشْرِقِ فَأْتِ بِضَا

بعد وہاں پس ضمیر مؤنث راجع ہوئی اور سراج میں مقاتل سے نقل کیا کہ طاغوت یہاں کعب بن الاشرف جیسی بن خطاب اور باقی وہ لوگ ہیں جو گمراہی کے
مذہب تھے۔ اگر کہا جائے کہ کافروں کو نور سے ظلمات کی طرف کیونکر نکالتے ہیں حالانکہ کافر کسی نور میں نہ تھا پس چار وجہ سے ہر کجا جواب دیا گیا اول
آنکہ یہ بطریق مقابلہ ہو کہ اوپر مومنوں کے بیان میں ظلمات سے نور کی طرف اخراج تھا یہاں نور سے ظلمات کی طرف فرمایا جیسے حضرت یوسف
علیہ السلام کا قول نقل کیا کہ انی ترکت ملہ قوم لایومنون باللہ۔ ارمین نے چھوڑی ملت ایسی قوم کی جو اللہ تعالیٰ پر ایمان نہیں لاتے ہیں حالانکہ
یوسف علیہ السلام بھی کافروں کے ملت میں نہ تھے اور عرب بے سلوکی پر بولتے ہیں کہ آخر تبنی من مالک۔ یعنی تو نے مجھے اپنے ماں سے باہر کر دیا
حالانکہ وہ کبھی اسکے مال میں داخل نہ تھا دوم آنکہ ان یہود کے حق میں ہو جو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت سے پہلے آپ پر ایمان رکھتے تھے اور بعد
بعثت کے ان طاغوت کی پیروی میں کافر ہو گئے پس نور سے ظلمات کی طرف نکلے۔ سوم آنکہ سراج میں ذکر کیا کہ طبرانی نے ابن عباس سے روایت
کی کہ یہ آیت ایک قوم کے حق میں نازل ہوئی جو عیسیٰ علیہ السلام پر ایمان لائے تھے پھر جب حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت ہوئی تو آپ سے کفر
کیا پس نور سے ظلمات کی طرف نکلے چہارم آنکہ نور وہ فطرت الہی جو سپر بندہ پیدا ہوتا ہے اس سے طاغوت نے ظلمات کفر کی طرف نکالا۔ اور جی
جواب اول ہو فتاویل اور بیضاوی نے ذکر کیا کہ ایک قوم مرتد کے حق میں نازل ہوئی ہو واللہ اعلم۔ پھر اگر کہا جاوے کہ طاغوت کی طرف خروج
کی نسبت سے ظاہر ہوتا ہو کہ طاغوت بھی اس امر پر قادر ہیں اور جواب اسکا بیضاوی وغیرہ نے یہ دیا کہ یہ باعتبار آنکہ سبب ظاہری ہووے
ہیں اور درحقیقت ایمین قدرت و ارادہ باری تعالیٰ مؤثر ہو اور سورہ سبا و فاطر وغیرہ میں توضیح آدگی۔ اُولَئِكَ اَتَّخَذَ ابْلَ لِنَارِ هُمْ
فِيهَا خَالِدُونَ۔ ایسے ہی کافر لوگ جہنم کے لوگ ہیں وہ جہنم میں ہمیشہ رہیں گے اور کبھی وہاں سے جنت کے قابل نہ ہوں گے۔
فتاویٰ الشیخ فی العرائس قولہ تعالیٰ اللہ ولی الذین آمنوا یخرجہم من الظلمات الی النور مومنوں کو تاریکی عدم سے نکال کر انہیں نور قدم کو کشف فرمایا
اور ان کو امتحان کے اندھیرے سے مشاہدہ بیان کی طرف لایا اور نیز انکو عبودیت نفس کی تاریکی سے ربوبیت کے جمال کی طرف لایا اور نیز انکو اس
نور سے جو انھوں نے مقامات و درجات میں پائی تھی نکال کر مشاہدہ ذات و صفات میں لایا اور نیز بشریت کی کدورت اور تاریکی سے انکا شفقت کے پانی سے
پاک کر کے نور ربیت میں لایا اور ابن عطاء نے فرمایا کہ انکو انکی صفتوں سے اپنی صفت کے ساتھ مستغنی کر دیتا ہے پس انکی صفتیں حضرت عزت
عزوجل کی صفت کے تحت میں مندرج ہو جاتی ہیں جیسے انکے وجود بے بنیاد بھی اللہ عزوجل کے وجود ازل وابدی وواجبی و قدیم کے تحت میں
مندرج ہو جاتے ہیں اور انکے حقوق اسکے ذکر حق کے تحت میں ہو جاتے ہیں پس یہاں بندہ عارف حق عزوجل کے ساتھ حق کی واسطے حق عزوجل کی
معیت میں قائم ہوتا ہے اور نیز ابن عطاء نے کہا کہ اللہ تعالیٰ کی واسطے اپنی جان کو قربان کر دیتا اور خیرات کر دیتا جبکہ ایمان کے حکم کے موافق
ہو کہ ہدایت کا نشان ہے اور جو کام کہ اللہ عزوجل نے اپنے دیے ہوئے ایمان کے موافق اس پر فرض کیا ہے اس پر قائم ہونا نشان اس امر کا ہے کہ اسکو توفیق
الہی حاصل ہوئی ہے اور جس کام سے اللہ تعالیٰ نے منع کر دیا ہے اس سے باز رہنا نشان اس امر کا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس بندے کو معصوم کر لیا ہے
یعنی گناہ سے بچالیا ہے پس اس طور سے تاریکیاں ایمان بندے سے دور کرنے سے اللہ تعالیٰ نے اسکو ایمان کے نور سے منور کر دیا کہ اسکو ولایت حاصل
جنا ب فرمایا۔ اللہ ولی الذین آمنوا الایہ۔ اور واسطی نے کہا کہ اللہ تعالیٰ انکو انکے نفوس کی تاریکیوں سے نکالنے میں یہ نفوس میں تصدیق و تقویٰ
و خواہش رضا الہی وغیرہ نور صفات آجاتی ہیں اور ہر وہ چیز حاصل ہوتی ہے جو ازل میں انکے واسطے مقدر ہو گئی تھی اور نیز فرمایا کہ مومنوں کو
انکے نفوس کی تاریکیوں سے نکال کر رضا و صدق و محبت وغیرہ کے نوروں کی طرف جو اسکے واسطے ازل سے مقدر ہو گئی ہیں لانا ہے۔ قولہ تعالیٰ الذین
کفروا اولیائکم الطاغوت۔ جو لوگ ایسے ہیں کہ جنھوں نے اپنے اندر عجائب قدرت الہی اور اسکی صنعت حکیم کے انوار دیکھ کر چھپایا اور چہان کے

اور شکر گزار کرنے والی یعنی حق غزل سے روکنے والی جو چیز ہو خواہ دنیا ہو یا نفس ہو یا شیطان ہو یا اور کوئی چیز ہو وہ طاغوت ہو اور بعض نے فرمایا کہ
 شخص کا طاغوت ہو کہ نفس مارا ہو اور شیخ ابو عبد اللہ رحمہ اللہ نے فرمایا کہ جسے سب چیز سے بیزاری نہ کی تو اس کا ایمان اللہ عزوجل کے
 ساتھ صحیح ہوا تو وہ دیوبند میں باللہ فقہا سے ملے۔ ایسی جان و طاقت و قوت سے اپنے خالق کی طرف توجہ کر لی تو اللہ تعالیٰ
 کو اپنا حافظ و وکیل پا گیا۔ اور بعض نے کہا کہ عروۃ الوثقیٰ توفیق الہی ہو کہ نیکو کاریوں میں بوقت کرنے کے بارہ میں مقدر ہو چکی ہے اور انجام بخیر
 ہونے میں لکھی گئی ہو اور بعض نے کہا کہ عروۃ الوثقیٰ محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں اور بعض نے کہا کہ لا الہ الا اللہ ہے اور بعض نے کہا کہ سنت نبوی صلی اللہ علیہ
 وسلم ہو۔ قولہ لا انفصام لہا۔ یہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے اہل معرفت کے واسطے امید واری ہو یعنی جس شخص نے میری رشتی کو مضبوط کر لیا
 تو وہ دونوں جہان میں مراد کو پہونچ گیا اور دونوں منزل میں بھلا رہا اور جو حادث پیش آدین وہ اسکی نیک نیتی میں کچھ خلل نہیں کر سکتے ہیں
 اس واسطے کہ وہ عنایت کی گوہرین کفایت کے ساتھ محفوظ کیا گیا ہے۔

اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا يُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَوْلِيَاءُ هُمُ الظُّلُمَاتُ
 اللہ تعالیٰ کام بنانے والا ہو ایمان والوں کا نکالتا ہو انکو اندھیروں سے اوجالے میں اور وہ لوگ جو منکر ہیں انکے رفیق ہیں شیطان
 یخْرِجُهُمْ مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ
 نکالتے ہیں انکو اوجالے سے اندھیروں میں وہی ہیں لوگ جو دوزخ والے دے اسی میں رہ پڑے
 اللَّهُ وَلِيُّ - انصار یا محب الذین آمنوا۔ اللہ تعالیٰ ایسے بندوں کا ناصر ہے جو ایمان لائے یا بنو نکا محب ہو۔ یخْرِجُهُمْ
 مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ حالانکہ اللہ تعالیٰ انکو تاریکیوں سے نور کی طرف نکالتا ہو ولی بروزن فیصل یعنی فاعل لے ناصر الذین آمنوا
 یہ مفسر نے پسند کیا اور بیضاوی رحمہ اللہ نے کہا۔ مجہم یا متولی امور ہم۔ اور قال واحد ہو اور اگر کہا جائے کہ جو لوگ ایمان لائے وہ تو ظلمات سے
 نور کی طرف نکل چکے ہیں اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ جو لوگ ایمان لائے انکو ظلمات سے نور کی طرف نکالتا ہو پس لازم آتا ہو کہ بعد ایمان کے بھی وہ ظلمات
 میں تھے پھر انکو نور کی طرف نکالتا ہو اور یہ کیونکر ہو گا خصوص جبکہ واقعی وغیرہ کی روایت کے موافق قرآن میں بھی ہر جگہ ظلمات سے مراد کفر ہی
 اور نور سے مراد ایمان ہی سوائے سورۃ انعام کے کہ وہاں رات و دن مراد ہی تو جواب یہ ہے کہ آمنوا سے مراد وہ لوگ ہیں جنکے ایمان دینے کا اللہ تعالیٰ
 نے ارادہ کیا ہو اور اسکے علم قدیم میں ثابت ہو یا کہ وہ ایمان لاوینگے ذکرہ البیضاوی اور دوسرا جواب یہ ہے کہ ظلمات سے وہ بہت دیرین
 جو کفر کی طرف پہونچاتے ہیں پس جو لوگ ایمان لائے انکو اللہ تعالیٰ ایسے بہتات سے نکال دیتا ہو اور نور یعنی کمالی راہ ایمان کی طرف لاتا ہو کہ انکے
 بہتات دور ہو جاتے ہیں تو سے یخْرِجُهُمْ کے یہ ہیں کہ انہی توفیق و ہدایت انکو دیتا ہو کہ وہ کفر و شہد سے نکل جاتے ہیں پھر جانا چاہیے کہ یخْرِجُهُمْ کو
 بچنے حال یا استقبال لینے سے یہ شہد پڑتا ہو اور اگر اسکے یہ معنی لینے جاوین کہ مومنوں کے ساتھ اسکی شان یہ ہے کہ انکو ظلمات سے نور کی طرف نکالتا ہو
 تو شاید اس جواب کی ضرورت نہ ہو کیونکہ جو لوگ ایمان لے آئے ہیں انہی بھی یہ صادق ہو کہ انکے ساتھ بھی اللہ تعالیٰ کی وہی شان واقع ہوئی کہ انکو
 ظلمات سے نور کی طرف نکال دیا پھر ظلمات کو جمع فرمایا کیونکہ کفر کی راہ میں بہت ہیں اگرچہ حکم سب کا ایک ہی ہو کہ کافر ہمیشہ دوزخ میں ہے اور نور کو واحد
 کیونکہ راہ مستقیم واحد ہو اور وہ توجہ باری تعالیٰ ہی والذین کفروا و اولیاءہم الظلمات کو جمع فرمایا۔ یخْرِجُهُمْ مِّنَ الظُّلُمَاتِ
 إِلَى النُّورِ جو لوگ کافر ہوئے انکے اولیاء طاغوت ہیں کہ انکو نور سے تاریکیوں میں نکالتے ہیں و طاغوت کا لفظ مفرد و جمع دونوں پر اطلاق
 ہوتا ہے جیسا کہ اوپر بیان ہوا ہے اور مؤنث و مذکر و تثنیٰ طرح آتا ہے چنانچہ یہاں مذکر ہی اور دوسری جگہ فرمایا۔ والذین اجتنبوا الظلمات ان

مسلمان تو ہو جائیں اس میں اگر وہ نہیں ہے۔ قولہ قد تمین لرشد من النبی۔ ای متمیز ہو گیا ایک دوسرے سے اور غی اصل میں مجھے جبل ہو مگر جبل کا اطلاق اتھا
 میں ہے اور غی کا اطلاق اعمال میں ہے۔ قولہ فمن یفکر بالطاغوت۔ طاغوت بروزن فعلوت ازطیان ہننے حد سے بڑھ جانا ہے اسکا معنی لام مطلوب کیا گیا
 اور جو ہری نے کہا کہ طاغوت ہننے کا ہن و جادو و گروشیطان دہرہ کہ گمراہی کا سردار ہو اور ہر وہ چیز کہ جسکی پرستش کی جادے سوا ہے اللہ عزوجل کا
 اور یہ لفظ کبھی احد ہوتا ہے مثل قولہ تعالیٰ یریدون ان یتجاکوا الی الطاغوت وقد امرنا ان یکفوا بہ۔ ای بالطاغوت۔ اور اس صورت میں تبع اس کی
 طواغیت آتی ہے اور کبھی طاغوت جمع بولا جاتا ہے مثل قولہ تعالیٰ اولیاء ہم الطاغوت۔ اور ابن کثیر نے عشر سے روایت ذکر کی جس میں ہے کہ عشر
 فرمایا کہ جبت تو جادو ہے اور طاغوت شیطان ہے رواہ ابن جریر وابن ابی حاتم اور ابن کثیر نے کہا کہ طاغوت کی تفسیر شیطان سے بہت قوی ہے
 کیونکہ یہ شامل ہے ہر مڑائی کو جو اہل جاہلیت کرتے تھے مانند بت پرستی و بتوں سے مدد کی خواہنگاری وغیرہ قال المترجم یہ اشارہ ہے کہ مراد ہر ایسی
 چیز کا ترک کرنا کہ وہ گمراہی کا سر ہو اور اس ایک لفظ میں سب کا ترک آگیا۔ قولہ فقد استمسک بالعروة الوثقی مفسرین نے اس باب میں توافق کیا ہے
 کہ یہ باب تشبیہ سے ہے یعنی جو امر کہ دلیل سے معلوم ہے اسکو ایسی چیز سے جو اس سے محسوس ہے تشبیہ دی مرا اس سے ایمان ہے کہ جس کے حق میں درواقع
 ٹوٹنا نہیں ہے اور یہی امن کثیر نے مجاہد سے نقل کیا اور سدی نے کہا کہ وہ اسلام ہے اور امارے نزدیک یہ دونوں احد میں دونوں تفسیر و تفسیر
 کچھ فرق نہیں ہے اور مفسرین شافعیہ بیان اسوجہ سے ساکت رہے کہ نئے نزدیک ایمان اسلام میں فرق ہے حالانکہ یہ مقام تو خود صریح ہے کہ اسلام سے
 مراد وہی ایمان ہے ورنہ ظاہری معنی اسلام کے ہننے گردن جھکانا ظاہر ہے کہ وہ عودہ و تفریق نہیں ہے فقہ اور ایسی ہی جنے کہا کہ لا ائمہ الا اللہ ہے تو اس سے
 بھی وہی مراد ہے اور ایسی ہی جنے کہا کہ وہ اعتقاد حق ہے اس سے بھی یہی مراد ہے فافہم۔ اور ابن کثیر نے روایت محمد بن قیس بن عباد کو ذکر کیا کہ میں
 مسجد میں تھا کہ ایک شخص آیا جسکے چہرہ پر اثر خشوع ظاہر تھا پس اس نے دو رکعت نماز پڑھی اور اس میں اختصار کیا پس لوگوں نے کہا کہ یہ شخص اہل جنت میں سے
 ہے پھر جب وہ نکلا تو میں نے اسکے پیچھے ہو گیا یہاں تک کہ وہ اپنے گھر میں داخل ہوا پس میں اسکے ساتھ گیا اور میں نے بائیں کرنی شروع کیں جب وہ مانوس
 ہوئے تو میں نے کہا کہ جب آپ مسجد میں داخل ہوئے تھے تو لوگوں نے ایسا ایسا کہا تھا تو فرمایا کہ سبحان اللہ کسی کو وہ بات نہیں کہنی چاہیے جس کو
 وہ نہیں جانتا ہے اور میں تجھے بات کہوں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں ایک خواب دیکھا اور اسکو حضرت صلعم سے بیان کیا میں نے
 دیکھا کہ گویا میں ایک سبز باغ میں ہوں پھر ابن عون راوی نے کہا کہ انھوں نے اسکی سبزی و کشادگی کو بیان کیا پھر کہا کہ اسکے بیج میں ایک لوہے کا
 ستون تھا کہ بیجے کا سوا زمین میں اور اوپر آسمان میں تھا اور اسکی اونچائی پر ایک عودہ تھا تو مجھے کہا گیا کہ تو اسپر چڑھ جا میں نے کہا کہ میں
 نہیں چڑھ سکتا ہوں پھر ایک خادم نے اگر تجھے سے میرے کپڑے اٹھا دیے اور کہا کہ چڑھ تو میں چڑھ گیا یہاں تک کہ میں نے وہ عودہ جا پکڑا پس مجھے
 کہا گیا کہ اسکو مضبوط پکڑے رہ پھر میں جاگ گیا اس حال میں کہ وہ عودہ میں مضبوط پکڑے تھا پس میں نے اگر رسول اللہ صلعم سے اسکو بیان کیا تو
 آپ نے فرمایا کہ وہ بارغ تو بارغ اسلام ہے اور وہ ستون عودہ اسلام ہے اور وہ عودہ ہی عودہ و تفریق اسلام کا ہے اور تو اسلام پر مضبوط رہ گیا یہاں تک کہ مر جاد
 پھر کہا کہ یہ شخص عبد اللہ بن سلام تھے رواہ احمد و البخاری و مسلم وغیرہ و قال شیخ فی العرائس قولہ تعالیٰ۔ قد تمین لرشد من النبی۔ یعنی خلق سے
 جو چیز پوشیدہ ہے کہ وہ علم ازل میں جاری ہو چکی ہو یعنی سعادت و شقاوت وہ بیان کھل گئی ہے کہ مقبول بندوں و مردود بندوں دونوں سے سعادت و
 شقاوت کی نشانی ظاہر ہوتی ہے کیونکہ نیکوں کی پیشانی سے انوار معرفت کے جہرغ چمکتے ہیں اور مردودوں کی پیشانی پر بید کاری کی اندھیری سیاہی
 برسی ہے۔ قولہ فمن یفکر بالطاغوت۔ طاغوت یہ بھی ہے کہ اپنی طاعت کو دیکھے کہ ہننے بندگی کی اور اسکے بدلے کی امید رکھے پس جس شخص نے اس باب سے
 گفرا یعنی اپنی طاعت کو کچھ نہ دیکھا اور اللہ تعالیٰ کے کرم پر بھروسہ کیا تو وہ ان لوگوں میں سے ہے جنکو مشاہدہ عطا ہوا ہے اور طس اغوت کا لفظ

ہیں اور لغوی اسکی نسبت مجاز نہیں فافہم اور کہا گیا کہ اکثر مفسرین اسی طرف گئے ہیں کہ آیت منسوخ ہو اور جانا چاہیے کہ اہل عرب کے واسطے ایک خصوصیت تھی کہ حضرت صلعم نے اُسے جزیرہ قبول نہیں کیا حتیٰ کہ عرب کے اہل کتاب بھی ہاں رکھ کر جزیرہ منظور نہ تھا تا آنکہ عمرؓ نے یہودی خیر کو نکال دیا اور امام ابوحنیفہؒ بھی یہی قول ہے کہ مشرکین عرب سے سوائے اسلام کے کچھ قبول نہیں ہو قول دوم یہ کہ یہ آیت خاصۃً اہل کتاب کے حق میں ہے کہ اگر وہ جزیرہ دے کر اپنے دین پر رہیں تو انہیں اگر لاکراہ ہوگا اور اگر لاکراہ انھیں لوگوں پر ہر جہت پرست ہیں اور یہ شعبی حسن قتادہ و ضحاک کا قول ہے قول سوم آنکہ یہ خاصۃً انصار کے حق میں ہے اور سوائے اسکے دیگر اقوال ہیں کہ اعتماد سے خارج ہیں اور شیخ ابن کثیرؒ نے فرمایا کہ علمائے ذکر کیا کہ سبب نزول اس آیت کا ایک قوم انصار کے حق میں ہے اگرچہ اسکا حکم عام ہے پھر ابن جریر کی اسناد سے ابن عباس سے روایت کی کہ انصار میں سے بعضی عورت ہوئی کہ اسکا بچہ نہ جیتا پس وہ اپنے اوپر یہ عہد کرتی کہ اگر جیتا رہیگا تو میں اسکو یہودی دین میں کر دوں گی پھر جب بنو نضیر جلا وطن کیے گئے تو ان میں انصار کے ایسے بیٹے بھی تھے پس انصار نے کہا کہ ہم اپنے بیٹوں کو نہ چھوڑینگے یعنی جانے نہ گئے پس اللہ عزوجل نے نازل فرمایا لا اکراہ فی الدین قد تبین الرشد من الغیٰ رواہ ابو داؤد والنسائی و ابن ابی حاتم وابن حبان فی صحیحہ اور ایسا ہی مجاہد و سعید بن جبیر و شعبی حسن بصریؒ وغیرہم نے ذکر کیا کہ یہ آیت اسی بارہ میں نزل ہوئی کہ قال المصنف انصار کی عورت کا یہ عہد کرنا قبل اسلام کے تھا چنانچہ اسی قصہ کے بعض طرق میں ابن عباسؓ سے یہ روایت مروی ہے کہ انصار نے کہا کہ ہم نے اپنے بیٹوں کو یہودی دین میں واسطے کر دیا تھا کہ ہماری رائے میں انکا دین ہمارے دین یعنی بت پرستی سے افضل تھا اور اب اللہ تعالیٰ نے ہکوا اسلام دیا تو ہم ان لوگوں پر اسلام کے واسطے اکراہ کریں پھر جب یہ آیت اُتری تو حضرت صلعم نے ان لوگوں کو مختار کیا اور اسلام لانے پر مجبور نہیں کیا واللہ اعلم پھر ابن کثیرؒ نے محمد بن اسحاق کی روایت حضرت ابن عباس سے ذکر کی کہ قول لا اکراہ فی الدین نازل ہوا ایک شخص انصاری کے حق میں جو نبی سالم بن عوف میں سے تھا اسکو حصتی کہتے تھے اور اسکے دو لڑکے نصرانی تھے اور وہ خود مرد مسلمان تھا پس نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا کہ کیا میں ان کو دین اسلام لانے پر مجبور نہ کروں کیونکہ وہ دونوں سوائے نصرانیت کے اور کچھ نہیں جانتے ہیں پس اللہ تعالیٰ نے اس بارہ میں آیات نازل فرمائی رواہ ابن جریر اور سدی نے مانند اسکے روایت کی اور اسقدر زیادہ روایت کیا کہ یہ دونوں لڑکے ان تاجروں کے ہاتھ پر نصرانی ہوئے تھے جو شام سے شقی کی بھرتی کرتے تھے پس ان دونوں نے ان تاجروں کے ساتھ جانے کا قصد کیا تو انکے باپ نے چاہا کہ ان دونوں کو اکراہ کرے اور رسول اللہ صلعم سے درخواست کی کہ انکے پیچھے آدمی روانہ فرما دین پس یہ آیت نازل ہوئی پھر ابن ابی حاتم کی روایت اسبق کی نقل کی کہ ابن عمر بن الخطاب کا عہد ایک اور نصرانی دین میں تھا پس عمرؓ پھر اسلام پیش کرتے اور میں انکار کرتا تو فرماتے لا اکراہ فی الدین اور فرماتے کہ اسبق اگر یہ مسلمان ہو جاتا تو ہم مسلمانوں کے بعض کاموں میں تجھے کچھ مدد دیتے پھر ابن کثیرؒ نے فرمایا کہ علماء میں سے ایک بڑا گروہ اس طرف گیا ہے کہ یہ آیت شمول ہے اہل کتاب کے حق میں اور جو انکے دین میں داخل ہو قبل اسلام لانے کے جبکہ وہ لوگ جزیرہ دینا قبول کریں پھر دیگر علماء سے اسکے منسوخ ہونے کا قول نقل کیا بہانہ اس تقریر کے جو ہم نے ادھر ذکر کی ہے اور کہا کہ صحیح میں مروی ہے کہ پروردگار کی عجب قدرت ہے کہ ایک قوم زنجیروں میں باندھ کر جنت کی طرف کھینچی جاتی ہیں یعنی وہ قیدی جو جہاد میں گرفتار کر کے طوق و زنجیروں و بیڑیوں میں جکڑ کے اسلام کے ملک میں لائے جاتے ہیں پھر اس کے بعد وہ مسلمان ہو جاتے ہیں اور انکے اعمال درست ہو جاتے ہیں اور انکے قلوب صالح ہو جاتے ہیں پس اہل جنت میں سے ہو جاتے ہیں امام احمد نے حدیث روایت کی کہ حدیث ابی حمزہ عن انسؓ کہ رسول اللہ صلعم نے ایک مرد کو کہا کہ تو مسلمان ہو جا اُسے عرض کیا کہ میں اپنے کو کار دینے کراہت کرتے والا پاتا ہوں تو فرمایا کہ مسلمان ہو جا اگرچہ تو کار ہو یہ حدیث ثلاثی صحیح ہے لیکن اس باب سے نہیں ہے کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو اسلام پر اکراہ نہیں فرمایا بلکہ اسکو دعوت اسلام کی اُسے خبر دی کہ میرا نفس اسکو قبول نہیں کرتا ہے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ تجھے نیک نیتی دیدے گا تو

جنگے ساتھ انکو امتحان کیا ہو وہ قبل انکے ایجاد کرنے کے اُنسے جانتا ہو اور علم ازیات کے اسرار جو مقام عبودیت میں انکے معائنہ ہو جانے کے بعد ہوسکتے ہیں وہ بھی ان سے جانتا ہو۔ اور ابوالقاسم نے کہا کہ جو انکے سامنے اور جو پیٹھ پیچھے ہر سب جانتا ہو اس واسطے کہ اسکے علم سے کوئی علوم باہر نہیں اور اس پر کوئی موجود و معدوم لگا پٹا نہیں ہو۔ ولا یحیطون بشی من علمہ الا ہما شاء علم ندیم کو ان لوگوں سے محبوب پوشیدہ کردیا جو انکو علم سے پیدا کیا ہو مگر اسی قدر کہ اہل دل بندوں کو غیوب کے معائنہ سے ظاہر کر دیا۔ کرسی عرش و نون مخلوقات حادثہ کے لیے قبلہ ہیں حالانکہ زمین کے واسطے کوئی ہجرت نہیں ہو اور کائنات کے ساتھ اللہ تعالیٰ کا مشابہ ہونا سوائے ان لوگوں کے کوئی نہیں جانتا جنہوں نے کشف سے دیکھ لیا ہو اور بعض نے فرمایا کہ کرسی و عرش کا ذکر قدرت عظیمہ کا اظہار ہو اور یہ دونوں ذات باری عزہمہ کے واسطے محل نہیں ہیں اور شیخ ابوالقاسم قشیری نے فرمایا کہ جو چیز مخلوق ہو اسکو اللہ عزوجل کی صفات پاک جلال قدرت میں کمان گنجائش ہو خواہ عرش ہو یا کرسی ہو خواہ جہنم ہو یا انسی ہو اور بعض نے فرمایا کہ کرسی کے درمیان میں آسمان زمین مثل ایک ذرہ کے ہیں۔ ولا یؤدھا حفظہما و ہوا العلیٰ العظیم یحییٰ اسکو اس خلقت کی نگہداشت باوجود اس خلقت کے وسیع و کبیر ہونے کے کچھ گرائی نہیں دیتی جو اور تیرہ دونوں اسکی عظمت کے مقابلہ میں رائی برابر بھی نہیں ہیں کیونکہ یہ اسکی بادشاہت اور سلطنت میں ایک ذرہ سے بھی کم ہیں اور نیز آسمان زمین بسبب یکے قائم ہیں اور اسکی صنعت کے واسطے کوئی علت نہیں ہو اور نہ اسکے فعل کے واسطے کوئی ہتھیار ہو اسی سے ظاہر ہوئی اور اسی سے ان چیزوں کا قیام ہو

لَا إِلَهَ إِلَّا فِي الدِّينِ قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ فَمَنْ يَكْفُرْ بِالطَّاغُوتِ وَيُؤْمِنْ بِاللَّهِ فَقَدْ

زبردستی نہیں دین کی بات میں کھل چکی ہو صلاحیت اور گمراہی اب جو کوئی منکر ہو طاغوت سے اور ایمان لاوے اللہ پر اُسے

اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَىٰ لَا الْفَصَامَ لَهَا وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ

پکڑی پکڑ مضبوط جوڑنے والی نہیں اور اللہ تعالیٰ سننے والا جاننے والا ہو

لَا إِلَهَ إِلَّا فِي الدِّينِ۔ دین میں داخل ہونے پر زبردستی نہیں۔ قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ۔ مگر ابھی سے ہدایت تمیز ہو چکی و اپنے آیات بینات سے ظاہر ہو گیا کہ ایمان تو ہدایت ہو اور کفر کرنا گمراہی ہو سیوطی نے کہا کہ یہ آیت انصاریت سے ایسے شخص کے حق میں نازل ہوئی کہ اسکے کئی فرزند تھے اور اسے چاہا کہ انکو اسلام لائے پر زبردستی مجبور کرے فَمَنْ يَكْفُرْ بِالطَّاغُوتِ۔ پس جو کوئی طاغوت سے منکر ہو۔ و يُّؤْمِنُ بِاللَّهِ۔ اور اللہ تعالیٰ پر یقین لاوے و جیسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بتلایا فَقَدْ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَىٰ۔ تو اسے عقد محکم کو مضبوط پکڑ لیا و اور یہ عقد محکم کچھ کمزور نہیں بلکہ لَا الْفَصَامَ لَهَا۔ اس کے واسطے شکست نہیں ہو و حتیٰ کہ وہ قرب آبی میں داخل جنت ہو جائیگا۔ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ۔ اور اللہ تعالیٰ سب سے علم ہو و زبانی ایمان کو مستحکم اور دلی اعتقاد کو بھی جانتا ہو اور اسناق اسے بتلادیا۔ اہل علم نے اس میں اختلاف کیا کہ آیت نسخ ہو یا نہیں۔ قول اولیٰ کہ یہ آیت نسخ ہو اس واسطے کہ اس میں اکراہ کی نفی ہو حالانکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل عرب کو دین اسلام پر اکراہ کیا اور اسے لڑے یہاں تک کہ وہ اسلام لائے اور سوائے اسلام کے جزیہ وغیرہ لینے پر اُسے راضی نہ ہوے پس ناسخ اسکا قولہ تعالیٰ۔ یا ایہا النبی جاہل الکفار و المنافقین الآية۔ اور قولہ تعالیٰ یا ایہا الذین آمنوا قاتلوا الذین یلوئکم من الکفار۔ اور اظہر یہ کہ نسخ یہ ہر قولہ تعالیٰ استعون الی قوم اولیٰ باس شدید تھا تو ہم و المسلمون اس میں حصر ہو کہ ان سے قتال کرو یا وہ اسلام لاوین اور بعض نے تاویل کی کہ اسلام سے گردن جھکا کر مراد ہو خواہ جزیہ دیکر یا لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ مکر و لیکن خفیہ کے طور پر یہ تاویل نہیں ہو سکتی کہ جمع درمیان حقیقت مجاز ہو اس واسطے کہ گردن جھکا کر تاویل حقیقت ہو اور معنی شرعی کی نسبت مجاز ہیں اور معنی شرعی حقیقت شرعی

کے اشارہ میں کہا کہ تو اسکو اسکی قیومت میں اپنے اوپر اور تمام عالم پر مراقب کر اور بعض نے کہا کہ وہ قیوم ہی باریں طور کہ برگزیدہ بندوں کے اسرار پر اپنے اذکار کو محفوظ فرماتا ہے۔ اور یہ سہل مسح حمد اللہ نے کہا کہ قیوم وہ کہ اپنی مخلوق پر انکی روزی اعمال موت کے اوقات وغیرہ ہر چیز کے واسطے قائم ہے اور خواص شامی نے فرمایا کہ جسے اللہ کو پہچانا کہ وہ حی قیوم ہی تو اس شناخت پر اس پر واجب ہو کہ اپنی ہر چیز کو اسی سے طلب کرے اور اپنے کاموں میں سے ہر کام کے قیام کو ترک کرے کیونکہ اول تعالیٰ خود اسکے امور کا قیوم ہے۔ لکن اناخذنا سنۃ ولا نوم اس اشارہ سے اپنے ایسے خاص بندوں کو ڈرتا ہے کہ جو اسکی طرف مراقبہ رکھتے ہیں اس طرح ڈرتا ہے کہ اسکے سوا کسی غیر کی طرف ایک دم دایک پلٹ رنے تک بھی مشغول نہ ہوں اور مریدوں و طالبوں کے دلوں سے تشبیہ کا خیال زائل کر دیا قال المترجم۔ یعنی مراقبہ و یاد کرنے والوں کو واجب ہے کہ کوئی تصور جناب باری تعالیٰ کیواسطے اپنے دل میں نہ لائیں کیونکہ جو تصور ہوگا وہ اسکے خیال کا بنایا ہوا ہوگا اور جو یہ کڑھکا وہ اسکے لیے بت ہوگا اللہ تعالیٰ عزوجل کسی چیز سے مشابہ نہیں ہے وہ پاک منزہ ہے اور بشر کی عقل خیال غیر اس تک کبھی نہیں پہنچ سکتا ہے اور یہ ایک نکتہ ضروری ہے کہ کا بر طریقہ نے اسکو تصریح و جدوجہد منع کیا ہے فافہم اور نیز اس میں آگاہی دی کہ مظلوموں کے واسطے وہ ظالموں سے انتقام لیگا اور نیز خلق کو تعلیم فرمایا کہ اسکی صفات قدیمہ سب منزہ پاک ہیں اور ذات عظیم اسکی مقدس برتری یعنی میں مخلوقات کی صفوں سے پاک منزہ ہوں۔ اور بعد ادبوں نے فرمایا کہ سنتہ ہی اونگھ اسکو کمان سے لے سکتی ہے وہ موجود تھا اور سنتہ موجود نہ تھی اور اسنے سنہ کو خود ایجاد کیا اپنے بندوں کو تہدور کرنے کے واسطے اور ان کا نقص ظاہر کرنے کے لیے قال المترجم۔ اس کلام میں اشارہ لطیف یہ ہے کہ جو چیزیں بندوں کے نفع کیواسطے قرار دی جاتی ہیں وہ چیزیں خود بندوں کا نقص ظاہر کرتی ہیں اور بتلاتی ہیں کہ یہ لوگ کامل نہیں ہیں اسواسطے کہ اس نفع کے محتاج ہیں اور جو محتاج ہو وہ کامل نہیں ناقص و حادث ہے لہذا مافی السموات و مافی الارض اس کلام بزرگ سے اپنے چنے ہوئے بندوں کے دلوں میں سے دونوں جہان و تمام عالم کی حلاوت و ترونازگی بے بنیاد کا فرہ دور کر دیا ہے یہ سب حوادث میرے ہی مخلوق و ملک تصور ہیں پس مومن کا دل جب شاہدہ کی جگہ ہوگا کہ جب اس میں یہ فانی چیزیں بالکل ناپید ہوں پس موجودوں کو رغبت دلائی کہ اسباب علتوں سے اپنے آپ کو فنا کریں اسواسطے کہ انعام دینے والے کی طرف سے منہم پھیر کر نعمت کی طرف متوجہ ہو جائیہ انعام دینے والے کے ساتھ کفر کرنا و شرک ہے من ذالذی یشفع عندا لا ہاد نہ اس کلام میں سفارش کرنے والے اور سفارش چاہنے والے دونوں کو اپنے دریاے احسان میں غرق کیا یعنی دونوں کو منت سے زیر بار کیا کہ اسکے بار احسان میں دونوں دب گئے اسواسطے کہ اپنے بندوں کی خبر گیری کسی کے سپرد نہیں فرمائی بلکہ اپنی ہی طرف رکھی در نیز اپنی ازلی عنایت سے وسیلہ کی رسیان کا طہین قال المترجم یعنی یہ ہیں کہ جب بندوں کو اپنی اجازت کے سفارش کا اختیار دیا تو گویا خود ہی کرم فرمایا اور اشارہ کیا کہ سفارش کرے پس جب کو اجازت دی اس پر کمال احسان کیا کہ اسکو اس کرامت سے سرفراز کیا اور حیرت بخش کر کے سفارش مان لی اسکے حق میں تو عنایت ظاہر ہو اور یہ در حقیقت ازلی عنایت ہے جس میں وسیلہ کو کچھ دخل نہیں ہے فافہم اور نیز اس آیت سے اپنی مخلوق کو ادب سکھایا تاکہ اسکی طرف انبساط نہ کریں سوا سے اس شخص کے چہرے اور بیہوشی غالب ہوئی ہو۔ اور انبساط اور اذن تو پورہ عظمت کے نزدیک مقام ہیبت میں ہوتا ہے اور بعض نے فرمایا کہ اس سے اپنے بندوں کے دلوں کو اپنے ہی طرف جذب کیا کہ اس حال میں اور کینہہ حال میں ایسی ہی طرف رجوع ہے اور اسکی نے فرمایا ہے کہ اگر اپنی ذات کی طرف سوا سے اپنے اور کسی وسیلہ کرتا تو کام اسکا اس علت کا معلول ہوتا اور بننے اسکے اخلاص و محبت و رضامندی سے اپنے آپکو آراستہ کیا تو تو اسکی صفات سے ہے اور منصب و رتے کہا کہ پھر کون سفارشی ہو سکتا ہے ایسے شخص کی طرف جسکے ساتھ کسی اور کو گنجائش نہیں سوا سے اسکے اور کوئی دوسرا اسکا حاجب نہیں ہو سکتا ہے۔ بعلم ما بین ایدہم و ما خلفہم ایدہم خطرات جو انکے روبرو ہیں اور وہ نظر نہیں ہوا انکی پیچھے ہیں جانتا ہے اور نیز اسرا را فعال جو ارادہ الہی سے معزول ہیں

دل سے اللہ عزوجل کا بھولنا نہیں چاہیے ایسواسطے پہلے اللہ فرما کر ان کے دلوں میں اپنے تئیں ثابت کر دیا کہ اسکی سلطنت و کبریائی ظاہر و بچہ غیریکی
نفی کے وقت ان کے دلوں سے وہ بھول نہیں سکتا کیونکہ لا الہ الا ہوا اسکے ظہور سلطنت و عظمت کا الیہ کا بیان ہو گا فہم سادہ و تیز خلاق و
بذات خود اپنی طرف ملایا بلا علت تاکہ خودی میں فنا فرما دے۔ توحید پر تنزیہ کو قائم کیا یعنی اسکی توحید عجیب ہو کہ کسی چیز سے مانند نہیں کیونکہ جو چیز واحد ہو
اسکو وحدت عارض ہو یعنی اکیلا پن جس چیز سے لگا ہو وہی واحد کہلاتی ہے بخلاف توحید باری تعالیٰ کے کہ وہ پاک منزہ ہر ہر لگاؤ سے۔ قولہ لا ہذا کل
کردیا علتوں کو قدس ازل سے اور ازل ہی کے ساتھ ازل سے کشف فرمایا۔ یعنی مثلاً جو چیز ہو اسکا کوئی سبب ہو اور اللہ تعالیٰ کی ازلیت بلا سبب
ہے کیونکہ ہو فرمایا اور ممکنات میں سے کوئی چیز ہو ہولذاتہ نہیں ہو بلکہ جبلت ہو قال المترجم مقام بہت دقیق ہے جہاں تک ممکن ہو چاہئے
اشارہ کیا آگے میں کچھ نہیں کہہ سکتا ہوں۔ تعالیٰ اللہ علوا کبیرا۔ اور شیخ ابن منصورؒ سے یہ آیت دریافت کی گئی تو کہا کہ لا الہ الا اللہ۔
دو باتوں کو مقتضی ہو ایک تو ربوبیت سے علت کو زائل کیا جاوے اور عقدا کیا جاوے کہ حق سبحانہ تعالیٰ درک سے پاک و منزہ ہو یعنی کوئی عقل ہو
یا کچھ ہو اسکو کوئی نہیں پاسکتا ہو شیخ ابن عطاء نے فرمایا کہ لا الہ الا اللہ پر اعتقاد کرنے کی سچائی یوں ثابت ہو کہ صبر کرے اور اسی سے وہ ایمان پر
ثابت و جہاد یرگاہ اور صدق ہو اور اسی سے وہ پوشیدہ و ظاہر اپنے پروردگار کی بندگی میں کوشش کریگا اور خرچ کرے اپنے مال سے خالص اس کی
رضا مندی چاہنے کے لیے یہاں تک کہ اپنی ذات کے لیے سوائے اپنے خالق کے کوئی چیز ذخیرہ نہ کرے اور ترشکے کے وقتوں میں اپنے پروردگار
کی یاد میں سب فکروں سے خالی ہو کر اسی کی طرف متوجہ ہو بیٹھے۔ اور استغفار کے ساتھ اسکی جناب میں اپنی محتاجی کا اظہار کرے اپنے گناہوں پر ندامت
ہو کر اور یہ خوف کرے کہ کہیں ایسا نہ ہو کہ میں مجبور و مردود کر دیا جاؤں۔ اور نیز فرمایا کہ لا الہ الا اللہ کہنے والے کے ساتھ تین نوروں کی احتیاج ہے۔
نور ہدایت۔ نور کفایت۔ نور عنایت۔ پھر جب اللہ تعالیٰ نے اسپر نور ہدایت سے احسان کیا تو بندہ اسکے خاص بندوں میں سے ہو جاتا ہے اور جب
نور کفایت اسکو عطا کیا تو وہ کبیرہ گناہوں اور فحش باتوں سے محصوم ہو جاتا ہے اور جب نور عنایت سے سرفراز کیا تو وہ ہرے خطرات و خیالات
سے جو دل میں آتے ہیں محفوظ ہو جاتا ہے۔ اور بعض کا برے فرمایا کہ لا الہ الا اللہ کہنے والے کو چار خصلتوں کی حاجت ہے تصدیق و تعظیم و حلاوت و حرمت
وہ ریا کار ہو دکھلانے کو کام کرتا ہو اور جبکہ دل میں حرمت نہوہ فاسق ہو اور جس شخص کے دل میں تعظیم نہوہ بدعتی ہو اور جس کو حلاوت نہوہ
کستا ہو تو کہا کہ میں اللہ۔ کستا ہوں اور میں۔ میں اللہ کے ساتھ اسکی ضد یعنی لا الہ کو باقی نہیں رکھتا قال المترجم یہ نہایت غلیظہ توحید ہو کہ ان کو
اللہ عزوجل کے سوائے کسی کا خیال ہی نہ تھا اور نہ کسی کا اثر ان کے دل میں پڑتا تھا کہ نفی کرنے کی حاجت ہو بلکہ لا الہ کہنے سے غیر کا تصور خواہ مخواہ آتا ہے
اسکو وہ بہت رکودہ جانتے تھے اور رہے عوام لوگ تو وہ اس تمام کلمہ کے مفہوم سے اللہ تعالیٰ کی توحید کو تکلف نکالتے ہیں اور حدیث صحیح میں جو
آیا ہے کہ افضل خلق عرف لا الہ الا اللہ ہو تو یہ عام تعلیم ہو کسی خاص کا بیان نہیں ہے دیکھو اللہ عزوجل نے یوں ہی فرمایا کہ یا ایہا الذین آمنوا ذکرُوا اللہ ذکر اکثر
وسبحوا الایہ۔ صرف اللہ عزوجل کے ذکر کو فرمایا ہے اور فرمایا۔ انما المؤمنون الذین اذا ذکر اللہ وجلت قلوبہم۔ اور شیخ رحمہ اللہ نے کہا کہ بعض نے
ذکر کیا ہے کہ جس نے اس کلمہ کو کہا حالانکہ اسکے دل میں رغبت یا خوف یا طمع یا سوال ہو تو وہ مشرک ہو۔ امحی القیوم حی وہ کہ جس سے زندوں کا
قیام ہو اور قیوم وہ کہ جسکی قیومت سے مردے زندہ ہو جاتے ہیں اور نیز۔ حی۔ وہ کہ اُس سے سالسوں کی آمد و رفت جاری ہو اور قیوم وہ کہ جسکے
کافی ہونے سے اشخاص کا قیام ہو اور اسکی صفات خاصہ سے ہو کہ عدم میں زندگی بخشے اور صفات عامہ سے ہو کہ خلق کو عدم سے دہر میں لایا اور قیومت
اسکی وہ صفت ہو کہ برابر اسکے ساتھ ہمیشہ موصوف ہو اور محصل اسکا یہ ہو کہ وہ اپنی ذات سے اپنی ازلیت وابدیت میں مشغول ہو اور بعض نے امحی القیوم

نیکی کے بہت حریص تھے پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ای ابوہریرہ وہ تجھے سچ بول گیا حالانکہ وہ سخت جھوٹا ہی پھر فرمایا کہ ای ابوہریرہ تو جانتا ہو کہ تین رات سے تو کس سے باتیں کرتا رہی ہیں نے عرض کیا کہ نہیں تو آپ نے فرمایا کہ یہ شیطان تھا رواہ البخاری النسائی اور ابوالمؤکل النخعی ابوہریرہ سے دوسرے سیاق سے ایکے قریب قریب دایت کیا کہ ابوہریرہ کے پاس صدقہ کی کوٹھری کی کٹی تھی اور اس میں چھوٹے تھے پس ایکے دروازہ کو کھولا تو دیکھا کہ اس میں سے ایک لپ بھر چھوٹے لپ بھر کے نکل گئے ہیں پھر دوسری بار ایک ن کھولا تو دیکھا کہ اس میں ایک لپ بھر نکل گئے ہیں ایک لپ بھر نکل گئے ہیں پھر تیسری بار ایک ن کھولا تو بھی دیکھا کہ اس میں سے اتنے ہی نکل گئے ہیں پس ابوہریرہ نے حضرت صلعم سے اسکی شکایت کی تو حضرت صلعم نے فرمایا کہ بھلا تو چاہتا ہو کہ اس شخص کو بکڑے میں سے عرض کیا کہ ہاں فرمایا کہ جب تو دروازہ کھولے تو کہنا کہ پاک ہو وہ جسے بھلاؤ محمد کے لیے سحر کر دیا پس ابوہریرہ نے دروازہ کھولا کہ کہنا کہ ہاں نہ اٹھو گا سحر کھڑا تو ناگاہ وہ چور سامنے کھڑا نظر آیا پس ابوہریرہ نے کہا کہ ای خدا کے دشمن تو ہی ایسا کرنے والا ہو بولا کہ ہاں مگر تجھے چھوڑ دے میں اب نہ اٹھو گا میں اسکو نہ لیتا مگر جن میں سے ایک فقیر گھر والوں کے واسطے لیتا تھا الی آخر الحدیث رواہ ابن مردویہ اور امام احمد و ترمذی نے ایسا ہی قصہ حضرت ابوہریرہ کا روایت کیا اور اس میں یہ کہ جب انھوں نے رسول صلعم سے شکایت کی تو آپ نے فرمایا کہ جب تو اسکو اپنے غل کو دیکھنا تو کہنا بسم اللہ تعالیٰ رسول اللہ پھر راجہ اسکا بھی شل قصہ ابوہریرہ کے روایت کیا اور ترمذی نے حدیث کو حسن غریب کہا ای اور ابن کثیر رحمہ اللہ نے بعد ذکر ان احادیث کے کہا کہ ایسے قتال تین ہوئے ہیں ایک ابی بن کعب کے ساتھ دوسرا ابوہریرہ کے ساتھ تیسرا ابوہریرہ کے ساتھ واقع ہوا۔ پھر ایک غریب قصہ کتاب غریب ابو عبیدہ سے نقل کیا کہ ابو عبیدہ نے کہا حدثنا ابو معاویہ عن ابی عاصم الثقفی عن الشعی عن عبد اللہ بن مسعود کہ ایک آدمیوں میں سے ایک آدمی ماہر نکال پس اسکو جڑوں میں سے ایک شخص ملا اور کہا کہ بھلا تو مجھے کشتی لڑنا چاہتا ہو پھر اگر تو نے مجھے بچھا لیا تو میں تجھے ایسی آیت نکھلاؤں گا کہ جب تو اپنے گھر میں داخل ہونے کے وقت اسکو پڑھ لیگا تو اس میں کوئی شیطان نہ جاوے گا پس باہم کشتی لڑے پس آدمی نے اسکو بچھا لیا اور کہا کہ میں تجھے خیف الجسم دیکھتا ہوں اور تیری کلائیوں جیسے کتے کی کلائیوں میں تو کیا تم لوگ جن ایسے ہی ہوتے ہو۔ یا تو ہی ان میں سے ایسا ہو لاکہ میں ان سب میں نہ دوست ہوں اور مجھے دوبارہ کشتی لڑو پس دوبارہ بھی آدمی زاد نے اسے بچھا لیا تو وہ بولا کہ تو آیت الکرسی پڑھ لیا کہ جب اسکو کوئی اپنے گھر میں جاتے وقت پڑھ لیتا ہو تو ضرور شیطان اس میں سے نکل بھاگتا ہو گدھے کی طرح سے رہیگا ہوا۔ پس ابن مسعود سے کہا گیا کہ وہ آدمی کیا عمر بنتے تو ابن مسعود نے فرمایا کہ کون امید کیا جاتا ہو کہ ہو سواے عمر کے۔ اور اسما بنت زید بن السکن انصاریہ سے روایت ہو کہ میں نے رسول اللہ صلعم کو سنا کہ فرماتے تھے کہ دو آیتیں اللہ لا الہ الا ہوا لکی القیوم۔ اور۔ الم اللہ لا الہ الا ہوا لکی القیوم۔ انھیں دونوں میں اللہ تعالیٰ کا اسم اعظم ہی رواہ احمد ابو داؤد و الترمذی و ابن ماجہ و قال الترمذی حسن صحیح اور ابو امامہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہو کہ رسول اللہ صلعم نے فرمایا کہ جسے ہر نماز فریضہ کے نیچے آیت الکرسی پڑھی اسکو جنت میں داخل ہونے سے کچھ روک نہیں الایہی کہ مر جاوے رواہ النسائی و ابن مردویہ و ابن حبان شیخ ابن کثیر نے کہا کہ اسناد اسکی بر شرط بخاری ہی اور ابن الجوزی نے اس حدیث کو موضوع گمان کیا و قال المترجم اور ابن الجوزی بیان چوکے اور بہت محدثین نے ابن الجوزی پر اس کے موضوع کئے پر گرفت کی ہو اور صحیح یہ قرار دیا ہو کہ یہ حدیث صحیح ہو اور سلف سے اسکے فضائل کے بارہ میں بہت کچھ مروی ہو اور یہ جس قدر تفسیر ابن کثیر وغیرہ سے مذکور ہوا کافی ہو قال الشیخ فی العرائس قولہ تعالیٰ اللہ لا الہ الا ہوا۔ اپنا وصف الوہیت شروع کر کے بندوں کے دلوں سے اسباب عبودیت قطع کر دیا اس واسطے کہ عبودیت تو جب ہی ہوتی ہو کہ ربوبیت سے آگاہی ہو جاوے اس واسطے اہل ظہار و دین اپنے پاک ذات کو ذکر فرمایا اور نیزانی ذات پاک اپنی وصف کے ساتھ کشف کیا قال المترجم یعنی لا الہ کے وقت شاید ان کے دلوں سے بالکل الوہیت کی نفی ہو جاتی حالانکہ کسی وقت بندے کے

پھر جاننا چاہئے کہ میں نے تو جملہ کلمے اور ابن کثیر وغیرہ نے سن بیان کیے ہیں کیونکہ الحی القیوم کو میں نے اول میں داخل کر دیا ہے۔ فافہم۔ اس تمام تفسیر سے واضح ہوا کہ یہ آیت کریمہ بہت بڑے مسائل آئیدہ کو مشتمل ہے اور اس میں توحید و صفات باری تعالیٰ کے عظیم مسائل ہیں ای سے عظیم آیت قرآن ٹھہری اور سید آیت ٹھہری چنانچہ ابی بن کعبؓ روایت ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ابی بن کعبؓ سے پوچھا کہ کون آیت کتاب اللہ تعالیٰ میں عظیم ہو ابی نے عرض کیا کہ اللہ تعالیٰ اور اس کا رسول ماننا تو ایسی کئی بار لوٹا یا تو آخر ابی بن کعبؓ نے عرض کیا کہ آیت الکرسی تو حضرت صلعم نے فرمایا کہ ابوہریرہؓ نے جو حکم مسلم مبارکؓ کو دیا ہو۔ رواہ احمد و مسلم اور نیز ابی بن کعبؓ کی حدیث میں ہے کہ ابی بن کعبؓ نے ایک جریر بن جہوار سے بھٹے وہ اسکی برداشت کرنے میں لکھا کہ وہ کم ہوتے ہیں تو ایک رات نگاہبانی کی تو ناگاہ ایک جانور مثل طفل بالغ کے نظر آیا پس میں نے اسکو سلام کیا اسنے سلام کا جواب یا میں نے پوچھا تو ایسی ہر خبری ہو بلا جہنی ہوں میں نے کہا اپنا ہاتھ مجھے دے سناں دیدیا تو گتے کا سا ہاتھ اور کتے کے سے روئیں اسپر تھے میں نے کہا کہ جن ایسے ہی بہرہو سے ہیں یا تو ہی ایسا ہوا سنے کہا کہ جن جانتے ہیں کہ ان میں مجھ سے زیادہ زبردست نہیں ہیں میں نے کہا کہ مجھے ایسا کرنے پر کس چیز نے آمادہ کیا بڑا کہ مجھے خبر ہو چکی کہ تو صدقہ دینا بہت پسند کرتا ہے تو پہنے چاہا کہ تیرے طعام سے لیجا دین تو ابی نے اس سے کہا کہ کون جیرہ کو تم لوگوں سے بچا دے گا کہ یہ آیت الکرسی پھر صبح کو ابی نے حضرت صلعم سے بیان کیا تو آپ نے فرمایا کہ حبشہ نے یہ بات سچ کہی۔ رواہ ابویعلیٰ الموصلیٰ والحاکم و صحیحہ اور انسؓ کی حدیث طویل میں جس میں آنحضرت صلعم نے اپنے صحابہ میں سے ایک سے مکمل کرنے کو پوچھا ہے کہ آیت الکرسی کو جو تھائی قرآن فرمایا ہو رواہ احمد اور سننے اسکے یہ ہیں کہ ثواب اسکا جو تھائی قرآن پڑھنے کے برابر ہے اور آیت الکرسی کی فضیلت کے بھی بقول تحقیق ہی سننے ہیں کہ اسکے پڑھنے میں ثواب زیادہ ہے اور یہی مراد بعض قرآن کے بعض پر افضل ہونے کے ہیں کیونکہ صفات الہی غریب میں فضیلت ہے پس جن کو میں مذکور افضل ہو وہ افضل ہے اور بخاری میں ابوہریرہؓ سے روایت ہے کہ مجھے رسول اللہ صلعم نے زکوٰۃ رمضان کی حفاظت پر وکیل کیا پس ایک نے والا آیا اور طعام میں سے لب بھر بھر سمیٹنا شروع کیا پس میں نے اسکو پکڑ لیا اور کہا کہ میں تجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لے چلوں گا بولا کہ مجھے چھوڑ دو کہ میں محتاج عیال ہوں اور مجھے بہت حاجت پیش آئی اب نہ آؤں گا ابوہریرہؓ نے کہا کہ میں نے اسکو چھوڑ دیا پس صبح کو مجھے رسول اللہ صلعم نے فرمایا کہ ابوہریرہؓ سے دالے تیرے قیدی کا کیا حال ہوا میں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ اسنے شدت کی محتاجی عیال داری بیان کی میں نے رحم کر کے اسکو چھوڑ دیا پس فرمایا کہ اسنے مجھے جھوٹ کہا پھر آؤں گا پس میں نے حضرت صلعم کے کہنے سے یقین کیا کہ ضرور آؤں گا پس میں نے تاک لگائی پھر اسنے اگر طعام سمیٹنا شروع کیا میں نے پکڑا اور کہا کہ مجھے رسول اللہ صلعم کے پاس لے چلوں گا اسنے کہا کہ مجھے چھوڑ دو میں محتاج عیال دار ہوں اب نہ آؤں گا میں نے رحم کھا کر اسکو چھوڑ دیا۔ صبح کو مجھے رسول اللہ صلعم نے فرمایا کہ ابوہریرہؓ سے دالے تیرے قیدی کا نا جا کیا ہوا میں نے عرض کیا کہ اسنے محتاجی اور عیال داری کی شکایت کی میں نے رحم کھا کر اسکو چھوڑ دیا فرمایا کہ اسنے مجھے جھوٹ کہا اور پھر آؤں گا پس میں نے تیسری بار تاک لگائی پس اسنے اگر طعام میں سے لب بھر بھر شروع کیے پس میں نے اسکو پکڑ لیا اور کہا کہ مجھ کو رسول اللہ صلعم کے پاس لے چلوں گا اور یہ تیسری بار ہو بار تو کہتا ہے کہ نہ آؤں گا پھر تہائی بولا کہ مجھے چھوڑ دو میں تجھے کچھ کھات سکھلاؤں کہ اللہ تعالیٰ تجھ کو اسنے نفع دے گا میں نے کہا وہ کیا ہیں بولا کہ جب مجھوٹے پر جاوے تو آیت الکرسی پڑھو۔ اللہ لا الہ الا اللہ الحی القیوم یہاں تک کہ آیت ختم کر دے تو برابر پھر اللہ تعالیٰ کی طرف سے ایک نگہبان رہیگا اور تجھے شیطان قریب نہوگا یہاں تک کہ صبح ہو جاوے پس میں نے اسکی راہ چھوڑ دی پھر صبح کو مجھے رسول اللہ صلعم نے پوچھا کہ تیرے رات دانے قیدی نے کیا کیا میں نے کہا یا رسول اللہ اسنے زعم کیا کہ وہ مجھے چند کھانا ایسے سکھاتا ہے کہ اللہ تعالیٰ مجھے اسنے نفع دے گا تو میں نے اسکو چھوڑ دیا آپ نے فرمایا کہ وہ کیا ہیں عرض کیا کہ مجھے اسنے کہا کہ جب تو بچھوٹے پر آوے تو آیت الکرسی اول سے آخر تک پڑھو اور مجھے کہا کہ برابر پھر اللہ تعالیٰ کی طرف سے ایک نگہبان رہیگا یہاں تک کہ تو صبح کرے۔ اور صحابہ کا یہ حال تھا کہ یہ لوگ

دنیا میں جسکو جہالت سے شہنشاہ ہفت اقلیم فرض کرین اسکی استی سلطنت کی کرسی کے مقابلہ میں ذرہ کے برابر نہیں ہو سکتی حتی کہ گویا معدوم ہو تو عرش باری تعالیٰ سے کیا نسبت پھر جناب باری جل جلالہ وہی شہنشاہ ہی بلکہ بغض کسی مخلوق کے واسطے ہونا حلال نہیں بلکہ حرام ہے۔ ہاں بادشاہ کسنا دار وہی پھر جب بادشاہ ان نابود لوگوں پر پڑتے ہو تو اسکی شان کبیر و جلیل کو قیاس کر دو اور یہی اللہ تعالیٰ نے فرمایا و ما قدر اللہ حق قدرہ۔ زمین قدر جانتے اللہ عزوجل کی جو اسکی قدر کا حق ہو۔ اسی سے ڈرو اسی کی فرمانبرداری کرو اور عاجزی کرو کرو اور سلطان عرش ہم لوگ گویا درحقیقت معدوم ہیں ہلکو تو بے کس قدرت و صنعت سے پیدا فرمایا ہم سخت عاجز ہیں ہم کمان تیر سے حق قدر کو جان سکتے ہیں تجھی کو عظمت و کبر بانی کو تیری شہنشاہی ہم تیرے بنائے بندے ہیں سر اسر تیرے احسان میں ہیں۔ اللهم ربنا عافنا واعف عنا و توب علينا و اهدنا و انا لله و انا اليه راجعون اور جتنا چاہیے کہ اسلام میں پڑا فتنہ ان لوگوں نے پھیلایا جنھوں نے علم ہیأت کے زعم پر کہا کہ کرسی وہ فلک ششم ہے اور لوآن آسمان عرش ہے اور یہ پردی فلامہ یونان کی ہے اور دائرہ اسلام سے خارج ہے اور یہ وہم و گمان محض باطل ہے اور ابن کثیرؒ نے ذکر فرمایا کہ اسکو ائمہ علمائے رد کردیا ہے فاستقم۔ (۸) ولایؤدہ حفظہا۔ اسی ثقیل زمین اسپر حفاظت ان دونوں یعنی آسمان زمین کی اور اکثر اہل تفسیر کے کلام سے ظاہر ہوتا ہے کہ یوڈہ کی ضمیر اللہ تعالیٰ کی طرف راجع ہے اور ثقیل زمین اللہ تعالیٰ پر بلکہ آسان ہے اور راجع ہے کہ کما کہ احتمال ہے کہ ضمیر کرسی کی طرف راجع ہو یعنی کرسی پر ان سالوں میں کی حفاظت جو اسکے بیچ میں ہے اگر ان زمین اور یہ احتمال حفاظت کی نسبت کرسی کی طرف صحیح ہو سکتی ہے کیونکہ حکم الہی ہے (۹) و هو العالی العظیم۔ علو سے مراد کبھی مکانی بلندی ہوتی اور کبھی قدر و منزلت کی بلندی ہوتی اور پس مکان کی راہ سے بلندی کیسکا مذہب نہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ زبان و مکان و جہت و وضع سب سے پاک برتر ہے اور مکان کی راہ سے بلندی کا سوائے فرقہ گراہ مجسمہ کے جو اللہ تعالیٰ کے واسطے جسم و جہت کے قائل ہیں اللہ تعالیٰ انکو خدا کرے اور کوئی قائل نہیں ہے اور وہ لوگ فرہین اور اہل سنت میں سے کوئی اس بات کا قائل نہیں اور بعض بے وقوفوں نے جو یہ گمان کیا کہ جو لوگ کہتے ہیں کہ ہم ایمان لائے کہ اللہ تعالیٰ عرش پر متوی ہے وہ بھی جسم کے قائل ہیں تو یہ محض باطل بہتان ہے اللہ تعالیٰ پناہ میں رکھے ہتھے انکا اعتقاد و مطلب سب مفصل بیان کر دیا ہے فتہ ذکر اور بعضوں نے جو زعم کیا کہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ بنا بر روایت ابو مطیع کے اللہ تعالیٰ کو واسطے جہت بالا کے قائل ہیں ہر زعم غلط ہے امام ابو حنیفہ اس بات کے قائل ہیں کہ جیسے سلف نے اگر محمد علی النثر استوی ہیں تاویل نہیں کی بلکہ کہا کہ ان لو تعالیٰ عرش پر مستوی ہے مگر اسکی کیفیت ماہیت ہلکو نہیں معلوم ہے ہاوجودیکہ ہم یقین جانتے ہیں کہ ہر نقص اللہ تعالیٰ پاک ہے اور کوئی شے اسکے مانند نہیں ہے پس عرش پر مستوی ہونا ایسا نہیں ہے جیسا وہم و گمان میں آتا ہے بلکہ اللہ تعالیٰ کی ایک صفت ہے پس ابو حنیفہؒ کبھی اسکے قائل ہیں اور یہ کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ اسے دعا کجاوے تو اسکے علوم مرتبہ کی راہ سے اوپر کی جہت کی طرف دعا کجاوے اور اسکے قائل نہیں ہیں کہ اللہ تعالیٰ خود اوپر کی جہت میں ہے خود ہا اللہ منہ پس جسے نام ابو حنیفہؒ یہ گمان کیا اسنے غلط کیا۔ ہا جملہ ایمان بلندی سے مراد قدر و منزلت کی بلندی ہے یعنی اللہ تعالیٰ تمام مخلوق اور کل چیز سے بلند مرتبہ ہے بلکہ اللہ عزوجل کی بلندی رفعت کے مقابلہ میں کسی کو کچھ بھی بلندی نہیں تاکہ کچھ نسبت ہو سکے اور بعض نے کہا برتر ہو سلطنت و فقر کی راہ سے اور اسکو مفسر سیوطیؒ نے اختیار کیا۔ اور بعض نے کہا کہ برتر ہو اس سے کہ کسی وصف بیان کرنے والے کا وصف اسکو پہونچے یعنی وصف کرنے والا تو اپنی طاقت اور علم بھر وصف کر دے گا اور اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات تک کسی کا علم پہونچے کیا مجال ہے اور تعالیٰ ویسا ہی جیسا اسنے خود اپنا وصف فرمایا اور بندے اسی کی پیروی کرتے ہیں اور اس وصف کی حقیقت کو بھی نہیں پہونچتے ہیں پھر خود بچاے کمان سے وصف کریگے اور اسی معنی کہ حدیث میں آیا ہے۔ انت کما انتیت علی نفسائے تو ویسا ہی جیسا تو نے اپنا خود وصف فرمایا ہے پھر مفسر نے جو تفسیر اختیار کی ظاہر نظر ترجیح نظیر ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرعون خوار کی نسبت فرمایا ان فرعون علانی الارض۔ یعنی غالب بنا اور قہر کیا زمین میں پس علو کے ہی معنی سلطان حقیقی عزوجل کے ساتھ لیے گئے جس کی شان حقیقی ہے

قدرت ہو یعنی اسکی قدرت ایسی عظیم ہو کہ اس سے یہ آسمان و زمین قائم رہتے ہیں اور اسکی قدرت کے سامنے کچھ چیز نہیں ہیں اور اسی سے دیوار کی کرسی اور مکان کی کرسی کمالاتی ہو یعنی جسکے اعتماد پر دیوار و مکان قائم ہو۔ اور قاموس میں ہے کہ کرسی بالغہ والکس یعنی تخت اور بجنے علم اور جمع اسکی کرسی آتی ہے اور ایک جماعت سلف نے فرمایا کہ کرسی سے یہاں مراد علم ہی اور اسی سے علماء کو کرسی کہتے ہیں اور اسی سے اس کتاب کو کرسی کہتے ہیں جس میں علم مدون ہوتا ہو۔ اور ابن جریر و ابن ابی حاتم نے سعید بن جبیر کے طریق سے ابن عباس سے روایت کی کہ قولہ روح لربہ السموات والارض رکھا ابن عباس نے علم یعنی اسکے علم میں۔ اور ابن ابی حاتم نے فرمایا کہ اسی کے مثل خود سعید بن جبیر سے مروی ہو اور منہ سعت کے اقبال و امکان قیام میں چنانچہ بولتے ہیں ہذا لیس یعنی یہ اسکی گنجائش رکھتا ہو اور برداشت کر سکتا ہو اور اسکو ٹھیکے کھ سکتا ہو پس یہ قول بنا پر ایسی تائید کے جو مناسب ہے اور ابن جریر رحمہ اللہ نے اسی کو ترجیح دی ہو اور عرف میں کرسی بجنے تخت وغیرہ بیٹھے کی چیز کو کہتے ہیں اور بعض علماء سلف سے یہ قول مروی ہو کہ مراد یہاں کرسی سے ایک شے معین ہو اور ابن جریر رحمہ اللہ نے ابو موسیٰ و سدی و ضحاک سلم بطین سے روایت کیا کہ کرسی موضع ہر دو قدم ہو اور یہ مانند اسکے ہو جو عرش کے باب میں سلف رحمہم اللہ سے اول پارہ میں مذکور ہوا ہو اور اسپر کوئی اعتراض جو عام دہم کرتے ہیں وارو نہیں ہوتا ہو اسواسے کہ اسکی کیفیت مجہول ہو اور یہ قطعی ہو کہ کوئی شے مثل اللہ تعالیٰ کے نہیں ہو پس کرسی مانند کرسی مخلوق کے نہیں ہو۔ اور بیٹھنا مانند بیٹھے مخلوق کے نہیں ہو اور اگر کہا جاوے کہ کرسی بیٹھنا تو یہی ہمارے خیال میں آتا ہو جو ہم جانتے ہیں تو جواب یہ ہو کہ یہ نہیں بلکہ یوں سمجھو کہ جیسے تم مخلوق بن سو اے دو قسم کے جو اہر و اعراض کے اور زمین جانتے ہو حالانکہ قطعا یقین کرتے ہو کہ اللہ تعالیٰ نہ جو ہر کوئی نہ عرض ہو کہ وہ سب پاک منزہ ہو ویسی ہی چیزیں جو اسکی طرف نسبت کی جاتی ہیں نہ بھی اسی کے لائق ہیں ایسی نہیں جیسی تم خیال کرتے ہو کیونکہ تمہارا خیال تو محض مخلوق ہو وہ خالق غر و جل کو جو خود و خیال سے پاک ہو کیونکہ تصور کر سکتا ہو اور شیخ ابن کشیر نے ذکر کیا کہ وکیع نے اپنی تفسیر میں کہا کہ حدیثنا سفیان عن عمار الدمشقی عن سلم بطین عن سعید بن جبیر عن ابن عباس کہ کرسی موضع القدرین ہو اور عرش ایسی شے ہو کہ کوئی اسکی قدر نہیں جان سکتا ہو اور اسکو حاکم نے بھی روایت کیا اور کہا کہ تخمین کی شرط ہر صحیح ہو۔ اور سدی نے ابو مالک سے روایت کی کہ کرسی زیر عرش ہو اور سدی نے کہا کہ آسمان زمین پنج کرسی ہیں اور کرسی سلنے عرش کے ہو اور ضحاک نے ابن عباس سے روایت کی کہ ساتون آسمان و زمین اگر پھیلائی جاوین پھر ایک دوسرے سے ملائی جاوین تو کرسی کی وسعت کو پہونچینگے بلکہ ایسی ہونگی جیسے ایک چھٹا کسی لق و دو میدان میں پڑا ہوتا ہو رواہ ابن جریر و ابن ابی حاتم اور ابن زید نے اپنے باپ سے روایت کی کہ زمین ساتون آسمان درمیان کرسی کے مگر جیسے سات درم ایک ڈھال میں ڈال دیے گئے اور کہا کہ ابو ذر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا کہ زمین کرسی درمیان عرش کے مگر جیسے لوہے کا چھٹا جو میدان لق و دو میں ڈال دیا گیا رواہ ابن جریر و ابو ذر غفاری سے روایت ہو کہ انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کرسی کو دریافت کیا تو فرمایا کہ تم اس ذات پاک کی جسکے قبضہ میں میری جان ہو کہ زمین ساتون آسمان و رساتون زمین کرسی کے مقابلہ میں مگر ایسی جیسے ایک چھٹا ایک لق و دو میدان میں پڑا ہو اور عرش کی بڑائی کرسی پر ایسی ہو جیسے اس وسیع میدان کی بڑائی کے مقابلہ میں اس سے یہ ہو کہ اللہ عز و جل کی سلطنت و عظمت کو اعتقاد کریں کہ دنیا والوں کی بادشاہت اسکے مقابلہ میں کتنی ہیچ ہو کیونکہ بڑا بادشاہ جو دو تین پنج میں ہو نہایت چھوٹا جزو ہو اور تمام زمین اس سورج کے مقابلہ میں مغل مٹر کے ہو تو تمام آسمان اس جوت کا جو آسمان زمین کے گویا سکا پتا ہی نہیں پس کرسی کے مقابلہ میں تو گویا معدوم ہوے پھر عرش کے مقابلہ میں تو یہ سب گویا معدوم ہیں کہ انکو کوئی نسبت ہی نہیں پس

درجہ اعلیٰ کی اپنی ذات مبارک کے واسطے امید کی ہو اس واسطے کہ تمام فضیلت آپ ہی کو ہو اور حدیث ابن ابی حاتم میں ہے کہ جس نے میرے لیے وسیلہ کی عاکی اسپر میری شفاعت نازل ہوگی ہا ورنہ ان کے بعد قبولیت دعا کا وقت ہو اس واسطے دعائے انا ان جو ما توبہ اللہ رب ہذا الدعوة التامة والصلوة العاکم الخ میں ہیں ہوتی ہو اور یہ جو میں نے ذکر کیا ہر تمام اہل سنت کا مذہب ہو اور فرقہ معتزلہ و خارجی وغیرہ اس کے مخالف ہیں لیکن یہ جان لینا چاہیے کہ جو شخص شکر میں پڑا اگرچہ مسلمان کہلاتا ہو وہ مسلمان نہیں رہا کیونکہ ایمان تو اعتقاد ہو اور جب سے سینٹا یوحیٰ اور جانا کہ ایسا کرنے سے میرے بچہ کو چھپکے سے بچاویگی یا نہ اس کے کسی کو اعتقاد کیا اور سوائے خدا کے کسی کو سجدہ کیا اس لائق بھگتوہ کافر ہو گیا اور یہ کھلی بات ہے اللہ تعالیٰ ہر کو اور سب مسلمانوں کو اس سے بچا دے اور ایمان کی توفیق دے (۵) علم ما بین ایدیم و ما خلفہم - اس میں ضمیر ایدیم اور خلفہم کی تمام مخلوق کی طرف راجع ہو اگرچہ ضمیر ذوی العقول کی رہے ذوی العقول کو غلبہ دیا اس واسطے کہ نیک کام کرنے کے مکلف وہی ہیں پس اللہ تعالیٰ کو گاہہ جا کر گناہ سے باز رہیں اور مراد یہ ہے کہ علم اس کا تمام کائنات کو محیط ہو خواہ وہ اب موجود ہوں یا ہزاروں برس پہلے گزرے ہوں یا آئندہ ہو وین کیونکہ ماضی حاضر مستقبل تو ہمارے اعتبار کر کے ہو اور اللہ عزوجل کے علم میں وہ سب ایسی طرح ہیں کہ ہمارے علم میں اس طرح ہونا ممکن نہیں ہو اس واسطے کہ احاطہ کر کے سب طرح اور سب کیفیت سے ذرہ ذرہ کھلا چھپا تمام و کمال وہی خوب جانتا ہو اور ہم لوگ تو اپنے ہاتھ کے بنائے پیالے کو اور اندھا دین تو ہر کو اس کا پیٹ نہیں معلوم ہوتا اور اوپر سے معلوم ہوا بھی تو کسی مٹی کا جگر نہیں معلوم ہوتا اور جگر بھی تو زکوہ دیکھ لیا تو ذرہ نہیں معلوم ہوتا اور یہ جس کو معلوم کما گیا یہ بھی علم نہیں بلکہ یوں کہنا چاہیے نظر آیا اور نظر ہماری کچھ چیز ہو دیکھ بھان تھی وہ تو ہمتے کرتے ہیں اور سانپ الا سانپ کھلاتا تو حالانکہ نظر بند ہی ہو اور جادوگر کا جادو ہو اس نظر کے اعتماد کرنے والے جو اللہ تعالیٰ واسطے رسول کے احکام نہیں مانتے ہیں بڑے بیوقوف ہیں اور یہی حال انکی عقل ہے جو انکی نظر کا بیان ہوا پس آسمان و زمین و شیطان سے اسکا کرنے والے اس فرقہ گمراہ کے سردار ہیں اور بیوقوفوں کو بہکاتے ہیں کہ ہم تو عقل نظر دور ہیں سے دیکھ بھال کر چلتے ہیں زمین و آسمان شیطان والا ہم قصد ہم عن السبل نعوذ باللہ من الضلال اور ما بین ایدیم کی تفسیر یہ ہے کہ جو پہلے گذر آپس ما خلفہم جادو کیا یونیا و آخرت مراد ہو اور مجاہد سے روایت ہے کہ جو دنیا گذری اور جو آخرت آتی ہو اور ہر حال معتقد وہ یہ ہے کہ وہ تمام کائنات کا کامل ہے ہر جہ احاطہ کرنے والا ہو اپنے علم قدیم سے اور اس پر کوئی ذرہ اور کوئی ماضی چیز خواہ کلی ہو یا جزئی ہو کبھی اور زمین جو پوشیدہ نہیں ہے اسکو اچھی طرح جیسی ہے ہو جانتا ہو اور اس سے رد ہوا فلاسفہ وغیرہ گمراہ فرقوں کا کہہ جوتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ جزئیات کو مثل زید و عمرو و بکر وغیرہ کے مخصوص طور پر جیسے وہ ہیں نہیں جانتا بلکہ بطور کلی جانتا ہو اور ایسے لوگ کافر ہیں ورنہ اویل مذکور مفید نہیں ہو واللہ اعلم (۶) والا یحیطون بشئ من علمہ الا بما شاء نہیں مطلع ہوا کوئی شخص علم الہی میں سے کسی چیز پر الا اسی پر جس سے اللہ عزوجل نے آگاہی دیدی اور اس پر اسکو مطلع کر دیا پس اس دلیل پر احاطہ سے مراد اطلاع ہو اور یہ متعین ہو اس واسطے کہ احاطہ کے ساتھ کو کسی شخص کو علم ہوتا ہی نہیں ہو و لیکن اللہ تعالیٰ احاطہ سے جانتا ہو اس کے مقابلہ میں لایحیطون فرمادیا ہے مخلوق احاطہ سے نہیں جانتے ہیں اور مراد یہ ہے کہ مطلع نہیں ہوتے ہیں مگر اسی پر جس سے اللہ تعالیٰ اپنے اطلاع دیدی پس بندوں کے پاس جو اسباب علم اور جاننے کے ہیں وہ بدون تاثیر الہی نہیں کام دینے میں اور یہی حق ہو اور شیخ ابن کثیر نے فرمایا کہ احتمال یہ بھی ہے کہ شاید یہ مراد ہو کہ اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات کے شعلق علم سے کوئی مطلع نہیں مگر اسی قدر کہ اللہ تعالیٰ نے آگاہی دیدی بدرجہ رسولوں کے الہی رسالت کی دلیل ہو (۷) وسیع کریمہ السموات والارض اس میں علماء کے اقوال مختلف ہیں بعض نے کہا کہ کسی ہی عرش ہو اور یہ فقط اللہ تعالیٰ کی عظمت و جلالت کا تصور دلاتا ہو ورنہ درحقیقت وہ چیز کوئی معین نہیں ہو چنانچہ تفتازانی نے کہا کہ یہ اس باب سے کہ ایک ہی حسی چیز سے ایک معنی عقلی حقیقی پر دلالت کر دی گئی ہے کہ عقل بشر سے باہر ہیں اور یہی بیضاوی کا مطلب معلوم ہوتا ہے کہ اپنی تفسیر میں کہا کہ درحقیقت کسی ہو اور نہ اسپر بیٹھنے والا بلکہ یہ فقط تمثیل ہو اپنے اللہ تعالیٰ کی عظمت کو مندوں کے ذہن میں بقدر امکان ڈال دیا۔ اور بعض نے کہا کہ کریمہ یعنی

سے بڑھ کر جو چیز تلووالی ہو اسکی بھی مستقل نفی ہوا اور حاصل یہ ہو کہ اللہ عزوجل ایسا قیوم پاک ہو کہ قیومیت کمالیہ ہی کو سزا دے کہ اسکی شان کے گرد کوئی نقص غفلت نہ ذہول کچھ بھی نہیں پھٹک سکتا کہ قیومیت و تدبیر و حفظ خلق میں کچھ خلل پیدا کرے۔ ہرگز قدوس ربنا و ربنا الملک فالرحمن۔ اور آگاہ رہنا چاہیے کہ غلبہ کرباق و ابن جریر نے ابن عباس سے موتوفا اور ابن جریر نے ابو ہریرہ سے مرفوعا روایت کیا کہ حضرت صلعم نبیؐ فرماتے تھے کہ موسیٰ کے دل میں خیال آیا کہ بھلا اللہ تعالیٰ سوتا ہو کہ نہیں تو اللہ تعالیٰ نے ایک فرشتہ بھیجا جسے موسیٰ کو تین رات دن جگایا پھر ظاہر میں نزلان و دوپتلی شیشیان دے گیا اور حکم کر گیا کہ خبردار انکو حفاظت سے رکھنا پس موسیٰ نے ہند میں جھونکے کھائے شروع کیے قریب ہونا کہ شیشے لڑکھادیں پھر چونک جاتے یہاں تک کہ ایک بار کچھ نیند میں آگئے کہ دونوں ہاتھ لڑکے اور دونوں شیشیان ٹوٹ گئیں پس اللہ عزوجل نے ایک مثل سبیل فرمایا کہ اگر اللہ تعالیٰ سوتا تو آسمان وزمین کو کون بھانتا اسکی سنا د ضعیف ہو اور آئندہ عشرۃ اخیر میں آویگا (شیخ ابن کثیر) رحمۃ اللہ نے فرمایا کہ نبی اسرائیل کی باتیں ہیں اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے انکا ثبوت کچھ نہیں ہو اور یہ صریح معلوم ہو کہ موسیٰ علیہ السلام نبی اولوا العزم پر ایسی بات نہیں پوشیدہ ہو سکتی ہو اور ابن ابی حاتم نے روایت کی ہے اسرائیل نے موسیٰ سے پوچھا کہ بھلا تمھارا پروردگار سوتا ہو تو موسیٰ نے فرمایا کہ ذرا اللہ تعالیٰ سے اپنے گستاخ کلمہ مت کہو پھر اللہ تعالیٰ نے موسیٰ کو وحی کی کہ تجھے پوچھتے ہیں کہ تیرا پروردگار سوتا ہو تو دوپتلی شیشیان سے اپنے ہاتھ میں اور شب کو قیام کر پھر انکے ٹوٹنے کو ذکر کیا قریب فریب کے جیسا کہ اوپر گذرا ہو اور صحیح یہ ہے کہ یہ سب بنی اسرائیل نادانوں کی باتیں ہیں جبکہ عرفان ایمان بہرہ نہ تھا اور انبیاء علیہم السلام پر ایسی ہندشیں باندھنا کرتے تھے واللہ تعالیٰ اعلم (۱۰۰) ہاں فی السموات والارض اخبار ہو کہ سب کے سب کے ہندے ہیں اور اسکی ملک میں اور اسکی غلبہ قدرت کے زیر حکومت ہیں مانند قولہ ان کل من فی السموات والارض الا انی الرحمن مبدئہم کہ بنی اسرائیل زمین میں لگے آئے والا ہو جن کے پاس بندہ ہو کر اور لام نہ ہیں نہ کراہی یا ملک کا یا ایجاد کا اپنے اسی کے مقبور یا مملوک یا مخلوق ہیں اور لفظ بائین غلبہ غیر ذوی العقول کی ہو پس ذوی العقول ہوں یا غیر ذوی العقول ہوں جو کچھ ہوا اسکے ملک مخلوق و عبید ہیں اور اس میں مشرکوں کا رہنا ہوتا ہے یا بتوں وغیرہ کو پوجتے ہیں کیونکہ وہ مخلوق ہیں مثل پوجنے والے کے اور عبادت کیے جانے کی لیاقت نہیں رکھتے ہیں (۱۰۱) من الذی یثقف عندہ الابواب کوئی نہیں ایسا جو اسکے نزدیک سفارش کرے بدون اسکی اجازت کے پس بہتیرے بہت پرست جو زعم کرتے ہیں کہ انھیں ہم الایمقر بونا الی اللہ زلفی ہم ان بتوں کو عیسوا سے پوجتے ہیں کہ خداے تعالیٰ کے نزدیک ہمکو قریب دلاویں۔ انکا خیال باطل ہو کیونکہ وہ ان بدون رضا اسلیے کہ عبادت جناب باری تعالیٰ کے واسطے خاص ہو و قال تعالیٰ کم من ملک فی السموات لا تلقی شفاعتہم شیئاً الا من بعد ان یاذن اللہ لمن یشاء ویرضی بہتیرے فرشتے آسمان میں ہیں کہ کچھ بھی نفع نہیں دے سکتی انکی سفارش مگر بعد اسکے کہ اجازت دے اللہ تعالیٰ جس شخص کے واسطے چاہے اور راضی ہو اور احادیث بدرجہ ثواب پہنچی ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو شفاعت عطا فرمائی اور قیامت میں اجازت ہوگی اور چونکہ وعدہ آئی خلاف نہیں ہوتا لہذا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا شفاعت کرنا یقینی ہے اور صحیح ہوا کہ آپ کی شفاعت ایسے مسلمانوں کے لیے بھی ہوگی جو گنہگار ہیں اگرچہ کبیرہ گناہ کے مرتکب ہوئے ہوں اور اگرچہ بغیر توبہ کے مر گئے ہوں لیکن بحیثیت و رضا آئی اور وہ تقدیر ہو کہ دیکھیں کہ واسطے مقدور نصیب ہو اسی واسطے مسلمانوں کو دعا تعلیم کی گئی کہ بعد اذان کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے وسیلہ عطا کرنے کی دعا مانگیں تاکہ انہیں شفاعت نزول کرے۔ اسی واسطے اپنے لیے دعا کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ ہم گنہگار بندوں کو اپنی شفاعت روزی کرے اور حدیث صحیح میں ہو کہ وسیلہ ایک درجہ بہرہ جنت میں کہ وہ سوائے ایک کے اور کسی کو نہیں ملیگا اور حدیث میں ہو کہ حضرت صلعم نے اس

اسکی کرسی نے آسمانوں وزمین کو احاطہ کیا ف بعض نے اسکے یہ منہ بیان کیے کہ گھیر لیا اسکے علم نے آسمانوں وزمینوں کو اور بعض نے یہ منہ بیان کیے کہ احاطہ کر لیا اسکے ملک نے ان دونوں کو اور بعض نے فرمایا کہ کرسی ہمیشہ مثل ہواں آسمانوں وزمین کو کیونکہ حدیث میں ہے کہ نہیں ساتوں آسمان اندر کرسی کے مگر ایسے کہ جیسے سات درم ٹال دیے گئے ایک ڈھال میں وکایو دکا شیتلہ - گران نہیں ہوتی اسکو - **حَقُّطُھُمَا اِی السَّمَوَاتِ وَالْاَرْضِ** آسمانوں وزمین کی حفاظت ف بلکہ نہایت آسانی سے اسکے قبضہ قدرت میں سرہین اگرچہ کروڑوں پیدا کر دیے - **وَهُوَ الْعَلِیُّ** اور وہی علی ہر ف نے اپنی مخلوق پر تعالیٰ ہر ساتھ قہر کے - **الْعَظِیْمُ** - البکیر بڑے مرتبہ والا ہر ف - یہ آیت کریمہ قرآن مجید کی آیات آیات میں سے ہے جنکے فضائل بہت ہیں اور عنقریب انشاء اللہ تعالیٰ بعد تحریر تفسیر کے اسکے فضائل عجائب لکھے جاویں گے ابن کثیر رحمہ اللہ بیان فرمایا کہ اس آیت کریمہ میں ذیل مستقل جملہ ہیں (۱) اللہ لا الہ الاہو یعنی نہیں کوئی معبود برحق وجود میں کر دی ہے بلکہ مقررہ کتاب اس کے یہ منہ ہیں کہ سوائے حق تعالیٰ کے کوئی الہیت والا نہیں ہے - اور یہ اخبار ہے کہ تمام خلائق کے واسطے آیت میں ہی مغرور اور قولہ الحقی القیوم یہ دونوں خبر ثانی و ثالث ہیں کیونکہ ضمیر ہر صفت نہیں ہو سکتی ہر اسلئے کہ صفت کو موصوف ظاہر چاہیے اور ضمیر موصوف نہیں ہوتی یہ ابتداء مخدوف کی خبر قرار دی جاوے اور الحی چونکہ اسکو کہتے ہیں جو زندہ ہو اور اسکا تصور جناب باری تعالیٰ میں نہیں ہو سکتا لہذا اسکے لازم سے تفسیر کی گئی یعنی دائم البقا اور بعض نے کہا کہ الحی وہ کہ امور کا مٹھرف ہوا اور اشیاء کی تقدیر کرنے والا ہوا اور ابن جریر نے ایک جماعت سے نقل کیا کہ جطرح اللہ تعالیٰ نے اپنی ذات پاک کو حی سے وصف کیا ہوا ایسا ہی رکھا جاوے اور اسکو تسلیم کیا جاوے بانی طور کہ وہ زندہ ہو نہ مانند زندگی مخلوقات بلکہ مخلوقات کو جو زندگی حاصل ہے یہ اسکی صفت حیات کا ہے تو ہوا وہی دل اسلم ہوا اور القیوم یعنی نہایت مبالغہ سے قیومی کی صفت والا ہوا اگر کہا جاوے کہ اللہ تعالیٰ کی شان میں مبالغہ نہیں ہو سکتا کیونکہ مبالغہ تو ایسی چیز میں تصور ہے کہ وہ ان کی بیشی ممکن ہو جواب یہ کہ مراد یہ ہے کہ اپنی مخلوق کی تدبیر و حفاظت میں ایسے کمال سے قائم ہو کہ وہ خلق کے نزدیک مبالغہ تصور ہوتا ہو اگرچہ اللہ تعالیٰ کے صفات میں فی نفسہ کوئی مبالغہ نہیں ہوتا جن چیزوں کو قائم رکھتا ہے انکی کثرت و بے شمار ہونے کی وجہ سے قیوم فرمایا ہے اور بعض نے کہا کہ قیوم وہ کہ خود بذاتہ قائم ہو اور غیر کا قائم رکھنے والا ہو اور عرفہ فابن محمود و غیرہم سے القیام کی قراۃ آئی ہے اور قیوم و قیام دونوں صیغہ مبالغہ ہیں اور بعض نے ذکر کیا کہ قیوم عرب کے نزدیک زیادہ معروف ہے شاید زمانہ اسلام سے پہلے کم معروف ہوگا اور بعد کو زیادہ معروف ہوا اور بنا صیغہ کی راہ سے بے شبہ قیوم افصح ہے (۲) لاناخذنتہ ولا نؤم - قیومیت پوری ہونے میں سے ہے کہ قیوم کوشتہ و نوم نہو پس یہ قیوم کی تحلیل کے مانند ہے یعنی قیوم اسوجہ سے کہ اسکو اونگھ و نیند نہیں لے سکتی اور جمہور کے نزدیک سنتہ یعنی اونگھ و نیند سے پہلے اعضا کا ڈھلا ہوا اور انکھوں کا بند ہو جانا پھر جب اثر اسکا باطن تک پہنچا تو نیند آجاتی ہے اور مراد یہ ہے کہ اوتعالیٰ سبحانہ پر اونگھ و نیند کچھ بھی طاری نہیں ہوتی ہوا اور دراصل یہ اسکے امکان کی نفی ہے یعنی یہ ممکن ہی نہیں ہے چنانچہ حدیث میں ابو موسیٰؓ سے روایت ہے کہ ہم میں رسول اللہ صلم ظلمہ ہر منہ کھڑے ہوئے پانچ کلمات سے پس فرمایا کہ اللہ تعالیٰ عز وجل سوتا نہیں اور نہ سونا اسکے لائق ہے تا آخر حدیث رواہ مسلم - اور سنتہ کو نوم پر مقدم کیا کیونکہ وہ وجود میں مقدم ہوتی ہے علیٰ ہذا دارد ہوتا ہے کہ جب مقدم ہی ندارد ہوا تو اسکے بعد ہوا بطریق اولیٰ نہ پایا جائیگا دامام رازی نے جواب دیا کہ مراد یہ ہے کہ اونگھ ہی اسپر طاری نہیں ہو سکتی تو نوم کمان سے اٹکتی ہے اور پوشیدہ نہیں کہ جواب ضعیف ہے اور بعض نے جواب دیا کہ یہمان نفی باتلانی و انتہائی سب کی نفی تہریب جو دی منظور ہے یعنی اونگھ ندارد جو اول آتی ہے اور نیند ندارد جو آخر آتی ہے - اور یہ جواب بھی کچھ نہیں اسواسطے کہ جب اول ہی نہو تا آخر کمان سے ہوگا اور اولیٰ جواب یہ ہے کہ لاناخذہ میں معنی غلبہ کے ہیں جیسا کہ شیخ ابن کثیر نے اپنی تفسیر میں اشارہ کیا اور لاناخذہ نہ پس معنی یہ ہیں کہ نہ اسپر اونگھ کو کچھ قابو ہے اور نہ اونگھ سے بڑھ کر نوم کو کچھ قابو ہے اسی واسطے لا نوم بتکرار حرف لا فرمایا کہ سنتہ

سونا لے آوے باوجودیکہ محال ہو اور علمائے فرمایا ہوں کہ نصوص دلالت کرتے ہیں کہ مومنوں کے درمیان خلعت اور شفاعت باجائز الہی ثابت ہوگی پس یہاں جو علی العموم نفی فرمائی ہے یہ عام مخصوص ہے اور کہا گیا کہ لا ینفعن شفاعۃ الشافعیین۔ کافروں کو شفاعت نافع نہ ہوگی۔ اس سے نکلتا ہے کہ مسلمانوں کو شفاعت فائدہ دیگی اور قولہ والکافرون ہم الظالمون۔ میں کہا گیا کہ مبتلا اپنی خبر میں محصور ہے اور یہ قواعد بیان سے واضح ہے اس واسطے کہ ہم ضمیر منفصل سے تاکید ہے اور یہ نہیں ہے کہ ظالمون وہی کافرون ہوں یعنی اسکا عکس کی نہیں ہے یعنی یہ نہیں ہے کہ جو حکم الہی میں گناہ کرے وہ کافر ہو تاکہ لازم آئے کہ گناہ کرنے والا بھی کافر نہیں اسلئے کہ چیز کو بے موقع رکھنا ظلم ہے پس جسے حکم الہی کی فرمانبرداری نہ کی اسنے اپنی جان پر ظلم کیا جیسے کافر کرتے ہیں کہ اپنی جان کو دوزخ میں جلاتے اور اس پر ظلم کرتے ہیں بلکہ کافرون ہی کو ظالمون میں محصور کیا ہے اور اسی سے عطا سے مروی ہے کہ حمد و ثناء ہی اس پروردگار کو جسے فرمایا کہ والکافرون ہم الظالمون اور یوں نہیں فرمایا والظالمون ہم الکافرون رواہ ابن ابی حاتم

اللہ سُبْحَانَهُ وَالْعَالَمِہُ الْحَمْدُ اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ الَّذِیْ لَا یَاۡخُذُہٗ سِنَۃٌ وَّ لَا نَوْمٌ لَّہٗ مَا فِی السَّمٰوٰتِ وَمَا فِی الْاَرْضِ ط
اقتداء کے سوا کسی کی بندگی نہیں جیتا ہے سب کا خاتمہ والا نہیں کیڑنی اسکو اونگھ نہ نیند اسی کا ہے جو کچھ آسمان اور زمین میں ہے
مَنْ ذَا الَّذِیْ یَشْفَعُ عِنْدَہٗ اِلَّا بِاِذْنِہٖ ط یَعْلَمُ مَا بَیْنَ اَیْدِیْہُمْ وَمَا خَلْفَہُمْ ۚ وَ لَا یُحِیْطُوْنَ
کون ایسا ہے کہ سفارش کرے اسکے پاس مگر اسکے اذن سے جانتا ہے جو خلق کے روبرو ہے اور جو انکے پیچھے ہے اور دے نہیں گھر سکتے
بَشَیْءٍ مِّنْ عِلْمِہٖ اِلَّا بِمَا شَآءَ ط وَ سِعَ کُرْسِیُّہُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ ۚ وَ لَا یَـُٔوْدُہٗ حِفْظُہُمَا
انکے علم میں سے کچھ بھی مگر وہ جو چاہے گنجائش ہے اسکی کرسی میں آسمانوں اور زمین کو اور نہیں تنگھاوٹ دیتا ان دونوں کا خاتمہ
وَهُوَ الْعَلِیُّ الْعَظِیْمُ

اور وہی ہے اوپر سب سے بڑا

اللہ تعالیٰ موجود ہے۔ سُبْحَانَہُ۔ لا معبود بحق فی الوجود۔ یعنی ہستی میں کوئی معبود برحق نہیں ہے و اگرچہ مشرکین اپنے زعم میں معبود باطل بناتے ہیں لیکن معبود حق کوئی نہیں۔ اَلَا ہُوَ۔ مگر وہی اللہ موجود ہے۔ اَلْحَمْدُ۔ الدائم البقاء ہمیشگی کے بقا والہ۔ اَلْقَیُّوْمُ۔ المبلغ فی القیام بتدبیر خلقہ۔ اپنے مخلوق کی تدبیر کے ساتھ قیام کرنے میں بہت کامل۔ لَا تَاۡخُذُہٗ سِنَۃٌ ۚ نہیں آتی اُسپر اونگھ و لَا نَوْمٌ اور نہ نیند و اللہ تعالیٰ کی شان میں یہ جہانی عوارض کا وجود محال ہے لہٰذا مَا فِی السَّمٰوٰتِ وَمَا فِی الْاَرْضِ۔ اسی کے واسطے ہے جو آسمانوں و زمین میں ہوں یعنی جو کچھ ان دونوں میں ہو سب اسی کا ہے باعتبار ملک و باعتبار خلق و باعتبار بندہ ہونے کے یعنی سب اسکے مخلوق ملک بندے ہیں۔ مَنْ ذَا الَّذِیْ۔ وہ سفارشی کون ہو یعنی اِلا احد کوئی نہیں ہے کہ کِشْفَعُ عِنْدَہٗ۔ اسکے یہاں سفارش کرنے پر جرات کرے اِلَّا بِاِذْنِہٖ (نہیں مگر باجائز دینے اللہ کے ف اس شخص کو سفارش کر لے میں۔ لَہٗ مَا بَیْنَ اَیْدِیْہُمْ۔ اللہ تعالیٰ کے لیے ہے جو انکے سامنے ہے و ف یعنی مخلوق کے سامنے موجود ہے اور وہ دنیا ہے۔ وَمَا خَلْفَہُمْ۔ اور جو کچھ مخلوق کے پیچھے ہے و ف یعنی اوٹ ہے اور وہ آخرت سب اللہ تعالیٰ ہی کے واسطے ہے۔ وَلَا یُحِیْطُوْنَ بِشَیْءٍ مِّنْ عِلْمِہٖ۔ اور اسکے علم سے مخلوقات کچھ بھی احاطہ نہیں کرتی و ف یعنی نہیں جانتے ہیں کسی شے کو اسکی معلومات میں سے اور یہ مراد نہیں کہ احاطہ نہیں کر سکتے ہیں اگرچہ جانتے ہوں کیونکہ در واقع مخلوقات تو معلومات الہی میں سے کچھ نہیں جانتے۔ اِلَّا بِمَا شَآءَ۔ ان یتعلم بہ منها باخبار الرسل مگر وہی چیز کہ چاہا یہ کہ آگاہ کر دے و ف یعنی مخلوق صرف وہی چیز کو جان گئے جو اللہ تعالیٰ نے اپنے رسولوں کے ذریعہ سے انکو بتلائی تو جیسے بتلائی اسی قدر جانتے ہیں۔ وَ سِعَ کُرْسِیُّہُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ

کیا اور یہی صحیح ہے و اللہ تعالیٰ اعلم اور اگر یہ مطلب ہو کہ رفع بہشم درجات کی یہ تفسیر بالراے ہو مخصوص نہیں ہو تو جواب یہ کہ نہیں بلکہ تاثر ہے اس واسطے کہ
واللہ تعالیٰ مجاہدین پھر اسے سے تفسیر کیا کہ یہ قولہ دکن اللہ فعل بربد یعنی جو چاہتا ہے کہ تباہی اس پر سکے ملک میں کوئی اعتراض نہیں ہے اور روایت ہے کہ حضرت
علی کرم اللہ وجہہ سے ایک شخص نے تقدیر کا سوال کیا تو فرمایا کہ راہ تار یک ہو تو اس میں مت چل پھر اسے دوبارہ سوال کیا تو فرمایا کہ بڑا اگر اس مندر ہے
تو اس میں مت گھس پھر اسے تیسری بار سوال کیا تو فرمایا کہ یہ اللہ تعالیٰ کا مجید ہے کہ تجھ پر شیدہ ہو تو اسکی تفتیش مت کر قال المترجم امین اشارہ ہے
کہ اہل ایمان کامل اس مجید سے بچل واقف ہو جائے ہیں اور انکو اطمینان ہو جاتا ہے اور ابتدائی لوگوں پر بھی ہوتا ہے اور امین بحث کرنا عقل سے باہر ہے اور
سخت گراہی کا خوف ہے اور جو شخص کہ قدر پر ایمان نہ لایا وہ شہر بہرہ تر ہو اور اسے کفر کا اطلاق کیا گیا اور یہ حدیث ابن عمر میں صحیح ہے کہ راہ مسلم وقال
الشیخ فی العرائس قولہ تعالیٰ تلک الرسل فضلنا بعضهم علی بعض شیخ ابوبکر فارسی صوفی نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے ہر ایک چیز کو دین ہی پیدا فرمایا ہے
کہ ان میں باہم فضیلت ہے اور ان کی مقدار میں باہم متفاوت ہیں بہانیک کہ رسولوں کے حق میں بھی اللہ عزوجل نے فرمایا ہے کہ تلک الرسل فضلنا
بعضہم علی بعض تاکہ اس سے لوگوں پر مخلوق کا ناقص ہونا اور اللہ عزوجل کا کامل ہونا محال ہو جاوے کہ جب بتائیں کیفیت ہے تو دوسروں کا کیا ذکر ہے
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ مَا كَانَ يَوْمُ قَبْلَ أَنْ يَأْتِيَكُمْ يَوْمُ لَا يَبْعُ فِيهِ وَلَا حُلَّةٌ وَلَا شَفَاعَةٌ
اے ایمان والو! خدایت کو اس میں سے جو ہم نے تم کو زلف دیا ہے پہلے اس سے کہ آوے وہ دن جس میں نہ فروخت ہو اور نہ دوستی اور نہ سفارش

وَالْكَافِرُونَ هُمُ الظَّالِمُونَ ○

اور کفر کرنے والے وہی گنہگار رہندے ہیں

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ مَا كَانَ يَوْمُ قَبْلَ أَنْ يَأْتِيَكُمْ يَوْمُ لَا يَبْعُ فِيهِ وَلَا حُلَّةٌ وَلَا شَفَاعَةٌ
عند تفتیح - اے ایمان والو جو پہلے تم کو زلف دیا اس سے خراج کہ قبل انانکہ الیاد ان آوے کہ اس میں بیچ نہیں یعنی فدا قبول نہیں اور نہ دوستی نہ ہوتی نہ ہوتی
یعنی اس میں کوئی دوستی خلاف رضائے الہی عزوجل کے کارآمد نہ ہوگی۔ وَلَا شَفَاعَةٌ بغیر اذنہ - اور کوئی شفاعت نہیں ہے اپنے بدون اللہ تعالیٰ کی
اجازت کے کسی سے سفارش ممکن نہ ہوگی اور یہ دن وہ قیامت کا روز ہے۔ کو فیہ میں نافع و اہن عامر کی قراۃ دین بیع و خلۃ و شفاعت تینوں کو نفع ہے اور
ابن کثیر رابل لہرہ کی قراۃ دین سب کو نفع ہے وَالْكَافِرُونَ هُمُ الظَّالِمُونَ - اور اللہ تعالیٰ یا اس کے فرائض سے انکار کرنے والے یہی ظالم لوگ
ہیں و اسوجہ سے کہ امرا آتی کو بے جگہ صرف کرتے ہیں درہی ظلم ہے کہ کسی چیز کو اسکی جگہ سے خارج رکھا جاوے معلوم میں ہے کہ سدی نے کہا کہ مراد میں
اتفاق سے کفوۃ مفروضہ ہے یعنی فعل خیرات شامل نہیں ہے اور نہ محشری نے کہا کہ اس پر دلیل ہے کہ آخر میں اس کے ترک کرنا ہے پر وعید ہے کہ فرمایا و کافرون
ہم الظالمون - اور اسی کو مفسر سیوطی نے اختیار کیا ہے اور معلوم میں کہ کہ غیر سدی نے کہا کہ مراد اتفاق بطور فعل خیرات ہے اور بعض نے کہا کہ مراد
ہمان فرض قطع دینوں کو شامل ہے اور قرطبی نے کہا کہ اس تاویل پر جہود واجب ٹھہرے تو اسوقت اتفاق مذکور واجب ہوگا اور جہود
ایمانہ اسوقت مستحب ہوگا اور اس قول کی منہ یہ ہیں کہ مثلاً کافرون نے مسلمانوں کی کسی سرحد پر حملہ کیا اور وہ لوگ انکے دفع کرنے پر قادر ہیں
مگر انکے پاس خرچ نہیں ہے تو قریب انوں پر واجب ہوگا کہ انکو خرچہ دین فدیہ دے اور ابن کثیر نے اتفاق نفل اختیار کیا چنانچہ کہا کہ اللہ تعالیٰ نے ہرگز کو
راہ خیر میں الفلق کا حکم دیا تاکہ اس سے اپنے پروردگار کے پاس ثواب جمع کوں اور حکم دیا کہ انکو چاہیے کہ ایسا کرے میں جلدی کوں یعنی زندگی دنیا میں
قبل اسکے کہ آوے قیامت کا روز کہ نہ اس میں بیع ہو اور نہ خلعت اور نہ شفاعت قال المفسر نے نہ فدا ہے پس فدا کو بیع فرمایا اس واسطے کہ انبی
جان کے خریدنے کو مال دیکر فدا کہتے ہیں لیکن ہاں مطلق بیع کی نفی کر دی جس سے یہ بھی منہی ہو گیا یعنی کسی سے فدیہ نہیں لیا جائیگا اگرچہ زمین بھر

کہا کہ یہ اس سے زیادہ عجیب نہیں ہے کہ موسیٰ سے بے واسطہ کلام کیا پس تیسرے نے کہا کہ پھر صلیٰ تو کلمۃ اللہ دروح اللہ میں اور چوتھے نے کہا کہ
 آدم کو اللہ تعالیٰ نے برگزیدہ کیا ہے پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ان پر ظاہر ہوئے پس سلام کیا اور فرمایا کہ میں نے تمہارا کلام سنا اور تمہارا تعجب کرنا کہ براہیم
 خلیل اللہ اور ہان وہ ایسا ہی ہے اور موسیٰ نجی اللہ اور ہان وہ ایسا ہی ہے اور عیسیٰ روح اللہ و کلمۃ اللہ ہے اور ہان وہ ایسا ہی ہے اور آدم صغی اللہ ہے
 اور ہان وہ ایسا ہی ہے اور آگاہ رہو تم کہ میں حبیب اللہ ہوں اور فخر سے نہیں کہتا اور میں ہی قیامت میں لو اور حمد اٹھانے والا ہوں اور
 فخر سے نہیں کہتا اور میں ہی قیامت میں اول شافع و اول شافع ہوں اور فخر سے نہیں کہتا۔ اور میں ہی پہلا وہ شخص ہوں گا کہ جنت کی کنڈی ہلاؤ گا
 پس اللہ تعالیٰ میرے لیے اسکو کھول کر مجھے اس میں داخل کرے گا اور میرے ساتھ فقرے مومنین ہونگے اور فخر سے نہیں کہتا اور میں ہی اکرم الاولین و
 الاخرین ہوں اور فخر سے نہیں کہتا رواہ الترمذی والدارمی۔ اور ابوہریرہ سے روایت ہے کہ بھیجا گیا میں قرون بنی آدم میں سے ہر سب سے
 اچھے قرن میں ایک ایک کر کے یہاں تک کہ میں پیدا ہوا جس قرن سے تمہارا وہ انخاری۔ اور جابر بن عبد اللہ کی مرفوع روایت میں ہے کہ میں ہی سرگروہ
 مسلیں ہوں گا قیامت میں رواہ الدارمی۔ اور احادیث شفاعت میں ایک جملہ صلیٰ اس مضمون کا ذکر ہے اور عمرو بن قیس کی حدیث میں ہے مرفوعاً کہ میں
 ایک بات کہتا ہوں بدون فخر کے کہ براہیم خلیل اللہ اور موسیٰ کلیم اللہ تین ہی ہیں اور میں حبیب اللہ ہوں اور قیامت میں میرے ہی ساتھ لو اور حمد ہو گا۔ رواہ
 الدارمی۔ اور ابو موسیٰ شعری سے روایت ہے کہ ابوطالب ملک شام کو گئے اور ان کے ساتھ نبی صلی اللہ علیہ وسلم مع اور اشراف قریش کے گئے پھر جب
 بخیرہ راہب پر ظاہر ہوئے تو وہ صومعہ سے اتر آئے اور جب ان لوگوں نے وہاں اپنے کجاوے کھولے تو وہ راہب نکلا ان کے پاس آیا حالانکہ یہ لوگ
 پہلے بھی اس طرف گزرتے تھے مگر وہ کبھی ان کی طرف اپنے صومعہ سے نہیں نکلتا اور انکشاف کرتا تھا پس اس حال میں کہ یہ لوگ اپنے کجاوے کھول رہے
 تھے وہ راہب ان لوگوں کے بیچ میں پھرنا تھا یہاں تک کہ نبی صلعم کے پاس آیا اور آپ کا ہاتھ پکڑ کر کہنے لگا کہ یہ سید العالمین ہے یہ رسول اب العالمین ہے اللہ تعالیٰ
 اسکو رحمۃ العالمین کر کے بھیجے گا پس قریش کے لوگوں نے کہا کہ تو نے کیونکر جانا تو بولا کہ جب تم لوگ عقبہ سے ظاہر ہوئے تو کوئی درخت و پھر ایسا نہ تھا کہ سجدے
 میں نہواور یہ چیزیں فقط نبی ہی کے واسطے سجدہ کرتی ہیں اور میں اس شخص کو اس کے خاتم نبوت سے پہچانتا ہوں جو اسکی غفروں کتف کے نیچے سید کے
 مانند ہے پھر لوٹ گیا اور ان لوگوں کے واسطے کھانا تیار کیا اور لیکر آیا تو حضرت صلعم اونٹ چرانے گئے تھے تب نے کہا کہ آدمی بھیجا انکو بلو تو جب آپ آئے
 تھے تو آپ پر ابرسایہ کیے ہوئے تھا پس جب آپ لوگوں کے پاس آئے تو دیکھا کہ لوگوں نے درخت کا سایہ گھیر لیا ہے پس آپ بھی ایک طرف بیٹھ گئے اور سایہ
 آپ کی طرف جھک گیا تو راہب نے کہا کہ دیکھو سایہ کو کہ اس کے اوپر جھک پڑا ہے پس اس درمیان میں کہ وہ راہب انکو کھڑا ہوا سمین دلاتا تھا کہ اسکو روم میں
 مستیجاؤ کہ روم اسکو دیکھلا سکی صفت سے پہچان کر اس کے قتل پر آمادہ ہونگے پس سڑاٹھا یا تو دیکھا کہ سات سو روم کے آتے ہیں پس راہب
 آگے بڑھ کر ان کے پاس گیا اور پوچھا کہ تم کیوں آئے ہو تو انھوں نے کہا کہ اس مہینہ میں وہ بنی حجازی خرمیہ کر کے والا ہے پس ہر راستہ پر لوگ بھیجے
 گئے ہیں اور ہم اس راہ پر بھیجے گئے ہیں تو راہب نے پوچھا کہ تمہارے پیچھے کوئی اور بھی ہے جو تم سے بہتر ہو اور راستہ ہو تو بولے کہ ہکو تو یہی خبر دی گئی
 کہ اس راستہ پر جاوین ادھر اسکی آمد کی خبر ہو تو راہب نے کہا کہ بھلا جس امر کو اللہ تعالیٰ پورا کرنا چاہتا ہے اسکو کوئی رد کر سکتا ہے بولے کہ نہیں تو
 کہا کہ پھر اس سے بیعت کرو اور اس کے ساتھ رہو پھر راہب نے کہا کہ میں غلو قسم دلاتا ہوں کہ اسکا ولی کون ہے تو بولے کہ ابوطالب ہے پس راہب برابر
 اسکو قسم دلاتا رہا یہاں تک کہ ابوطالب نے نبی صلعم کو واپس کیا اور ابو بکر نے آپ کے ساتھ بلال کو بھیجا اور راہب نے انکو کھل ور روغن زیتون زاد راہ دیا
 کہ بکنار رواہ الترمذی و حسنہ بجاے بلال کے دوسرے غلام خدیجہ بن ہشام احادیث و آثار میں ہیں کہ حضرت صلعم افضل جمع ہیں پس بعض لوگوں سے عجبت
 کہ باوجود صحت اس قدر احادیث کے تفصیل سے منع نکالتے ہیں حالانکہ جمع سابقین نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حق میں افضل ہونے کا اطلاق

دوہ فلک مخزبہ جنم کذک بخری الظالمین۔ اور اللہ تعالیٰ نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے حق میں فرمایا۔ انا فتحناک فتحا مبینا لیغفر لک اللہ اقدس من ذنوبک وانا جزا الایہ۔ پھر لوگوں نے پوچھا کہ انبیاء علیہم السلام پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو فضیلت کیونکر دی تو کہا کہ اللہ عزوجل نے فرمایا وانا ارسلنا من رسول لا یلسان قومہ لیسین ہم الایہ۔ اور اللہ تعالیٰ نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو فرمایا۔ وانا ارسلناک الاکافۃ للناس۔ پس آپ کو جن وائس سب کی طرف رسول فرمایا ہو رواہ الدارمی اور اسکو شیخ ابن کثیر نے تفسیر سورہ سباین ذکر کیا ہے۔ اور حضرت ابوہریرہ سے روایت ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں اول شخص ہوں گا کہ اسکے واسطے زمین شوق ہوگی پس جس کے علون ہیں مجھے ایک حلہ پہنایا جائے گا پھر میں عرش کے دائیں جانب کھڑا ہوں گا خلایق میں سے کوئی بھی ایسا ہوگا جو اس مقام پر کھڑا ہو سواے میرے۔ رواہ الترمذی وقال حسن صحیح اور ابی بن کعب سے روایت ہو کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اذاکان یوم القیامۃ کنت امام النبیین خطیبہم و صاحب شفاعتہم غیر فخر لیغنی جب دن قیامت کا ہوگا تو میں سب نبیوں کا پیشوا ہوں گا اور انکا خطیب ہوں گا اور میں ہی شفاعت کی اجازت چاہنے والا ہوں گا اور میں فخر نہیں کرتا ہوں۔ رواہ الترمذی وقال حسن صحیح۔ اور انس سے روایت ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں تمام لوگوں میں سے اول ہوں گا خروج میں جبکہ قرون سے اٹھائے جاویں گے اور میں ہی انکا خطیب ہوں گا جب وہ پہنچیں گے اور میں ہی انکا خوشخبری دینے والا ہوں گا جب ناسید ہوں گے اور لوگوں کو اس میں میرے ہاتھ میں ہوگا اور میں اپنے پروردگار کے نزدیک و لا آدم میں سے اکرم ہوں اور فخر سے نہیں کتا ہوں۔ رواہ الترمذی وحسنہ اور جابر سے روایت ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں پانچ چیز میں دیا گیا ہوں جو مجھے پہلے کوئی نہیں دیا گیا ہر نبی خاص نبی قوم کی طرف بھیجا جاتا تھا اور میں اسکو و احمر کی طرف بھیجا گیا اور میرے واسطے جہاد کی لوٹ کا مال حلال کیا گیا حالانکہ مجھے پہلے کسی کے واسطے حلال نہیں کیا گیا تھا اور زمین میرے واسطے پاک و پور کیلگی اور سجدہ گاہ کر دی گئی پس کوئی شخص ہو اگر اسکو نماز کا وقت آجائے تو جہاں ہو نماز پڑھے اور نصرت دیا گیا میں دشمن پر عرب کے ساتھ ایک مینہ کی راہ تک اور دیا گیا میں شفاعت۔ رواہ الشیخان والنسائی اور ایک روایت میں زیادہ کیا اور بھیجا گیا میں جماع الکلم کے ساتھ۔ اور حذیفہ سے روایت ہو کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ فضلنا علی الناس بثلاث ایہم فضیلت دیے گئے لوگوں پر تین باتوں میں اپنے حضرت صلعم پیغمبروں پر اور امت واسے انکی امتیوں پر جلست صفوفا کسفوف الملائکۃ وجلت لنا الارض کلہا سجدا وجلت تریماننا لہو لافالم نجد المادہ ہماری صفین جہاد میں فرشتوں کی صفوں کے مانند کیلگین اور ہمارے واسطے تمام زمین سجدہ گاہ کر دی گئی اور ہمارے لیے اسکی خاک ظاہر کر کے والی کر دی گئی جبکہ ہم پانی نہ پا دیں رواہ سلم اور انس سے روایت ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قیامت کے روز میں جنت کے دروازے پر گر جا ہوں گا کہ دروازہ کھولا جاوے تو دربان پوچھیں گے کہ کون ہو میں کہوں گا کہ محمد تو عرض کوں گا کہ میں ہی حکم کیا گیا تھا کہ آپ سے پہلے کسی شخص کے واسطے دروازہ نہ کھولیں رواہ سلم۔ اور حضرت ابن مسعود کی حدیث لیذا نحن من فرشتوں کا یہ قول روایت ہو کہ ہم نے ہرگز کوئی بندہ اب تک نہیں دیکھا کہ جسکو ایسا دیا گیا ہو جیسا اس نبی کو دیا گیا ہو اور اس حدیث کو ترمذی نے بعد روایت کے صحیح کہا ہے اور ابو سعید خدری سے روایت ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں سردار اولاد آدم ہوں قیامت کے دن اور فخر سے نہیں کتا اور میرے ہی ہاتھ میں لوگوں کا حمد ہوگا اور فخر سے نہیں کتا اور کوئی نبی خواہ آدم ہوں یا انکے سواے ہوں سب کے سب میرے جھنڈے کے نیچے ہوں گے اور میں پہلا وہ شخص ہوں گا جسکے واسطے زمین شوق ہوگی اور فخر سے نہیں کتا رواہ الترمذی وحسنہ۔ اور ابن عباس سے روایت ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحاب بیٹھے ہوئے آپکا انتظار دیکھتے تھے پھر آپ نکلے جب قریب انکے پہنچے تو آپ نے سنا کہ وہ لوگ آپس میں باتیں کرتے ہیں پس آپ نے انکی باتیں سنیں پس بعض نے کہا کہ کیا خوب ہو کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے مخلوق میں سے ایک خلیل لیا اور ہر ایم کو خلیل بنایا پس دوسرے نے

آپ جانتے تھے کہ میں انبیاء سے افضل ہوں چنانچہ خود فرمایا ہوا ناسید ولد آدم یعنی میں اولاد آدم میں سے سب کا سردار ہوں سو میں یہ تفضیل سے ممانعت
ایسی حالت میں فرمائی کہ خصوصیت و جدال کی حالت ہوتا کہ انبیاء کے بارہ میں باہم تعصب نہ ہو کیونکہ جس نے کسی پیغمبر کے واسطے تعصب کیا اور دوسرے
پیغمبر کی جناب میں کوتاہی سے نظر کی تو وہ کافر ہو جائے گا بلکہ فضیلت میں یہ امر قطعی ملحوظ رہے کہ ہر پیغمبر کو آفتاب کمال جانے پھر افضل کو اس سے
اوپر آفتاب جانے۔ اس واسطے علمائے نے اس مقام کو عوام کے ہاتھ میں نہیں دیا کیونکہ وہ ذرا سے وسوسہ شیطانی میں کافر ہو جاویں گے اور انکو خبر بھی نہ ہوگی
مترجم کہتا ہے کہ اس زمانہ میں مولود خوان بہت اس مصیبت میں مبتلا ہوتے ہیں۔ ہاں جملہ تعصب کی حالت میں ممانعت ہو اور اگر ایسی حالت نہ ہو بلکہ
تحقیق و سلامتی کی حالت ہو تو تفضیل میں مضائقہ نہیں ہے چہارم مراد یہ کہ محض انبیاء سے اور جاننا ہی سے فضیلت مت دو۔ ان تمام جوابوں پر
فضیلت دینا موافق آیت کے ثابت رہا اور پھر ان کثیر نے باخچان جواب نقل کیا کہ مراد یہ کہ باہم انبیاء میں تفضیل مت دو کیونکہ یہ مقام اللہ عزوجل
کی طرف راجع ہے تمہارے اختیار میں نہیں ہے اور تمہارا پنا اور سپر ایمان لانا ہی واجب ہے لہذا آیت کریمہ سے استنباط یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے بعض کو
بعض پر فضیلت دی اور وہی جانتا ہے کہ کس کو کس پر فضیلت دی ہے اور تم نہیں کسی دوسرے پر فضیلت دے سکتے ہو پس حدیث میں یہی مراد ہے کہ تم مت
کسی کو تفضیل دو اور اس زمانہ میں بعض لوگ اسی جواب کو پسند کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ قرآن میں تو یہ خبر دی کہ اللہ تعالیٰ نے انبیاء میں سے بعض کو
بعض پر فضیلت دی ہے اور حدیث میں لوگوں کو انبیاء سے تفضیل دینے سے ممانعت ہو پس دونوں میں تعارض نہیں رہا اور حاصل اسکا یہ ہے
کہ لوگوں کو نہیں چاہیے کہ کسی نبی کو دوسرے سے افضل کہیں حتیٰ کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی افضل نہیں کہہ سکتے ہیں قال مترجم اس میں شک
نہیں کہ آیت کریمہ سے اسی قدر ثابت ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے بعض انبیاء کو بعض پر فضیلت دی اور کلام مجید میں صریح منصوص نہیں کہ کون کس سے
افضل ہے اور جب ہم حدیث کی طرف رجوع نہ کریں تو تفضیل سے ممانعت کی حدیث ملتی ہے مگر قرآن مجید میں قولہ فضلنا میں تفضیل سے تکوین و ایجاد
بفقیہان مراد ہے یعنی اللہ تعالیٰ نے انکو فضیلت کے ساتھ پیدا کیا ہے اور ہم لوگوں کا تفضیل دینا اس معنی سے غیر ممکن ہے بلکہ لوگ تو فقط فضیلت
کی طرف نسبت بیان کرتے ہیں اور حدیث میں لا فضلوا میں فضیلت کی طرف نسبت دینے سے منع کیا گیا ہے پھر دیگر احادیث میں صرف حضرت
محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی عموم فضیلت صحیح ہوئی ہے پس ان احادیث سے معلوم ہوا کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم افضل ہیں اور یہ منصوص صریح
ہیں اور ممانعت کی حدیث محل تاویل ہے لہذا ائمہ اعلام نے اتفاق احادیث کے لیے حدیث منع میں تاویل کی اور احادیث فضیلت سے محمد مصطفیٰ
صلی اللہ علیہ وسلم کی فضیلت کے قائل ہوئے اور اجماع امت بھی اسی پر ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم باقی انبیاء علیہم السلام بلکہ تمام
عالم سے افضل ہیں کما حکاہ النحازن رحمہ اللہ پس ظاہر ہوا کہ اجماع امت کے برخلاف جو بعض لوگوں نے کہا ہے وہ لغو و مردود ہے
اور صحیح وہی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تمام عالم سے افضل ہیں لیکن بہت احتیاط سے باقی انبیاء علیہم السلام کو کمال ادب کے
ساتھ کمال آفتاب جانتا رہے پھر باقی انبیاء علیہم السلام میں بوجہ عدم نص کے ہر تفضیل باہمی کا علم نہیں اگرچہ عند اللہ تعالیٰ ان کے مراتب
میں فرق ہے اور مضائقہ نہیں کہ قول جماعی پر اگرچہ وہ خود حجت قطعی ہے بعض دلائل پیش کر دینا انا جملہ محی السنہ کی روایت بطریق کشمینی کہ
فضیلت علی الانبیاء درست ہے اگر کہا جاوے کہ شاید بعض انبیاء پر ہو تو جواب یہ ہے کہ الف لام سے مہود موجود نہیں اور خلاف بلاغت ہے
بلکہ استغراق کا ہے بقرونہ صرح و دیگر احادیث باب کما سیاتی علاوہ برین بعض مرادینا خلاف ظاہر بلا دلیل ہے تو خلاف ظاہر بلا دلیل جانتے نہیں ہیں
اور ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فضیلت دی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو انبیاء پر اور آسمان والوں پر پس لوگوں نے کہا کہ
یا حضرت انکو فضیلت آسمان والوں پر کیونکر ہو تو فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے آسمان والوں کے حق میں فرمایا ومن یقل منہم انی الہ من

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کہ آپ سے شب معراج میں کلام فرمایا اور نہایت تقرب کے ساتھ کہ قاب قوسین اودانی کا وقت تھا اور معراج میں جبریل کا واسطہ نہ تھا تھے کہ جبریل علیہ السلام وہاں تک جانے سے باز رہے تھے اور بیان سے ظاہر ہوا کہ موسیٰ سے کلام کرنے میں اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے کلام کرنے میں فرق عظیم ہو اور ایسے ہی آدم علیہ السلام سے کلام کیا جیسا کہ حدیث ابو ذر میں ہو جو صحیح ابن حبان وغیرہ میں مروی ہو اور مراد کلام کرنے سے بلا واسطہ کلام کرنا ورنہ بواسطہ جبریل علیہ السلام کے تو سب انبیاء سے واقع ہوا ہو اور قولہ درخ بعضہم درجات جہنم مفسرین کے نزدیک محمد صلی اللہ علیہ وسلم مراد ہیں اور لفظ مہم سے اس واسطے فرمایا کہ ذہن سوائے آپ کے اور کی طرف منتقل نہیں ہوتا ہو اور یہ موجب مزید وقعت ہو گیا آپ ہی اس وصف کے واسطے متعین ہیں اور کثرت سے روایات انبیاء باقیین سے مثل موسیٰ علیہ السلام وغیرہ کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے فضائل و فضائل میں مروی ہیں اور یہی کافی ہو کہ توریت و انجیل میں فضائل جلیلہ موجود ہیں اور محی السنہ نے عالم میں اور ابن کثیر نے تفسیر حزاب مابعد میں کہا کہ کسی نبی کو کوئی آیت نہیں دی گئی ہو مگر آنگہ ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو مثل اسکے دی گئی اور اس سے زیادہ دیگر آیات دی گئیں مانند شوق القمر و حنین جذع آپ کے فرق میں و درختوں و پتھروں کا سلام کرنا اور حیوان و بہائم کا کلام کرنا اور مجدد کرنا اور آپ کی رسالت کی گواہی دینا اور آپ کی انگلیوں کے درمیان سے پانی جاری ہونا مثل چشمہ کے وغیرہ ذلک معجزات قایات ہیں اور ان میں سے ظاہر تر قرآن ہے کہ آسمان و زمین والے اسکے مانند لانے سے عاجز ہوئے پھر حضرت ابو ہریرہ سے روایت کی کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ نہیں کوئی ہو انبیاء میں سے مگر کہ دیا گیا وہ آیات سے ایسی چیز کہ ایمان لایا اسکے مثل پر آدمی و زمین جو دیا گیا ہوں تو وہ وحی خالص ہو کہ اسکو اللہ تعالیٰ نے میری طرف وحی کیا ہو پس میں امید کرتا ہوں کہ قیامت میں میرے تابعین سب سے زائد ہوں (الحديث فی الصحاح) پھر کشمیری کی روایت سے بسند جید حضرت ابو ہریرہ سے روایت کی کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں فضیلت دیا گیا ہوں انبیاء پر چھ باتوں سے دیا گیا میں جو اجمع الکلم اور لصرت دیا گیا میں رعبے اور حلال کی گئیں میرے لیے غنیمتیں اور کردی گئی میرے لیے تمام زمین جبکہ نماز پڑھ لینے کی اور رسول کیا گیا میں تمام مخلوق پر اور خشم کیے گئے مجھ پر (الصحاح ایضا) اور کمالین میں ہو کہ ابو سعید خدری نے شرف المصطفیٰ میں کہا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم جن فضیلتوں سے اور انبیاء پر مخصوص کیے گئے ہیں وہ ساٹھ فضیلتیں ہیں اور بعض نے خازن رحمہ اللہ سے نقل کیا کہ امت کے اس بات پر اجماع کیا ہو کہ ہمارے نبی محمد صلی اللہ علیہ وسلم تمام انبیاء سے افضل ہیں کیونکہ آپ کی رسالت عام ہو قولہ تعالیٰ - وادارسلناک لاکافہ للناس بشیرا و نذیرا یعنی ہم نے تو تجھ کو تمام سب ہی لوگوں پر رسول بنا کر بھیجا کہ انکو خوشخبری سنائے والا اور ڈرانے والا ہو شیخ ابن کثیر نے کہا کہ اگر کوئی کہے کہ صحیحین میں حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہو کہ مسلمانوں میں ایک شخص اور یہودیوں میں سے ایک شخص میں باہم گنہگار ہوئی پس یہودی نے اپنی قسم میں کہا کہ نہیں بلکہ قسم ہو اس بات کی جسے موسیٰ عالموں پر برگزیدہ کیا پس مسلمان نے اپنا ہاتھ اٹھا کر کہ یہودی کے ہاتھ پر ایک پتھر مارا اور کہا کہ وہیست اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم بھی یہودی نہ کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور مسلمان کی شکایت کی پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم مجھے انبیاء پر فضیلت سے مت بیان کیا کرو کہ قیامت کے روز لوگوں کو یہوشی طاری ہو گی پس میں پہلے افاقہ پاؤں گا پس میں موسیٰ کو عرش کے پایہ سے چٹا پاؤں گا پس مجھے نہیں معلوم کہ سنے مجھے پہلے افاقہ پایا ہو یا اس سے وہ یہوشی بدلا کر دی گئی جو اسکو وہ طور پر ہوئی تھی اور ایک روایت میں ہو کہ مت فضیلت بیان کرو انبیاء کے درمیان میں پس آیہ کریمہ اور اس حدیث میں کیونکہ اتفاق ہو تو اسکا جواب کئی وجہ سے ہو اول آنگہ یہ امر جو آپ نے ارشاد فرمایا کہ فضیلت سے مت بیان کرو یہ پہلا اس سے تھا کہ آپ کو وحی سے انبیاء میں افضل ہونا معلوم ہو لیکن شیخ ابن کثیر نے اس جواب کو ناپسند کیا اور اسکی وجہ مقرر جم کے نزدیک بھی ظاہر ہو اسواسطے کہ یہود کا مغلوب ہونا اس سورہ مبارک کے بعد واقع ہوا ہو اور دوم یہ کہ برسمیل تواضع ہو جیسا کہ فرمایا کہ تم میں سے کوئی مجھ کو کہہ کہ میں یونس بن نوحی سے بہتر ہوں حالانکہ

ہو گئے حتیٰ کہ جو فرقہ یہ کہتا تھا کہ مسیح رسول اور بندہ تھا اسکو سب نے ملکر قتل کیا اور جو بچا وہ غاروں و جنگلوں میں گم ہو گیا۔ وَكُتِبَ اللَّهُ مَا
اَقْتُلُوا وَلَكِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ۔ اور اگر اللہ تعالیٰ کو منظور ہوتا تو نہ لڑتے لیکن اللہ تعالیٰ جو چاہتا ہے وہ کرتا ہے وَفَإِنِّي
جسکو چاہتا ہے توفیق دیتا ہے اور جسکو چاہتا ہے خوار کرتا ہے۔ کلم از تکلیم ای کلام کرنا پس کلم اللہ ای کلمہ اللہ۔ یعنی اس سے اللہ تعالیٰ نے کلام کیا
اور اس سے صریح ثابت ہے کہ اللہ تعالیٰ کلام کرتا ہے اور یہی مذہب سب اہل سنت و جماعت کا ہے اور سلف و خلف سب سیر متفق ہیں و انبیاء
علیہم السلام نے برابر اسکی خبریں دی ہیں لیکن فرقہ معتزلہ جو فلاسفہ کا جھوٹا کھانے والا ہے وہ اس سے انکار کرتا ہے اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت
عام ہونے کے یہ معنی ہیں کہ تمام دنیا میں قیامت تک جو شخص نے اس پر واجب ہے کہ آپ پر ایمان لاوے ورنہ کافر مرے گا اور آپ سے پہلے انبیاء میں یہ تھا
کہ نبی خاصہ ایک قوم کے واسطے مبعوث ہوتا تھا پھر واقع ہوا کہ قولہ ما اقتتل الذین کی تفسیر بالاختلاف الذین۔ یعنی باہمی قتال سے مراد باہمی اختلاف ہے
کیونکہ اسی اختلاف سے قتال تک نبوت پہنچتی ہے لہذا فرمایا۔ وَلَكِنْ اَخْتَلَفُوا مَتَرَجِّحُ۔ کہتا ہے کہ اگر انبیاء علیہم السلام کی امتوں میں قتال مراد ہو جو شیخ
سیوطی نے اختیار کیا تو وہ اسی طرح کہ اختلاف کر کے پھوٹ گئے اگرچہ حقیقہ لڑائی نہ ہوئی ہو یا اختلاف سبب قتال پیدا ہوا اگرچہ بعض امتوں میں قتال
نہوا اور بعض میں واقع ہوا جیسے حضرت عیسیٰ کے فرقوں میں ہوا اور جیسے ہت اسلامیہ میں پھوٹ کے بعد خوارج و روافض وغیرہ اہل السنۃ سے
لڑنے اور قولہ من امن یعنی ایمان پر ثابت رہا جیسے پیغمبر کے وقت میں تھا اور خوارج و روافض وغیرہ کی طرح پھوٹ کر خارج نہوا اور اس میں اشارہ ہے کہ جو شخص وقت
اختلاف کے ثابت قدم رہا اسکو ثواب ایمان مکرر اور حدیث میں بھی صحیح ہوا کہ جو شخص اختلاف اور فساد کے وقت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت پر ثابت رہا
اور اسکو زندہ رکھا تو اسکو سوشید کا ثواب ہے اور اس میں صریح اہل السنۃ کا حق ہونا نکل آیا کیونکہ یہ لوگ اسی عقیدہ و اسی طریقہ پر رہے جو صحابہ رضی اللہ
عنہم کے عہد میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا طریقہ تھا اور ہر چند خوارج و روافض و معتزلہ و جمیہ وغیرہ نے اوہام و شکوک کھائے مگر یہ لوگ ثابت قدم
رہے اور ایت میں صریح دلیل ہے کہ یہ اختلاف و لڑائی موافق مشیت الہی غرض کہ امتیوں میں واقع ہونا ضروری ہے۔ اور حدیث مشہور میں ثابت ہوا کہ حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے خود ہی بھی کہ میری امت بھی باہم مختلف ہو جائیگی تو معلوم ہوا کہ جو مشیت الہی پہلی امتوں میں تھی وہ اس امت میں بھی جاری ہے
اور اب یہ معجزہ سامنے آگیا کہ بعد آپ کے کس قدر اختلافات پھیل گئے۔ اگر دہم ہو کہ جب اختلاف موافق مشیت الہی ہو تو اللہ تعالیٰ اس پھوٹ پر راضی ہے
جواب یہ کہ رضا و مشیت میں فرق ہے چنانچہ شیطان کا اور کفر کا وجود موافق مشیت ہے کیونکہ غیر ممکن ہے کہ اللہ تعالیٰ نہ چاہے پھر واقع ہو لیکن اللہ تعالیٰ
کفر سے راضی نہیں ہے پس اسے ہدایت و ضلالت دونوں پیدا کر کے ہر ایک کا انجام بتلا دیا کہ ہدایت پر اللہ تعالیٰ راضی ہوگا اور کفر پر ناراض ہوگا پس
جنے جو کچھ اختیار کیا اسی کا انجام پاوے گا پس مشیت کے خلاف کچھ واقع نہیں ہو سکتا ہے اس واسطے کہ اسکی مملکت میں یہی جاری ہوتا ہے جو اسکی مشیت ہو و
یہاں سے معتزلہ کا قول باطل ہے کہ اللہ تعالیٰ نے صریح اکاہ فرمایا کہ اگر چاہتا کہ وہ لوگ باہم نہ لڑیں تو نہ لڑتے اور معتزلہ کہتے ہیں کہ اس نے چاہا کہ
نہ لڑیں مگر وہ لڑے اور یہ جمالت و کفر ہے ذکرہ فی المدارک پھر چنانچہ چاہیے کہ تلک لرسل سے بعض نے کہا کہ یہی رسول مراد ہیں جنکا قصہ سورہ
میں مذکور ہے یا جنکا علم حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو حاصل ہوا پس اہل لام عہد کا ہوگا اور بعض نے کہا کہ تمام رسول مراد ہیں اور اہل لام استغراق کا ہے
اور اسکی نظیر دوسری آیت کریمہ ہے کہ فرمایا۔ وَلَقَدْ فَضَّلْنَا بَعْضَ النَّبِيِّينَ عَلَىٰ بَعْضٍ وَآتَيْنَا دَاوُدَ ذِكْرًا۔ اور بیضاوی نے کہا کہ آیت کریمہ اس
امر کی دلیل ہے کہ انبیاء علیہم السلام کے مراتب متفاوت ہیں اور ابن کثیر نے کہا کہ حدیث معراج میں بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انبیاء
عہم السلام کو مختلف آسمانوں پر اپنے اپنے درجہ کے موافق متفاوت دیکھا چنانچہ بارہ پندرہ شروع معراج میں تمام تفسیر بیضاوی کی قولہ منہم
من کلم اللہ شیخ ابن کثیر وغیرہ نے ذکر کیا کہ جیسے موسیٰ علیہ السلام کہ ان سے کوہ طور پر کلام فرمایا اور فرمایا و کلم اللہ موسیٰ تکلیما۔ اور جیسے

تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ مِنْهُمْ

یہ سب رسول ہیں بڑی دی ہم نے ایک کو ایک سے کوئی ہو

مَنْ كَلَّمَ اللَّهُ وَرَفَعَ بَعْضُهُمْ دَرَجَاتٍ وَآيَاتُنَا بِرُوحِ الْقُدُسِ وَكُوشَاءَ
کہ کلام کیا اللہ نے اور بلند کیے بعض کے درجے اور دی ہم نے مٹی مریح کے بیٹے کو نشانیاں کھلی اور زور دیا اسکو روح پاک کے ساتھ اور اگر چاہتا
اللَّهُ مَا أَقْتُلَ الَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ وَلَكِنْ اخْتَلَفُوا

اللہ نہ لڑتے وہ لوگ جو کہ بعد ان نبیوں کے آتی تھے بعد اُن کے پیو پچے ان کو کھلے حکم دیکھ ان میں بھوٹ پڑی
فَمِنْهُمْ مَنْ آمَنَ وَمِنْهُمْ مَنْ كَفَرَ وَكُوشَاءَ اللَّهُ مَا أَقْتُلُوا وَلَكِنْ اللَّهُ يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ
سو کوئی ان میں یقین نہ رہا اور کوئی نہ ہو گیا اور اگر چاہتا اللہ تعالیٰ تو نہ لڑتے لیکن اللہ تعالیٰ کرتا جو چاہتا ہو

تِلْكَ - بت لالہ الرسل مصنفہ و خبرہ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى الْبَعْضِ - تخصیصہ بمنقبتہ لیست لغیرہ - یعنی تِلْكَ الرسل

بتدایہ موصوف ہو اور خبر اسکی فضلتنا بضم علی بعض ہو یعنی یہ رسول ہیں جنکا یہ مرتبہ ہو کہ ہم نے بعض کو بعض پر فضیلت دی ف
اس طرح فضیلت دی کہ بعض کو مخصوص کیا ایسے منقبت سے جو دوسرے کے لیے نہیں ہو۔ اور اسکا جاننا ہر پیغمبر میں سواے اللہ تعالیٰ کے

غیر ممکن ہو۔ ہاں بعض خصائص بتلائے گئے ہیں چنانچہ فرمایا مِّنْهُمْ مَّنْ كَلَّمَ اللَّهُ - ان میں بعض وہ کہ جس سے اللہ تعالیٰ نے

کلام فرمایا ف جیسے موسیٰ علیہ السلام۔ اور حدیث صحیح مسلم میں ہو کہ آدم علیہ السلام بھی نبی مکرم تھے۔ وَرَفَعَ بَعْضُهُمْ دَرَجَاتٍ

اور ان میں سے بعض کے درجات بلند کیے ف وہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں کہ باقیوں پر آپ کے درجات بلند فرمائے ہاں طور کہ محمد صلی اللہ

علیہ وسلم کی دعوت رسالت کو عام فرمایا اور نبوت کو آپ پر ختم فرمایا اور آپ کی امت کو باقی سب امتوں پر فضیلت دی اور کثرت سے معجزات

عطا کیے اور خصائص عدیدہ سے اختصاص دیا اور مترجم کتاب کہ آیت کی تفسیر میں یوں کہا جائے کہ بعض کے درجات بلند کیے اور ان

عالی مراتب پیغمبروں میں سب سے بلند مرتبہ حضرت سیدنا سرور عالم محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔ وَآيَاتُنَا بِرُوحِ الْقُدُسِ

اور ہم نے عیسیٰ پسر مریم کو بینات یعنی معجزات ظاہرہ عطا کیے ف اور باوجود ان معجزات کے کہ مردہ کو باذن اللہ زندہ کرتے وادھے کٹھنھی کو باذن اللہ

اچھا کرتے وانداسکے مزید اختصاص یہ کہ - وَآيَاتُنَا بِرُوحِ الْقُدُسِ - اور ہم نے اسکو روح القدس یعنی جبریل سے تائید و تقویت دی

ف کہ جہاں جاتے روح القدس انکے ساتھ رہتے تھے۔ وَكُوشَاءَ اللَّهُ - ہدی الناس جمیعاً۔ مَا أَقْتُلَ الَّذِينَ مِنْ

بَعْدِهِمْ - بعد الرسل ہاں اہم - اور اگر چاہتا اللہ تعالیٰ اپنے ہدایت دینا سب لوگوں کو چاہتا تو نہ لڑتے وہ لوگ کہ بعد انکے ای بعد

رسولوں کے تھے یعنی انکی امتیں ہاں لڑائی نہ کرتیں یعنی اختلاف یا حقیقی لڑائی کہ عیسیٰ کے بعد انکی امت تین فرقے ہو کر باہم قتال کرتے حتی کہ مولا

فرقہ مارا گیا حالانکہ انھوں نے قتال کیا اس حالت میں کہ - مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ - بعد از انکہ ان امتوں کے پاس

دلائل واضح آچکے تھے ف پھر بھی اس طرح باہم لڑنے لگے کہ آپس میں اختلاف کیا اور بعض نے بعض کو گمراہ قرار دیا وَلَكِنْ اخْتَلَفُوا وَلَكِنْ

انھوں نے اختلاف ہی کیا ف بسبب اسکے کہ مشیت اہی میں یوں ہی جاری تھا۔ فَمِنْهُمْ مَّنْ آمَنَ - پس ان میں سے بعض گروہ

تو ایمان پر چمارہا۔ وَمِنْهُمْ مَّنْ كَفَرَ - اور ان میں سے بعض نے کفر کیا ف بعد ایمان کے جیسے نصرانی کہ بعد مسیح علیہ السلام کے کافر

اطلاع۔ اس مطبع میں ہر علم و فن کی کتب کا ایک کثیر ذخیرہ ہمیشہ فروخت کے لئے موجود رہتا ہے جس کی فہرست مطول ہر ایک شائق کو چھاپہ خانہ سے بلا قیمت مل سکتی ہے جسکے معائنہ و ملاحظہ سے شائقانِ اہل حالات کتب کے معلوم فرما سکتے ہیں قیمتیں رزان ہے اس کتاب کے ٹیبل پیمے سے تین صفحوں جو سادے تھے ان میں بعض کتب اردو فارسی و عربی فتاویٰ فنون کی درج کر کے ہیں تاکہ جس فن کی یہ کتاب ہے اُس فن کی اور بھی کتب موجود ہوں گا۔
سے قدر مافوق کو آگاہی کا ذریعہ حاصل ہو۔

تفاسیر قرآنی اردو

تفسیر قادری۔ ترجمہ اردو تفسیر حسینی مترجمہ
مولوی فخر الدین صاحب کا مل دو جلد میں۔
کاغذ حسانی معہ۔
کاغذ سفید بندہ شے۔
تفسیر سورہ فاتحہ۔ مسمیٰ بہ تحفۃ الاسلام از
مولوی اکرام الدین۔ ۲۰
تفسیر سورہ یوسف۔ چار مصرعہ از مولوی
اشرف علی۔ ۵
پنج سورہ مترجم۔ با ترجمہ اردو۔ ۲

ایضاً فارسی

تفسیر حسینی از ملا حسین واعظ متعارف
متداول پوری تفسیر خوش خط بلا جلد ۱۰ مجلد ہے
تفسیر اسرار الفاتحہ بمعنی تلامین ہندی
تصویر۔ غار

ایضاً عربی

تفسیر بے نقط فیضی۔ مسمیٰ بہ سواطع الالہام
یہ کتاب خزانہ اکبری شہنشاہ اکبرین گوہر نایاب
نخی تھی اپنے خزانہ کی منزلت کیجے عجیب صنعت
ہے بالکل بے نقط اس عجیب بلاغت و سلاست

پھر مبتدا و خبر اور شرط و جزا کی اصطلاح۔ بے نقط۔
فروع و قارون کا نام۔ بے نقط۔ روایت کا ترجمہ
بے نقط شہنشاہ ہند کا عزت کرنا واقعی بجا تھا
اور فیضی مصنف کا فخر دیا تھا جیسا سنا تھا
ولیس اہی پایا مطبع کی تمام ترکوش سے نہایت
نفیس نسخہ ملا جو اب ہر رقم خوشنویس نے لکھا
اور بہت عمدہ چھپا بلا جلد ۱۰ مجلد معہ
فتح التفسیر مصنفہ حضرت شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ
علیہ محدث دہلوی مطبوعہ غیر۔ ۲۰

احادیث اردو

مظاہر حق۔ ترجمہ مشکوٰۃ المصابیح مترجمہ
جناب مولانا محمد قطب الدین دہلوی مرحوم و
منفرد کامل چار جلد میں ہے حامل المثنیٰ یعنی
اول عبارت عربی حدیث کی بعد اسکا ترجمہ
اردو میں۔ لاجرم
تحفۃ الاخیار۔ ترجمہ اردو مشارق الانوار
مترجمہ مولوی خرم علی۔ غار

ترجمہ جامع ترمذی۔ حامل المثنیٰ جلد اول
مترجمہ مولوی فضل احمد انصاری دلاوری
لاہوری یہ ترجمہ نفیس بصورت زر کثیر مطبع نے
کرایا ہے اور حقوق ترجمہ بحق مطبع محفوظ و محدود
ہیں۔ جلد اول زیر طبع۔

فقہ اردو

غایۃ الاوطار۔ ترجمہ اردو در مختار مترجمہ مولوی
خرم علی و مولوی محمد حسن کامل چار جلد میں ہے
راہ نجات ضروری مسائل غار و روزہ وغیرہ۔
مفتاح الجنۃ۔ مولوی کریم علی جوہری۔ ۵

حدیث فارسی

اشعۃ اللمعات حامل المثنیٰ شرح مشکوٰۃ
از مولانا محدث عبدالحق دہلوی چار جلد میں
میں۔ معہ بلا و عنفات زیر طبع

ایضاً عربی

تیسیر الوصول الی احادیث جامع الاصول
الشیخ عبد الرحمن بن علی مبنی معصوم۔ ہے
سنن ابی داؤد۔ منجملہ صحاح ستہ ایک یہ بھی
ہے کامل دو جلد میں از امام سلیمان بن اشعث
سجستانی رحمہ اللہ معروف زیر طبع
ولائل الخیرات۔ با ترجمہ فارسی و اسماء
مشہرہ و خواص اسماء حسنہ معصوم۔ ۸
تسبیل الی الجنۃ و السلسبیل۔ ذخیرہ
احادیث مولانا غلام محی۔ ۵

مستحق کہ وہ اسرارِ ربانی نشوونما میں جامع التوفیق بن جائے۔ جمہورِ عارف و متفانِ مذہب و دانا میں بھی شیخ الاسلام، ابوالدین محمد انصاری، مدظلہ العالی، کی کئی اشاعتیں شائع ہو چکی ہیں جن میں "الطریقۃ الی اللہ" اور "تفسیر امام ابو جعفر محمد بن جریر الطبرسی" وغیرہ قابلِ ذکر کے۔ انادان کے ساتھ میں یہ بھی مفید اشاعت کی حمایت کی گئی ہے کہ "کتاب

[illegible]
